12-3
3725

Varios

MS. de Teología

Pizaño (Alvaro) — Dos discursos —
Sevilla — 1617 —

"

(Cipriano de Santa) María — Sermon —
Granada — 1721

"

Torres (Fr. Cristobal — Sermon —
— 1615 — Cordoba —

"

Valderrama (M. Fr. Pedro)
Sermon en la fiesta
de San Ignacio —
— Sevilla — 1610 —

"

(Estos cinco trabajos en un solo volumen)

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y CABRA

Reg. n.º 95

...cimiento de anbas partes hasta negarsela habla que
...el non Co utuntur, que dixo aquella mugercita de samaria
a de venir tienpo en que todos seays enamorados unos de otros que
querais a meis y seais tan unos que todos seays una misma cosa y
...d a uno quiera el proximo como asi mesmo y quando sera
esso mi dios quando gozaremos de tienpo tan dichoso expandi
nubem meam quando yo estienda mi nube sobre vosotros
...mun lenguaje y frasis ordinaria de la ss.ª y de sus comenta
...res es hallamarle a la humanidad de X.º nube son innum
...bles los lugares que lo dicen esto dize clarissimamente el
lugar de Job. 38 qui concluset o stis mari quando erum
...ebat quasi de ulba procedens cum ponerem nubem vestimentum ejus
...e a la letra se entiende de X.º lo mesmo explica el lugar del
96. nubes et caligo in circuitu ejus

...visión de levangelista San Juan vidi angelum
...dentem de celo amictum nube que vido descender del
...un angel cuvierto con una nuve esto es el verbo e
...llamado angel porque lo fue del gran consejo siendo
...rto de el enviado a la obra de nuestra redempcion cuvier
...con la humanidad S. Bernardo scim. 3. in cantica expli
...do aquellas palabras con que el llegado del cielo respo
...a la dificultad de la virgen spiritus sanctus super
...ente et virtus altissimi obumbrabit tibi luce 1.º
...a assi lo mismo haze origines lib. 2.º de superiar
...on que doctamente traslado rufino presvitero donde
...a muchas raçones de darle este nonbre alli se podian
ver porque yo pase al misterio que todas vienen a parar.

Juan 4

10

Reg. n.º 95

en que con la humanidad estuvo cuvierta la luz del sol de la
divinidad y assi querra decir el profeta que de la promesa de
dios y alternativos amores y union de los fieles gocarian quan
do dios estendiese la nube de su humanidad quando pues hiço
eso quando estendio esa nube quando estendio la humanidad
suya en el divino y soverano sacro del altar quando deva
xo de acidentes de pan y vino nos dio su cuerpo y sangre ssa
para sustento de nuestras almas como asi yo lo dire en el supu
esto divino de xo redemptor nuestro en aquel sugeto y en aque
lla persona estava su humanidad santissima pero mui
encogida y tanto que no se avia comunicado mas que aun
que hombre solo que era el mesmo xo solo en si estava y solo
con el se avia juntado verbum caro factum est solo el ver
vo mi ren que encogida esta esa humanidad donde la pro
de mos estender en este divino sacro que reciviendo luego
esa humanidad que ay esta caro meaverest cibus segu
nta y se une con todos quantos le reciven antes segunta
vaso lo con un hombre que era xo verbum caro q aqui
en este sacro segunta con todos porque in me manere tego
in illo y quando llegais a comulgar aquel altar cada
uno reciveato de gesu xo y toda su humanidad y quan
do llegan millares de millares a comulgar cada uno a
la reciveto da entera sin que falte p.a el otro summit
unus sumunt mille quantum iste tantum ille

y la que antes estava unida con solo un hombre aqui seg
unta con quantos le reciven pues ven que en este sacro divino
estendida la nube ven aqui estendida la humanidad

que por esso el divino crisostomo a este misterio le llama incarna
cionis extensio aza al lugar de ce quiel tempus tuum tempus
amantium e a querida mia dichossissimos tiempos as de goçar
continua primavera tiempo que todos aveis de ser enamorados
dios de vosotros vosotros de dios y unos fieles de otros y el quando
sera extendi nubem meam quando yo desencoja y estie
ndo la nube de mi humanidad y la que solo estaria unida
y junta con solo un honbre ✠ la junte con todos los que qui
sieren lo qual se verifica en este divino y soverano sacro
donde el fiel que en el recive a ✠ queda incorporado unido
y junto con el que esto significa nuestro tema qui manducat
meam carnem et vivit meum sanguinem in me
manet et ego in illo el que comi en el sacro de mi carne y
sangre quedara unido y junto conmigo y yo con el a
diciendo el profeta que de estos tiempos de enamorados en
que todos dios y honbres lo aviamos de ser gocariamos
quando de este sacro y soverano manjar insinuados mi
lagrosos efectos de este pan de angeles y vino que engendra
virgines el primero es juntar a dios con el honbre y el 2º
a los honbres entressi con el vinculo y laço del amor los m
esmos apunta y toca nuestro evangelio porque del prime
ro dize qui manducat meam carnem et vivit meum san
guinem in me manet et ego in illo y del 2º dice caro
mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus del 1º ten
go tratado largamente en otros sermones de la union que
este divino sacro causa entre dios y el alma y porque no

es licito repetir que ver varepetyta generant fastidium qui
ero tratar solo del 2º que es causar amor y guerrer entre los ho
nbres y que unos a otros se amen y se quieran. S. tomas mi pdo
en el opusculo de venerabili sacro altaris tratando altamente
de los efectos de los que dignamente le reciven (Corali bur) causa unum cor
pus multi sumus omnes qui de uno pane et de uno calice
partiti sumus. S. que uno dellos es juntar a todos los fieles que le
reciven y adunar los de suerte que todos sean solo un cuerpo
un amor una boluntad y en su 3 p. q. 73 ait 3º in corp. q. 2e
su efecto es unitas corporis mistici juntar y abracar las volu
ntades de los que le reciven y en este se funda el nº que vul
garmente le damos llamando le sacro de la comunion por
que comunica y junta con lazo de amor y charidad a los
que le dan entrada en sus almas y los hace a todos unos lugarios
ay en las divinas letras que clara y literalmente lo dicen
otros con mil alegorias de los primeros es aquel del apostol
S. pedro en el 2º cap. de su 1ª canonica donde segun el pa
recer de S. geronimo (vatratando) hallando con los recien
tizados primicias de la yglessia y a todos en comun les llama
genus electum regale sacerdocium linaxe escogido y sacer
docio real y en el cap. 5. del lib. de los misteriosos ex tasis y
revelaciones del discipulo querido y evangelista san
Juan dize que aquellos 24 ancianos en nonbre de todos
los redimidos le estavan contando le a dios la gala y echando
le mil vendiciones dignus e domine aperire libras et
solvere signacula eius amo calipsis 5. y dando la raçon dello era quoniam

E petri 2

redemistis nos deus in sanguine tuo et fecisti nos deo
nostro regnum et sacerdotes digno soy ser dero santo de toda gloria y
alavança singularmente por dos cosas la una porque nos
redimistis con vuestra sangre y 2a porque a todos nos hi
cistis reyes y sacerdotes en los quales lugares quiero que si
no como a todos los fieles nos llama el espiritu sacerdotes no
siendo assi que no todos los somos segun la dignidad y potestad
y lo 2o que en estos lugares mal entendidos fundo lutero una
de sus mas grandes heregias como fue a formar que en esta
repca del ayglesia todos los fieles por el mesmo caso que lo
eran y estavan vaticados eran sacerdotes assi hombres como
mugeres y que assi los unos como los otros podian celebrar
decir missa y ofecer este soverano sacrificio mas lo cierto es
y la verdad era y literal inteligencia de los lugares que
todos los fieles de la ygleia son sacerdotes no segun la dinidad
sino segun la comunicacion porque el cordero divino q̃ en a
quel sacro del altar recivimos a todos nos junta nos a una
y nos hacen tan unos con el lazo del amor que los vienes
que el sacerdote tiene por su dignidad se le aplican al seglar
por la comunicacion que es decir que este sacro tiene por e
fecto hacer que unos a otros se quieran tanto que no tengan
entre si cosa propia sino que los vienes de uno sean de todos
y asi el sacerdocio de la ygleia lo sea tan vien los lugares
que alegoricamente lo dicen son celebres el primero es del
Cap. 1o del vaticinio de ezequiel donde trata de aquellos
animales santos que significan la repca de los justos estraño

amor por cierto era el que se tenian porque ellos caminavan
a la perfection juntos y pegados unos con otros y que no tenian
mas voluntad que la del espiritu que los regia y governava
y despues en el cap. 3 volviendo a tratar de ellos dice et vocem
alterarum animalium percutientium alteram et alteram
que no solamente juntos y amorosamente caminavan a la
cumbre de la perfeccion sino que unos a otros se yvan dando de
codo y animando a no desmayar en el camino ni volver el
buelo atras que lindo amor y linda aficion y amor estan
finos darle de codo al proximo para que no se detenga
ni desmaye en el camino de la virtud pues de adonde nacia
en estos animales santos en esta ypca. de los justos tan estre
cha union el caminar tan juntos el quererse tanto que ca
da uno pretenda la perfeccion de lo tro ien orden a que
le alcance la dad de codo y le avisa y que entre todos no ay amas
de un querer una voluntad et aspectus eorum quasi car
bonum ignis ardentium et quasi aspectus lampadarum
de que caminavan dentro de un circulo y glovo de fuego.
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
estos los obligavan a caminar juntos y tantos que con las
alas se alcancavan unos a otros y se yvan dando de codo
unico geroglifico divina estampa de lo que voy diciendo
aquella hostia divina donde el ynocentissimo

Cordero Jesus estas sacramentalmente disfracado es un cir
culo vien lo prueva su figura esphericа y redando ya
si le llamo el espiritu en aquella amenaça que hiço al
demonio en persona del rey de los asirios senacheribus
ponam eos circulus in naribus tuis 4 reg 19. Isaie 37.
y no como quiera si
no un circulo y esfera de fuego porque el del divino
amor esta aquiechando llamas y centellando que
fuego obra de excessivo amor in finem dilexit eos ya Juanis 14
si este divino pan fue significado por los panes de la
proposicion los quales mandava dios que siempre
estuviesen calientes 1º Reg. 21 para enseñarnos
el fuego que en este sacro altissimo siempre ardia
los fieles todos que sustentamos las almas con este pan
sobre todas sustancias veamos qual otros animales s
antos caminando a la celestial morada dentro des
te circulo de fuego | el qual nos obliga a caminar jun
tos unidos con el vinculo del amor pegados unos con
otros y tanto que entre todos no ay mas de un que en una
voluntad y esa del divino espiritu y amor de dios y
amor de proximos este es efecto suyo juntar las volun
tades de todos y acornar a unos en amorados de otros
el ps noventa y dos que es el que comienca Deus regna
vit decorem induitus — tiene el sobre escripto y titulo
de esta manera Laus cantici ipsi dd in die ante saba | salm 92
tum quando fundata e terra alavança y gloria le sea
ad avi en el dia antes del savado quando fue fundada

la tierra tiene summa dificultad esto decir que la tierra
fue criada y fundada un dia antes del savado que avuena
quenta es el viernes porque es totalmente contrario al
texto de los capitulos primero y segundo del genesis donde
tratando moysen de la creacion de las cosas dice in prin
cipio creavit deus celum et terram en el principio cri
o dios el cielo y la tierra donde san agustin san juan crisos
tomo leyda y otros munchos doctores determinavan que
el primer dia quando dios crio la luz crio tan vien el
cielo de la tierra diferenciando la de la vismo de las tini
eblas en el 2.º crio los cielos congelando para ello la mi
tad de las aguas como el curso suele hacer los cristales
el 3 recogio las aguas que andavan vertidas y dellas
hizo esse estendido estanque del mar poniendole tro y
linde que no puede exceder ni pasar y vistio y al fabro
la tierra con variedad de flores y plantas con que la de
xo hecha un parayso de deleytes y una gradable lienço de
flandes el quarto dia argento los cielos con los broches de
las estrellas el quinto de las aguas crio las aves y los peces
el sexto dia que es el fin y paradero de nuestro discurso
crio la variedad y diferencia de todos los animales de la tie
rra y por presidente y adelantando de todos ellos al hom
bre aora pues mi dificultad si es cosa cierta y averigua
da sin que en ella aya duda que la tierra fue criada el
primer dia que segun vuena quenta fue domingo como
dice el sobre escripto del pi 92 que fue criada el vier

nes in die ante sabathum la concordancia destos dos luga
res apuntan san Aug. el doctor incognito i Titulman que que
David en el titulo deste ps. no trata de esta tierra material
que esta es el primer dia fue criada in principio criavit deum
celum et terram sino de otra tierra superior por cuya vir
tud fuimos redimidos que fue la humanidad de xpo. que segun
sientes an geronimo explicando este ps. fue criada en vi
ernes porque esse dia que fue a 25 de março se hizo la
virgen ssa. preñada ya tenemos que la humanidad de
xpo. es tierra y assi le llama a voca llena el espiritu santo
pues mtre aora provado mi intento el oficio de la tierra es
juntar los granos que el labrador aro fue esparcidos y apar
tados porque ella por virtud suya produce la espiga id
entro della los granos tan abrazados tan gunticos unos co
notros con admirable y igualdad y proporcion de suerte
que unos se guardan y defienden a los otros es tra ordinaria
junto misterioso amor agradable correspondencia que
junto estos granitos de trigo que antes tan divididos y aparta
dos estavan quien les hizo tan enamorados unos de otros q
alternativa y reciprocamente se defiendan la tierra por
su virtud pues por eso llama el espiritu santo a la huma
nidad de xpo. tierra quando fundata es terra porque pues
ta en este sacro Caro mea vere est civus tiene virtud de jun
tar y adunar a los fieles a quien el mismo xpto llama gra
nos de trigo nisi granum frumenti etc. hacerlos que se amen

Se quieran segunten se abracen se aren amorados unos de o
tros que con reciproco amor se amen y defiendan
~~[illegible]~~ Dmas ai casados
as son estos lugares porque las palabras del
evangelio lo dicen divinamente caro mea vere est cibus et
sanguis meus vere est potus con que nos ofrece su carne
y sangre preciosa para nuestra sustentacion no ay cosa
que mas amor engendre entre los hombres que el comuni
car en una carne y sangre ordinariamente vemos q
los parientes se quieren y se aman unos a otros y la raçon
es porque tienen y son una misma carne y sangre y
nuestro reyno castellano dice y muy bien que mas ba
lonca de sangre que arroba de amistad y en esto se fu
ndo el derecho positivo y los concilios para prohibir
los casamientos entre parientes y asavemos que los que es
tan dentro del quarto grado en linia transversal sin
dispensacion no pueden contraer matrimonio y si lo
contraen lo primero estan descomulgados con descomu
nion reservada a lo hispo y amen de eso el matrimonio
no vale nada ni quedan casados digo que el fundamento
que tuvo el derecho positivo para prohivir estos casam
ientos fue parecerle que la carne y sangre es vastante
fundamento para que los parientes se quieran unos a o
tros y asi se asente con otros que no sean parientes para q
el amor se dilate y estienda a mas que a los deudos de a
quis es a cara tan vien la raçon porque los hijos ordi

nariamente quieren mas a sus madres que a sus padres y
es que nosotros no tenemos carne y sangre de nuestros padres
porque la materia de que se forma estos cuerpos nuestros y
la sangre nuestra toda la ponen las madres que la virtud
del varon solo la dispone para que se intro dusga en ella el
alma pues como tenemos carne y sangre dellas y no
de los padres y esta es la que causa el amor de aqui nace
el querer mas a nuestras madres que a nuestros padres y
en esto ultimo se funda aquella ley que dice partus seq
uitur ventre donde se determina que siempre la criatura
que nace siga la condicion de su madre de suerte que si
la madre es captiva aunque el padre sea libre la cria
tura sera captiva y al contrario si la madre es libre aun
que el padre sea esclavo la criatura sera libre es la razon
porque toda la carne de la criatura la pone su madre
y assi sale con las condiciones de la carne de su madre en fin
no ay mayor fundamento para que los honbres se amen
unos a otros que el participar de una misma carne y sang
re pues dan a Dios su carne en comida y su sangre en vevi
da para que en comunidad vemos todos en ella y todos tenga
mos una misma carne y una misma sangre para q̃
todos seamos hermanos y parientes y como tales nos a
memos y queramos + que este es el efecto de esta carne y de
esta sangre + hacernos a todos una familia un cuerpo
enamorados y amigos unos de otros e a pues esposa mia
as de gocar de lindos abriles y floridos mayos tienpos di
chosos en que todos seran amigos y enamorados y sera

rosas de la culpa mortal sino aun tan vien del polvo de las
veniales aunque esto no es necesario pero es bueno lo 2º le a de
alsonbrar con la charidad antapicarla con los dozeles de
las virtudes con lo obscuro cierto de la fe con lo verde alegre de
la esperança con lo encendido glorioso de la caridad y pa
ra disponer destas verte la posada llegese a recibir espacio con
una altissima y espaciosa consideracion de su mag.d y
de quineles que es el consexo de salomon Cum sederis ad
mensam principis ut comedas cum principe diligenter
atende quea posita sunt tibi proverbio 23 quando llegaveis a la me
sa del altar a recivir de manos del sacerdote devaxo de sac
ramentales especies el cuerpo y sangre del principe de
la paz Jesus no se a todo comer y engullir a priesa y sin
consideracion diligenter atende come a espacio poco
a poco relamiendote en la dulcura de este vocado y consi
derando con altissima contemplacion la grandeça y
magestad del señor y guesped que recibes diligenter aten
de a espacio y a espacio y poco a poco as de comerle pues
como no viene vien este lugar con otro del cap. 12 de lexodo
donde tratando del modo con que avian de comer el cordero
que segun la comun fue figura y estampa de este divinissi
mo sacro Caput cum pedibus eius vorabitis mirad que este cor
dero le aveis de comer con summa priesa y tanto que no os
aveys de sentar para ello ni ay que deteneros en mascar el
vocado engullido comelde sin mascar que esto quiere de
cir vorabitis como pues viene este vorabitis con el diligenter
atende de salomon como se abraçan mandad
que se coma este sacro a espacio poco a poco y con conside

racion condecir que se a de comer apriesa y tanto que no se a de
mascar sino engullir maravilloso misterio cosas ay en este
sacro que se an de comer apriesa y engullir las ojos cerrados
y sin dar lugar al avachilleria del entendimiento como si
endo Dios tan inmenso e incomprehensible que no cave en cie
los y tierra puede caver en el pequeño espacio de una hostia
pequenita esto se a de engullir comer lo apriesa abrir la
boca como dicen y cerrar los ojos del cuerpo y abrir los de la
fe prestet fides supplementum como es posible que estan
do dios entero da esta hostia y todo entero en qualquier parte
della que se parta la hostia por muchas partes y no se
parta dios esto tan viene a de engullir y comer apriesa
como es posible que yo vea pan que la pan guste pan y no
sea pan como puede ser que yo no vea carne ni que la car
ne ni guste carne ni al traer fa entre los dientes sienta du
reça de que so tribulandor de pulpa y que se a de fe que aqui
como carne de Jesucristo su cuerpo enterrito de piesa cave
ca con sus guesos y carne como estos mios aunque con diferente
modo prestet fides supplementum esto todo se a de engullir
comerlo sin considerar estas cosas que la avachilleria
del entendimiento no alcança a tanto otras cosas aya quien
de cavecel diligenter atende que se an de comer al espacio
poco a poco con consideracion y contemplacion altissima
que este señor que de vaxo de acidentes recibo es aquel
principe de magestad infinita que se tiene por indig
nos los angeles de tocar sus pies que este señor es aquel
en cuya vista consiste la vienaventuranca de todos los
que pueblan las alcobas del celestial Jerusalem que re

blandura

Ovo en mi Cuerpo aquel Señor que con sola su palabra
Crio la maquina del mundo con su sangre la redimio
y con autoridad a de venir lo a gusgar aqui diligenter aten
de poco a poco con consideracion no ay aquinada que
engullir que reciviendo a este señor con alma consencia
pura y con estos modos que la se nos propone se acomoda
ra con el alma que le reciven producira su efecto puesa
de unar y juntar las voluntades en amorarles si eles unos
de otros y unos y otros gocaremos las primaveras y flori
dos abriles tempus amancium el tienpo de enamorados
que mediante este sacro el profeta promete gocando
aqui de lo que da que es aumento de gracia a quien
se sigue la gloria ad qua etc.

Un Jesto corporis X

Caromea de Juanes 6

Salutatio

Quando los misterios se esconden entre las nubes para alcançarlos necesario es un entendimiento que las pase y felicissimos pasos a dedar el discurso para llegar a la cima y cumbre donde ellos estan situados el sapientissimo rey salomon en su libro de refranes que por el se puede decir con verdad que los refranes son evangelios en el cap. 30 debaxo de mil sonbras y metaforas ba pintando un honbre perfectamente sabio y los pasos que a de dar para llegar a las mesas de la sabiduria y en prosecucion deste fin dice estas palabras tria sunt quibus negra diuntur et quartus quod incedit feliciter leo fortissimus bestiarum

Tres son los pasos dichosos que a de dar el honbre para llegar a la cumbre de la sabiduria y que no se le baxe misterio por alto aunque muy dificultoso pasos de leon pasos de gallo pasos de cordero de leon simbolo de la fortaleça porque la sabiduria no es para cobardes ni sus dificultades se rinden sino al que tenaz muchas veces les hace cara que a de averse con ellas honbre como la gotica de agua como con la piedra dura que ha de prevalecer sobre ella es necesario caer muchas veces de gallo que es simbolo de la vigilancia por ser el tan gran madrugador para significar la muncha vigilancia y cuydado que es necesario para la inteligencia de las letras divinas que al mas sutil entendido le a de quitar forçosamente el sueño de cordero retrato perfectissimo de la humildad pues no hallo otro mas sabio el sancto para significar

La muncha de xpo et tanquam agnus coram tondente obmutescet
ysaie 53 porq̃ siempre a los humildes reuela dios sus mis
terios y hace secretarios de sus mas escondidos sacramentos con
fiteor tibi pater celi et terre q̃ abscondisti hec a prudentibus
et sapientibus et reuelasti ea parvis matth 11 tenemos oy
ten misterios escondidos entre las nubes porq̃ en el sacrº del
altar lo estan el cuerpo y sangre de xpo entre los accidentes de pan
y vino dichosissimos y felices pasos a de dar mi discurso para
alcançarlo si tengo pasos y fortaleça de leon no lo se mas
esto y cierto q̃ nunca buelbo las espaldas a las dificultades an
tes deseo encontrar con ellas porq̃ quando las vence abre gana
do mucho y quando que de vencido abre perdido nada can
tabit vacuus coram latrone viator quien no tiene q̃ perder
seguro camina por los caminos mas peligrosos pasos y vi
gilancia de gallo si la tengo o no dios lo sabe y en fin quan
do tenga fortaleça de leon ni vigilancia de gallo tengo hu
mildad de cordero porq̃ me conosco y este paso lo bo bastara
para llegar a la cumbre de este misterio porq̃ dios superbis resistit
humilibus autem dat gratiam Jacobi 4 los vacios de la humildad
llena con el lleno de su gracia y asi pues de mi parte pongo la ca
pacidad dios de la suya pondra su gracia divina y con tales alas
pidara mi entendimiento las nubes y llegara a la nube donde
del misterio esta escondido supliquemos a la virgen gloriosa

Avemma

la mat de todo el c 11 de la misteriosa y sacramental pro
fecia de oseas y hacer dios alarde de su ingenioso animo en co
municar bienes a los hombres y de la ingratitud destos en los
retornos representado lo uno y lo otro en los colmados bene
ficios con que acaricio a su ancia no pueblo y en la villana cor
respondencia que tubieron pues en una libertad tan copiosa como
la que les dio y a una providencia tan solicita y cuydadosa como
cada hora experimentaban correspondieron con renunciar
la una utinam mortui essemus in egypto et non in hac
vastatione solitudinis num 14 y con denegar la otra de su casa quest
panis non e aqua num 16 y a todo junto con negarle la obe
diencia aunque que tantas maravillas avia obrado en su
fabor y de cuyas manos tantas mdes avia rescibido y de
xarlo por un ydolo de oro en cuya conjetencia le dieron
la divinidad y sin caron la rudicha fecerunt quasi bi vitu
lum conflatilem et adoraberunt atque immolantes di
xerunt hic sunt dictus israel exod 32 y como el catreda
tico es tan sabido que es la sabiduria mesma lo uno y lo
otro lo cifra en estas palabras in sinu eius ad antrahas in
eos in vinculis caritatis et ero eis quasi exaltans fugam
super maxillas eorum et declinavi ad eos ut vi
cerentur osee 11 aunque son innumerables pueblo mio los
beneficios de que te puedo hacer cargo y en que puedo con
denar tu ingratitud solo de 3 quiero hacer memoria
que son cifra de todos los demas he te traido a mi casa rica y abun
dosa no por fuerça ni de la melena sino con unas cozun
das y lacos suavissimos con unas mdes que lo tubieron

Principio en mi amor asi lo dice la nr lineal y pa su
grandeza eran tus meritos medida corta he levantado
de sobre tus hombros el pesado yugo de la esclavitud y cau
tiverio donde mi justa provocada de tu culpa te abia
puesto y no contento con aberte trardo a puesto tan seguro
como es a mi casa y dado te libertad tan preciosa como la q
posees pusieles almenas a este edificio de regalos con uno
tan dulce y deseando ser yo sustento suyo q tu me comieses
el qual lugar aunq en lo literal confirme la comunion de
los ss. se a de entender de los 3 principales sabores q
hizo dios a la antigua sinagoga quales fueron escoger
la por pueblo suyo en persona de abrahan a quien en comen
do la circuncision gen 17 la libertad de egipto y el mana
con q los regalo en el desierto pasando de la sombra a la ver
dad y de la letra a la espiritu se a de entender los 3 mis
terios q entre los demas ni a redencion resurreccion y
el de su encarnacion preciosa y del ss.o sacro llamado
Co funda de adan porq el fue el primero q en la ca a dios
pa tan singular beneficio en el de su encarnacion es
ta significado en el in funiculis adan luce 19 el de su
muerte en el ego ~~[illegible]~~ quasi ~~[illegible]~~ ego quasi exal
tans super maxillas eorum el del ss.o sacro en el de cina vnt
Ps. 8 = pues como gallardo de mr prubas tomas 3 part art
3 in corpore Saug lib de verbis domini expuniendo las pe
labras de xpo luce 19 venit filius hominis querere et sal
bum facere quod perierat si adan no pecara no encarnara

el verbo eterno porq no a bien de enfermedad no abra nece
sidad de medicina y superfluo era la satisfacion no a
bien de precedido ofensa y juntamente lazos amorosos porq no
tubieron por ser bien infinito principio en nros merecimientos
sino lo en su divino amor y paternal clemencia como de ter
mina la suprema verdad Juanis 3. sic deus dilexit mun
dum ut filium suum unigenitum daret y el apostol s. pablo
ad titum 1. cum autem benignitas et humanitas apparuit
salvatoris nostri dominii non ex operibus justitiae que feci
mus nos sed 2. Juan misericordiam salvos nos fecit al de
su muerte ss. llama a libro y descargo porq con ella y sus me
rotos nos saco de la esclavitud miserable de la culpa pesa
dissimo yugo donde nos dexo bino bediencia de adan y qui
tando le al demonio la tirania en tu usa posesion q de las
almas tenia nunc judicium est mundi nunc princeps
hujus mundi eicietur foras nos puso en la libertad de hijos
suyos trayendonos a su mesma casa como a tales et ego
dexaltatus fuero a terra omnia trahamadme el 3. jue
ximo el ss. sacro del altar llama baja y descendida
porq el alteza del altissimo descanso con paternal afecto del
augmento espiritual de las almas para q cada fuesen creciendo
en las virtudes bajo hasta hacerse sustento y comida suya
caro mea vere est cibus puniendo y disfrecandose para ello en las
especies de pan y vino q tocan los sentidos exteriores pues la
fe indubitable y firme q de la fe de esas cortinas esta aquel
cuerpo de Jesu xpo q el ss. firmo de las entrañas de nra sa aquella
pura ss. sangre q derramada en la + fue el precio de nra

redencion esta es el alma y sentido espiritual del lugar
de oseas hacer dios reseña y vista destos y beneficios sin
gularissimos y regalos sobre anos q auia de hacer a su yglesia
el misterio de su encarnacion en el in funiculis adantra
hameos el de su muerte ss.ma en el ero quasi ex altas jugum super
maxillas eorum y el del ss.mo sacro de su carne y sangre en lo q
le sigue et declinaui ad eos ut uescerentur y quiere desterrar
nra ingratitud e inclinar nra voluntad a corresponden
cia con este torcal hecho de tres ramales q no abra volun
tad por cierto y no dio mada q sea q le pueda q brar q del
sin duda dixo el ss.mo funiculus triplex difficile rumpitur
ser muy fuertes las hebras deste torcido y assi es dificultoso de ron
per en el misterio de su encarnacion a nos dio a si mesmo
hic deus dilexit mundum q ingratitud abra q no haya en
presencia de tanto amor en el de su pasion ss.ma nos dio su vida
crucifixus est pro nobis en el del ss.mo sacro nos dio su carne
y su sangre en comida y bebida caro mea uere e cibus &c. en el
y haciendo comparacion destos y beneficios hallo en este y
an no se que q no le se dar n.ra en el primero se nos dio a si
pero rescibiendo algo de nosotros porq si nos dio la natural e
diuina rescibio la natural e humana esto para todo
en honra y grandeza del honbre como aguda m.te lo a dicho
el diuino anbrosio ex nobis accepit quod deseret pro nobis
ut nos de nostro redimeret redimionos con nuestra
propria hacienda q no fue pequeña honra hallaren
nosotros caudal por tan grande compra y en conclusion
si en su encarnacion nos dio mucho algo rescibio trueque

ubo y el honbre tubo los intereses de su honra y libertad tan
bien tubo dios los suyos pues gano el ser honbre in homo factus est
y desempeño su palabra su palabra dada tantos siglos antes
en el segundo ofrecio lo q auia rescibido de nosotros mano
a nosotros sino a su eterno p.e obtulit enim hostiam deo patri
ad esesio 15. p.a pacificarle con el honbre en fin el mis
terio de su encarnacion si dio rescibio pero en el enfalle
misterio del sacrificio del altar fue amor q pasa la raya sin
rescibir todo lo q era suyo por la diuina generacion y quan
to rescibio de nosotros por la humana mesurado del ser in
super dice el doctor angelico quod de nostro assumpsit totum
hoc nobis contulit ad salutem porq lo rescibio puro hu
mano y nos lo bolbio humano y diuino ubo dice el gran
cirilo de alexandria como la solicita auesita con el jardi
nero q tiene mas flores de su guerto es para bolberselas
hechas dulcissima mui mesuradas q si quedandole en natu
raleza de flor se auia de marchitar en breue tiempo trans
formandola en naturaleza de mia le hace duradera y la q
antes le goçaba solo para la vista por el olfato y por el tacto le
goça despues por el gusto q es regaladissimo esta mia natura
leza pues q es como una flor recita del campo q qualquiera
q qualquiera bentecillo la marchita omnis caro fenum
et omnis gloria eius tanquam flos agri esaias 40 tomala
dios del quarto cerrado aunq abundantissimo de bientre
de mia para q auesita diuina tomas esa flor de nuestro jar
din para bolbernos la mesurada y la q antes era caduca

q a mi me hacen enfermo el amor q me tienen q no me pue
de querer bien quien me agrabia mi mal quien me hace bien
el amor es enfermedad que asi lo dixo la esposa quando se
quexo amore langueo tiene su pulso en las manos pues
si los mesmos regalos con q dios regala los anjeles en la
gloria le da al hombre en el estado de beador bien se enfrena
q tanto ama a estos en esta vida presente como a aquellos
en la patria asi es pues tan regalado bocado le da al
hombre aqui como al anjel alla por q al anjel le da
a comer su divinidad y con esto lo sustenta ego invisibili
utor cibo dixo el anjel a tobias y al hombre aqui que le da
caro mea &c luego tanto ama al hombre en el camino
como a los anjeles en la patria q es lo q pondero gallar
dam.te el divino aug. diciendo non aliunde manducat ho
mo et manducant anjeli super psal. 30 q allegado
el amor divino a tal punto q lo mesmo con q sustenta
a los anjeles en el cielo les da por comida hordinaria a los
hombres en la tierra y solo ay una diffa q engrandecemos
este amor en hordenar como otros y es q para darse dios a co
mer en la gloria a los anjeles no es necesario hacer dios
nada de su parte q desdiga de su alteza mas porq los sen
tendimientos anjelicos elebados con la lumbre de la glo
llegan a donde dios esta y alli se lo comen mas para darse
al hombre y q le coma es necesario q dios ponga mucho
de su casa porq como el hombre tiene el buelo tan limi
tado y tan corto no puede llegar a hacer pie en dios
en el cielo y asi era forzoso q dios bajase a la tierra

y por q en aquella sinplicisima sustancia no podia el hombre
comer en estado de bieder porq no tenia dientes para ello
fue necesario q dios le desfracase y disimulase en las es
pecies de pan y vino hizo dinario sustento del hombre q es
lo q dixo saugo en el serm.e 127 de tempore nisi essent
humiles deus non biberetur nec manducaretur tempo como
abaxo q homo ad illius panem non poterat ascendere
dignus e panis ipse descendere ad hominem y asi mas
amor manifesto absolutamente endarse al hombre por
comida en la tierra q endarse a los angeles en el cielo pues
para esto no fue necesario descender ni abreviarse y para aque
llo fue forçoso descender y entrarse en la minima canti
dad de las especies y en conformidad desto para declarar
lo mucho q esta dadiva no sabia de obligar a grades
cimiento haciendonos cargo de 7 tan grandiosos bene
ficios como son encarnacion donde nos dio su dicer
nidad pasion donde nos dio libertad sacro donde
nos dio su carne y sangre la pone en 3 lugar como ha
ciendo almenas y chapitel y corona de todo el beneficio
diciendo et declinavi ad eos ut ius cerentur caro mea cere &
= indicio de grandiss.o amor pues q se bea con quanta verdad
dixo el s.to concilio trident. ss. 13 cap 2 q en este sacro dominus
delitias suas mirus esse dicit dd pa significar el gr.e amor
q tenia a me p.ra bolcho hijo de fonatas y a su tenido a su
p.e le dixo. 2 reg 9. tu come de panem in mensa mea
y el mesmo a salomon su hijo encargandole a la hora de

su muerte que amava mucho a los hijos de berzelai por
que le avia servido fielmente lee 2o sed et filij berzelai galaa-
ditis vades gratiam ut sint comedentes in mensa tua 2 reg. 19
y mas tan proseguir lo mucho que un rey amaba su mayor ser-
meta sera de la ... del pobre de pane illo comedebat
et de calice illius bibebat 2 reg. 12.

Olga ... geron ... comentar ... este lugar
de ... que en lugar de desatarlo lecha nudos nudos
... mucha que tiene ... de nuebo ... por que
... agrado ... dize et declinavit ad eum ut ...
... declinavit ad eos ut ... cum eis
... que es decir no me contente ... mio condarte
... en ... con la naturaleza
del hombre ... mi ... por ... sobre
mi amor condarte ... en precio de la ... y mi san-
gre por tu libertad mas a todos estos beneficios y ... los
... con una ... de mi alteza y ma-
jestad ... de lo creado ... comer contigo
en una mesa ... lo mismo ... cum eis ... ceret
y aun que tiene mucha ... la ... por
que ... en ... en las ... que un-
... mas gallardos ... que le pudiera ... y ...
plicar el ... mo ... reg. ... que pone ... por prin-
cipal ... de ... y ... que amor
y que ... que ... el que ...
puesto que dios y la criatura se pueden juntar de mu-
chos modos como explica cayetano sobre la 3 parte

q. 1. art. 1. no carece de dificultad todo lo qual la quarta
s. geron diciendo declinavit ad eos ut cum eis vesceretur
q. dios en este sacro divino baxa a comer con el hombre
el principe de los honradores y de la eloquencia divina
latina q. tan illustres titulos merecio en esta materia
ciceron en su lib. de senectute dice q. los convites le in-
ventaron para conservacion de las amistades y nutri-
mento de la amor porq. comiendo los hombres a una mesa
y en un mesmo plato se hacen iguales unos con otros y la
igualdad en la cama donde con mas descanso el amor
reposa y quanto cuerpo refiere en conformidad desto
q. andando el grande alexandro en la conquista de persia
le aficiono de una persiana muger de baxa calidad
respecto de su persona aunq. de superior hermosura
y como semejantes hibiandades desdicen tanto de la ma-
gestad de los reyes y ponen a peligro la entereza de la
justicia sentian los poderosos y grandes del reyno ver
sujeto a una muger humilde a aquel a quien ellos lo
estaban y por los rincones comencaban a murmurarlo
y como las culpas de los reyes no se les a de acometer al des-
cubierto echaronle a su murmuracion una capa de razon
de estado q. como es grande cubre mucho no decian
q. el rey hacia mal sino q. aquella muger era muy
humilde pero q. el rey pusiera los ojos en ella estonces
biendo alexandro q. la falta q. en ella se hallaba era sola
la desigualdad porq. el era muy noble y ella muy hu-
milde la llamo a su mesa y hizo comer en su mesmo
plato para con esto hacer la igual a su mesma persona

como aduerte el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochie vbi dice q̃. non sanctum percipiendum est sanguinem xpi. ideo ipse dicit caro mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus. Pues por q̃ razon q̃ es la caridad propria de nuestro señor y maestro jesu xpo. nos dio a comer de su sagrado cuerpo y sangre y nos dio a beber de su sangre? Por q̃ somos miembros de tal cabeça y hijos de tal padre. Somos miembros de su cuerpo que es la carne y sangre de x̃o. Y como la carne y sangre de x̃o sea vna misma cosa con la carne y sangre de nuestra cabeça q̃ es x̃o. Por esso nos da a comer su carne y sangre para q̃ seamos vna misma cosa con el. Y damos fuerças de dios hombre q̃ es el nuestro y sus miembros su carne y sangre q̃ es nuestra. Y por comer su carne y sangre q̃ es x̃o en la misa y consumir el sacramento del altar q̃ es x̃o. Y no solamente como los demas christianos por gracia y caridad sino q̃ con toda la possible diligencia y deuocion como dize el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochenum quod ante febim dentes horrescunt tremunt qui bibunt in altari propter eminentiam indecentiam rem hoc non patiamur et sacti sumus vnum et corpus et vna caro

reparo alma en q̃ el x̃o q̃ nos da a comer de su sagrado cuerpo y sangre q̃ es el mismo x̃o q̃ esta en el cielo sentado a la diestra de dios padre todopoderoso. Y el mismo q̃ esta en el altar en el sacramento del altar. Pues por q̃ razon q̃ es la caridad q̃ nos da a comer su sagrado cuerpo y sangre? Por q̃ somos miembros de tal cabeça y hijos de tal padre. Somos miembros de su cuerpo q̃ es la carne y sangre de x̃o. Y como la carne y sangre de x̃o sea vna misma cosa con la carne y sangre de nuestra cabeça q̃ es x̃o. Por esso nos da a comer su carne y sangre para q̃ seamos vna misma cosa con el. Y damos fuerças de dios hombre q̃ es el nuestro y sus miembros su carne y sangre q̃ es nuestra. Y por comer su carne y sangre q̃ es x̃o en la misa y consumir el sacramento del altar q̃ es x̃o. Y no solamente como los demas christianos por gracia y caridad sino q̃ con toda la possible diligencia y deuocion como dize el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochenum quod ante febim dentes horrescunt tremunt qui bibunt in altari propter eminentiam indecentiam rem hoc non patiamur et sacti sumus vnum et corpus et vna caro

quien se sienta a la mesa este con quien tracia es y igual
un mesmo cuerpo y una mesma sangre con el y de tal
suerte q̃ se le dice hombre tan bien dios y hombre el dios
por naturaleça y hombre por union sobrenatural y el hombre
por naturaleça y dios por union sacramental ex delli
nauit a dat ut christus in me manet et ego in illo
con gallardia supremo fue el vestigio de que le llevaba la ma
no el divino espiritu de xpo esta fuerça deste sacro divino
alanselmo de S. Tomas en el opusculo donde atribuye
las de mil gloriosisimos atributos con q̃ declara su efec
to milagroso lo llama prenda de la gloria
nobis pignus datur lo qual nos quiso dexar xpo con ella
fortaleçer n̄ra esperança y hacernos cierto el cumplimiento
de la promesa q̃ como lo habia con gente de poca confiança
aunq̃ bastaba su palabra q̃ es mas estable q̃ el cielo quiso
asegurarnos con prenda en el sacro del baptismo
nos dio la promesa desta prenda como lo afirma el apos
tol 2 ad corint 1 qui autem confirmat nos uobiscum
in xpo et qui unxit nos deus qui et signavit nos
et dedit pignus spiritus in cordibus nostris en el spiritu di
uino q̃ nos comunico en el baptismo y con q̃ lleno n̄ras
almas. haciendonos pueblo suyo el que nos dio promesa
firmes estable de la gloria porq̃ es cierto q̃ quien en stancia da
su divino espiritu en la tierra nos dara asegurado pues aquel
nos le comunico para merecer aqui esto q̃ en este sentido ex
plica este lugar S. anselmo qui non mortalibus a deo sum sp

~~[illegible]~~

spiritus dedit dubitas non é quem in mortalibus

ad aeternam gloriam. Y lo mesmo dice en la q̃ escrebio a los de Corinto

Ephes. c. 2. segun la exposicion del apostol in quo creden-

tes signati estis spiritu promissionis sancto. enseñando el tes-

timonio de Xpo promesas certissimas de la glo. q̃ no avia

de dar mas como tratava con gente poco confiada quiso nos

dar fiança de prenda q̃ nos asegurase de la gloria y q̃ esta

es futurae gloriae nobis pignus datur. este diamo q̃ lo bera

no sabio pues nena aqui probado mi intento de lo mismo

se manifiesta a qui no nos y gualecon dios para q̃ una prenda

asegure el cumplimiento de una promesa es necesario q̃

balga tanto como lo q̃ ay prometido porq̃ si vale menos

no causara entera seguridad. promete un hombre a

otro mil ducados en premio y correspondencia de algunas

buenas obras recebidas. Para seguridad de la promesa

le da una prenda q̃ vale quinientos claro esta q̃ con ella

no q̃da asegurado porq̃ como vale menos de lo q̃ le

debe puede estar receloso de q̃ el deudor no ten-

dra cuydado de cobrarla y de aqui es q̃ ordina-

riamente las prendas suelen baler mas q̃ las cosas en cuya

seguridad se dieron. Luego si es el Spu. Sto. prenda de la

gloria claro esta q̃ a de baler mas o tanto como ella

pues uno de los efectos de la glori es elevar los bienaven-

turados a tan alto ser divino de suerte q̃ su bonanza de

dios y gocen y gelos de dios y tengan lugar de dios

sin dexar de ser hombres bear unidos y luego el mes-

mo efecto a de tener la prenda darle algun lugar o le una

uida diuina un ser deificado un hacerlo y qualadios y una
mas mas con el y quicas es esto lo q dixo cristo tomo 4
in 1ª co cap 10 hom 24 dum in hac uita sumus ut
terra nobis celum sit facit hoc misterium in me manet
et ego in illo et declinauit ad eos ut cum eis uis ceretur
supuesto q esta ygualdad dexo. con el hombre se hace comer
de juntos en esta mesa diuina y a se bemos los manjares q el
hombre come en ella y los platos y uasos q le sirben q es la
carne y sangre deste sr caro mea uere est cibus et bea mos el
sr q es lo q come q platos le ponen delante con q regalos
le sirben y con q paga el hombre el darsele dios a comer
diuina mte s tomas responde opusculo 57 c 20. con dar
le el hombre a comer a dios q lm de conbite q lm de conbio q true
que tan prouechoso q si dios se haca comida del hombre para q le
coma y le beba. el hombre se haga comida de dios para comer en
un mismo plato alternatiba mte las palabras de s tomas
son estas consideranda est rro manducationis digna man
ducantium de qua re manducationis dicitur quod tales man
ducant et manducantur diuino conbite desposicion nun
ca uista pues el q conuida es manjar de los conuidados
y estos lo son del q los conuida y asi los conbidados se con
uierten en sustancia del sr q le hace el banquete nec tu me
mutabis in te sicut cibus carnis tue sed tu mutaberis
in me ~~cap 23~~ es marauilloso al proposito aquel lugar
tan hordinario de los proverbios cap 23 q s aug en el
tratado 47 y 48 in Juanem lo entiende deste diuino sacro
quando se deres ad mensam principis ut comedas uis principe

a lo que atende que posita sunt ante faciem tuam quan
de te sentares a la mesa de la altar a comer con el principe
de paz y tu dios mira con atencion y cuydado los manjares
que a la mesa te sirben los yo interpretes declarangallar
de mi te la causa desta atencion que aqui nos pide el ss.to si se
deris ad mensam potentis considerans intelige que appo
nuntur tibi et sic mitte manum tuam crens que te talia oportet
preparare la causa desta atencion y mirar con cuy
dado los manjares que le sirben es que por la mesma razon que te
da dios una buena comida quedas obligado a darle otra
tal y si la comida que dios te da es su cuerpo su sangre su alma
y su divinidad y por las comunidades toda la trinidad y
todo dios para pagarsele esta cena y esta comida le as de dar
tu cuerpo en servicio y sacrificio tu sangre en penitencia
tu alma en sacrificio tu entendimiento en conocerle tu
voluntad en amarle tu memoria en contemplarle y toda
tu persona hecha un dios por gracia y assi pagaras cuerpo con cuer
po sangre con sangre alma con alma trinidad de perso
nas divinas con trinidad de personas criadas y divinidad por
naturaleza con divinidad por gracia que si no te das hecho dios
sino hecho infierno por la culpa es villana correspondencia
y la comida que te dan aunque sea buena por no ser con el gusto de
su señor no te hara aprovecho sino sera veneno de tu alma
muchas veces me pongo a considerar como se compadece
tanta pobreza de virtudes con tanta frequencia de sacramentos
comulgar y ser murmurador recibir a dios y no quedar
igual a el por gracia sino hombre como antes y aun demonio
por la culpa y que la carne y sangre de xpo no aprovecha

mas te sacro comunique a el alma las riquezas q trae consigo
de las indias del cielo liberalissimamente segun se puede ver pe
mia va dios a quien le resciuia y ospedaba en su casa la 1ª
posada q tubo en el mundo fueron las entrañas de la purissi
ma lo q dio en paga del hospedaje fue dexar la hecha un
pilo de dios sagrario del sto deposito de los tesoros diuinos
archibo de lo inmortales bienes y tan llena de dones celes
tiales q a boca llena la pudo llamar el paraninfo llena
de gracia y bendita entre todas las mugeres la 2ª posada fue
el portal de belen y luego al punto se bio hecho un cielo lle
no de enjambres y racimos de angeles no solo adorado de pastores
sino reuerenciado al sepulcro santo a que el profeta esaias
con tanta rrª llama glorioso de donde le uino la ueneracion
y honra en q estando el acudir a el de todas partes del
mundo por enstarle gastando sus haciendas auenturando
sus ondas hurcando mares y no perdonando trabajo ninguno
claro esta q toda esta ueneracion le uino de auer tenido
y encerrado el cuerpo sto de xpo redentor mio recibiole zaqueo
en su casa luce 7 y dexo la hecha oficina de salud ecce domui
huic adeo salus facta e recibio lo el fariseo y q de hecha
su casa un propiciatorio perdonando alli los pecados de la ma
dalena ecce sunt ei peccata multa recibiole marta en
su castillo y luego obro en el la resurreccion de lazaro muerto
de quatro dias y otras mil marauillas con q lo ennoblecio
pues si tantas riquezas y bienes a lo diuino dexa este soberano
Sr en las posadas donde se aloja como rescibiendo le los hon
bres en sus almas y en su pecho anda con ellos tan poco liberal

os llegareis a la mesa de la altar a ver abrir este pan y vino
que es mi carne y sangre acordaos de quien yo soy mirad que soy
la mesma pureza por esso en cuya presencia los angeles no
son limpios ni los cielos y como assi de tan delicado estomago
que una tibieza en el alma le provoca a trocar q̃ te pidieris é
ante eu incipiant te eu mere apocalip 2. tenedme la casa
limpia mirad que soy el juez supremo que os a de juzgar
y asi antes que yo entre echad los hurtos de casa porque los
hallo dentro os tengo de castigar Judicium sibi manducat
y pues tan regaladas presas os pongo en el plato que os doy
a comer a dios y yo soy buestro conbidado pagad un dios
con otro y si comeis dios por naturaleza dadme a comer
dioses por gracia que del conbite y de la mesa nos lebantemos
yguales y pagaré yo la posada con el mas dissimos bienes.
como lo tengo de costumbre dandole aqui abundantissimos
caudales de gracia que seran prendas certissimas de la gloria
ad quam nos perducat fi

Sub corcetone

Pro sacramento

Secut mihi meus bens patr. de Juanys

Entre el amor Divino conque se ama dios assi mesmo y su infinita vondad y el amor conque los honbres amamos y queremos nuestras cosas hallo entre otras munchas una diferencia porque nosotros de tal suerte amamos nuestras cosas que quisieramos ser solos en amarlas y unicos en poseerlas y gocarlas y es esto tanta verdad que aun de la sospecha de la contraria se an levantado y levantan tantas llamaradas de celos que an convertido en cenicas munchos reynos y acavado munchas monarquias porque en los vienes del mundo no ay mas de para uno pero en el amor divino conq̃ dios ama su infinita vondad sucede muy al contrario porque con ser tanto mayor que el nuestro quanto lo es lo infinito q̃ lo fin.

Lo contodo eso no quisiera ser solo en amar y poseer esa infinita vondad suya sino tener munchos compañeros que juntamente con el la gocasen y poseyesen y en fin quisiera que este vien infinito que goca de su ser divino se comunicase a todos y todos participasen del y assi vemos que en lo que el teologo llama ad intra el pl por el entendimiento se comuniça y se derama en el hijo y le da su mesmo ser y el hijo como es dios tanbien no quiere ser solo en poseer el ser divino comunicado y luego juntamente con el pr. derama y comuniça su ser por la voluntad al amor divino y no contento con averse comunica ad intra al hijo y al amor se comunica ad extra y quiere que los honbres gozen tan vien y tengan y posean estos vienes que el posee en orden a esto si en dios y como tal no tenia necessidad de nosotros Deus meus est tu quoniam bonorum meorum non eges Ps. 15.

Crio tanta variedad de criaturas para tener mas y mas en quien
deramarse y a quien comunicarse como de hecho se comunica
~~[illegible]~~ la creacion porque todas recivieron el ser de la divina mano
fiat lux fiat firmamentum divino antraque faciamus hominem
y de los tesoros de su saviduria salieron del natural ser entre las
quales crio al honbre capax de ser dios y de recivir el ser divino
ait justi sedes e sapientie que eso genere de cra que faciamus
hominem ad imaginem et similitudinem nostram
que como la ymagen recibe las perfeciones y hermosura de la
persona que en ella se retrata si quisiero decir el consistorio divi
no agamos al honbre de tal nobleza y disposicion que nosotros
nos podamos retratar en el y el sea capax de recibir nuestras per
fecciones y ser dios como nosotros lo somos y podamos deramar y
comunicar todo nuestro ser a alguna criatura y ni aun con esto
se satisfiço el amor divino sino que para darsenos y comunica
rsenos para deramarse en nosotros mas y mas nos concedio los
dones divinos y los gratuytos que son una participacion del ser
divino omnem datum optimum desursum e decendens a patre
luminum maxima et pretiosa nobis promissa donavit i petri i
dionos y comunicanos dones divinos y gratuytos no con mano
escasa ni corta porque ellos en si fueron grandissimos en el ser
en el balor y tanto que el precio que vale qualquiera dellos
es el mesmo dios y solo con darse se hace para que la posea le puede
pagar estos vienes que de su mano a recibido que como dios es
poderoso mercader danos mercaderias para que le vendamos
y veamos aora que pretendio quando nos dio estos vienes gra
ndissimos y preciosos ut divine consortes naturae per hoc
efficiamur deramase en nosotros comunicarnos su ser.

y hacer nos a todos dios y cunplir con aquella profecia tan de
seada de dios suo xpo cap dixi dioses et filii celsi omnes Ps. 82
que tuviesemos todos un ser y esse divino el que el p.e comuniço
a su hijo y como tales pudiesemos todos ser y llamarnos hijos de
dios altissimo mas aunque se avia comunicado y deramado dios
su ser en las criaturas y en el h.e en la creacion y en los vienes q
le comunico con todo eso no se satisfiço su deseo con todo eso deseava
comunicarse mas y deramarse mas su ser y su amor todavia no
se dava por contento con lo hecho porque amor infinito como el
que dios al honbre tiene no se satisface hasta que de un don in
finito en ser e infinito en balor pues que remedio para satis
facer al amor y al deseo que dios tiene de comunicarse al h.e
y hacerlo dios que sic deus dilexit mundum ut filium suum
unigenitum daret Juan 3. que si de asi mesmo que todo dios se derame
en el honbre y se inhiera en el pues no quede por eso que ber
vum caro factum dios se hace honbre y se guntara en ge
rora tan apretadamente con el honbre con el nudo indiso
luble de la union si postatiça que el h.e sea dios y dios sea h.e
y el mismo supuesto que es dios sea honbre porque deramar a dios
en el su ser divino y se le comunicara todo y esto para que veamos
unigenitus si quidem dei filius sue divinitatis volens
tot esse participes nostram nam assumsit ut homines deos faceret
factus homo dice el doctor angeliço descendio dios al
ser de honbre para levantar al honbre al ser de dios que en la m
usica que a dos voces cantaron dios y el honbre el dia de su enca
rnacion santissima fue al contrario de la que otras veces a
vian cantado que en todas las demas avia el honbre llevado
el vaxo y el alto dios pero que a en este misterio de la encarnacion

ss.ª lleva dios el vaxo porque descendit de celis al ser de hombre et
homo factus es y el h.e lleva el alto porque si dios vaxa y des
ciende del cielo al ser hombre es porque el hombre suva al ser
dios ut homines deos faceret factus homo
ven aqui satisfecho y al deseo que dios tiene de comunicar
se al h.e pues se comunico todo y de tal suerte de ramo en el todo
su ser divino que el h.e quedo con su ser de dios y el hombre y dios
tan juntos que de dos tan diferentes no resulto mas de uno que
era dios hombre pregunto yo con todo esso quedo satisfecho el
divino amor dios se porque contento y pagado con tener ya
compañeros que juntamente con el gocasen y poseyesen su
ser su vondad y su nobleza divina contentose con ver a dios
hecho h.e verum caro factus es y al hombre hecho dios
ut homines deos faceret en la sustancia si porque no le q̃
dava a dios mas quedar despues de aver se dado mas en el
modo no estava del todo satisfecho porque le quedava o
tro modo de comunicarse o tro modo de derramar su ser en el
hombre o tro modo de comunicar digo unirse y de juntarse
con el y mas conforme al deseo de la amor divino que lo
que pretendia era hacer a todos los hombres dioses juntar
los a todos con dios comunicarles a todos su ser ut homines
deos faceret que eso era lo que de antemano tenia dicho
David ego dixi dii estis y no hijos dioses como quiera sino a quien
el comunico su ser y su vondad et filii excelsi omnes y en
el misterio de la encarnacion no se deramo el ser divino
a todos los hombres la persona del verbo no se unio y junto
con todos los hombres sino con uno solo que fue x.º con aque
lla portion de leza humana y assi ella sola fue la la

levantada al ser divino pues que remedio para satisfacer al divi
no amor a de de volver a hacer dios hombre no a de volver a encar
nar de nuevo y unirse y juntarse hipostaticamente con todos
los hombres no pues que hara a de dar el amor divino Caro
mea vere est cibus qui manducat meam carnem et bibit me
um sanguinem in me manet et ego in illo pero arbol h.e
dios toma de muchos escuditos y pimpollos los mas tiernos
y rubios que por pequeños que sean valen y son tantos como
tiene el arbol e ingerirlos en los hombres todos que si ellos estan
viendo puestos y sazonados este escudito de h.e dios se junta
ra con el le comunicara su virtud y de esta suerte enserto
dios en el hombre vendran todos a quedar hechos dioses que es
lo que pretende el divino amor ut homines deos faceret fac
tus homo ego dixi dii estis et filii excelsi omnes pues eso es lo
que se hace en este divino y soberano sacro que estos escuditos
estas formas que recibimos de mano del sacerdote este pimpo
llico de dios hombre que es todo dios hombre se injiere el hombre y
le comunica su virtud y derrama en el su ser de tal suerte
que el h.e queda hecho dios y dios en el hombre + que es lo que el amor — in me manet et ego in illo
divino pretende que es lo que en una palabra dixo la boca
de oro que esto quiere decir chrisostomo homil. 60 ad popu
lum antiochenum tratando de este maravilloso enserto que
el supremo hortelano hace de dios en el hombre mediante el
qual queda el hombre hecho dios ~~y [illegible]~~ unicuique
fidelium seipsum per mysteria commiscet y lo que dixo mi p.e
santo tomas p.o nec alia natio tam grandis que habeat deos

a pro pinquantes sibi sicut deus noster adest nobis —
pues es posible que aquellos patriarchas antiguos que hallavan
a dios tan cerca cada dia y le tenian cara a cara lo que bas
de mi mus cum moyse sacre ad sacrem sicut solet vir ad
amicum suum — no le tenian tan cerca como nosotros non
est alia natio pues aquel pueblo hebreo antiguo que tantos a
ños le tuvo en su conpañia y les yva aconpañando y avriendo
calle de dia disfraçado en nube densa que los anparava y defen
dia de las inclemencias del cielo y de dia en antorcha y coluna
de fuego que les alumbrava redidit deus &. et fuit illis in
uellam dies et in luce estellarum nocte — no le tuvieron tan cerca non
est alia natio porque es asi quando mucho le tuvieron tan cerca
que le pudieron hallar o asubado aconpañandolo mas nosotros en
este divino y soverano sacramento tenemos le tan cerca que somos
nosotros mesmos nuestro dios porque nos a comunicado su
ser a nos dado su vondad a se nos dado asi mismo y todos medi
ante este pinpollo este escudero de dios hechos hechos dioses
hombres alguno abra estrañado y parecidole trosco este lengua
je de enjerir y la gunta y comunicacion que dios haze con
el hombre en este divino y soverano sacro + llamarle engerto pues
tan lexos esta de serlo que a este proposito lo a usado la sagrada
escritura en el capitulo 27 de ezequiel va el espiritu divino
a la letra de la union y junta que en las entrañas de maria san
tissima se avia de hacer de la persona del verbo y naturaleça
humana y dice desta suerte et sumam ego de medulla cedri
sublimis et ponam de vertice ramorum ejus teneras

destinguam et plantabo super montes et colsuses eminentem
in montem sublimis israel plantabo illud et erunt per ingerm
men et faciet fructus et erit in cedrus magnam et tomaco el pimpollo
que se cria en el meollo del cedro mas sublime y encumbrado
y de este tomare lo mas ternecito y lo engerire en los arboles del
monte alto y eminente y luego hara fruto y echara renuevos
y quedara hecho cedro como lo era aqui de quien se toma el ren
uevo para enjerir en el el qual lugar aunque como se puede ver
en la glosa ordinaria algunos expositores a la letra lo expli
caron de zerovabel el qual con las reliquias de la captividad de
vavilonia edifico el 2º templo en gerusalem y llamarles me
nullam cedri sublimis porque fue de la familia de juda salati
el autem genuit corobabel el qual de todos los tribus era el mas noble
o por el aviad e descender el mesias segun las profecias o por
valor de aquel capitan que le dio principio llamado judas 4
hijo de jacob es cosa cierta que lo era con entenderlo del como
lo hazen todos los que se apartan de la escuela de los doctores san
tos assi de entender a la letra de xpo como le entienden todos las glo
sas y entre los ravinos ravi salomon el qual se engendro se
gun la divinidad en el entendimiento del pe que es el cedro su
blime y mas levantado y superior porque en su ser no depende
de otro pater a nullo e factus ~~[illegible]~~ ~~[illegible]~~ atanasius in sim bolo
y lo mas ternecito del porque
xpo fuit pietate tenere mus
esta glosa ordinaria y plan
tado e yngerto en el monte de su yglesia que asi le llama y
sayas c 2 erit in novissimis diebus preparatus mons domus
domini

y de esta vertes chico un cedro muy grande

e. cedrae 2º
matth 2º

gerto enellos erit in cedrus magnas todos quedaran hechos cedros
como aquel de quien se tomo el escudero que se ingerio y daran
pinpollos y frutos de tal que es de cir en unas palabras yo tomare
la humanidad del verbo dispuesta en un escudito o forma
pequeñita y la entrare dentro del hombre la enjerire en ella qual
por estar divinizada por el supuesto divino le comunicara
el ser divino y lo dera mano en el de tal suerte que equidinamente
y con buena disposicion le reciviere saldra tan lin
do el enjerto que de alli adelante se a dios in me manet et ego
in illo que este es el efecto de este divino sacro comunicarse
dios en todos los hombres y si en el misterio de su encarnacion
solo uno se levanto al ser divino et homo factus est aqui son
dos aunque diferentemente y con diferente modo pero al sin
todos hechos quedan hechos cedros todos dioses y dios comuni
cado a todos y el amor y deseo divino de tener muchos co
mpañeros en los vienes que goza satisfecho que lindo voca
do que lindo sustento que santa comida tan diferente de las
demas que no se convierte en el hombre nec tu me mutabis
ut te sicut cibus carnis tue sed tu mutaberis in me aug in conf.
sino que el hombre se convierte en dios si que eso es quedar
ingerto dios en el hombre quando quando se injiere un escudito
de peral en mancano el efecto de este enjerto no es que el escudi
to del peral se convierta en mancano sino que el mancano
se convierta en el peral assi dios en este divino enjerto no se
convierte dios en hombre sino al contrario el hombre en dios

porque dios se inhiere en el honbre le comunica su virtud
de rama en el su ser con que lo dexa divinizado y dexando de
ser honbre queda hecho dios por participacion.
en el Cap. 28 del genesis se nos quenta que caminando el señor
patriarcha Jacob para tierra [illegible] buscando a la Ban
que despues fue su suegro p.e de la bellissima rachel a pocas
jornadas de su peregrinacion se sintio con necesidad de
descansar y reposar un rato apartose del camino real tomo
algunas piedras hizo dellas almohada y hacirvelo y ape
nas avia el sueño comencado a hacerlo los ordinarios regalos
y agasajos con que regala a todos los dormidos quando le pres
ento dios aquella misteriosa escala que no se yo si tenia tan
tos escalones como misterios porque toda ella era un retrato de
la gloria y corte celestial porque alli estava el rey et domi
nus [illegible] cale y juntamente los cortesanos del cielo ange
los ascendentes et descendentes y es o quiso decir el quando dixo
Non est hic aliud nisi domus dei et porta celi &c. disperto
y despues de aver hecho otras ceremonias que nos ordenuestro
proposito hace esta pretestacion si fuerit dominus meus
in via hac per quam ego ambulo et dederit mihi panem
ad vescendum erit mihi dominus in deum si el señor me acom
pañare y tuviere de su mano en esta peregrinacion y me diere
un pedacito de pan para sustentar la vida yo hago protesta
cion que erit mihi dominus in deum que todo el a de ser
mio todo para mi y todo a de estar en mi de suerte que yo

parescio otro el que esta es la fuerça de aquel erot mihi que es
el encarecimiento de la esposa dilectus meus mihi et ego illi
pondere paro muncho que en munchas cosas tenia Jacob de don
de tomar prendas para esta junta y amistad con dios de mas ba
lor que el darle un poco de pan podia tomar prendas de aver
le dado el mayorasgo y anteponerlo a su hermano siendo el me
nor podria tomarlas de averle librado tantas veces de sus
manos podria hacer memoria de aquel incorparable ve
neficio y merced que le avia hecho en enseñarle aquel reta
blo de gloria aquella sacramental escala aquellos ra
cimos de angeles que por ella suvian y descendian y al m
esmo señor in mixus scale y de todo esto se olvida y solo hace
memoria de solo darle un bocado de pan et dederit mihi
panem ad vescendum erot mihi dominus in deus.
por ventura vale mas un poquito de pan que un mayoras
go tan gruesso como el que le dio dios que amen de muncho
vino y a hacer setenta de renta munchas fanegas de trigo
si lo avia por pan frumento et vino et oleo stabilibicus
et post hec filii mi quidam plus faciam y guardo de ayno tomar apr
endas mas vale la vida en que lo avia conservado y los peligros
de muerte de que lo avia librado contra la diligencia y in
dignacion de su hermano y ultimamente mas grande
era el averle enseñado la gloria que no darle un vocado de
pan y añado que todas estas mercedes estacian recividas de
contado y el pan solo estava en espera et dederit y mudiere un

vocado de pan y de todos estos veneficios y mercedes recividas
se olvida para tener a dios por suyo y estar unido y junto con el
y solo hace memoria de un poco de pan que tiene por recibir
et dederit mihi panem ad vescendum aora notad ~~m~~ por a
mor de dios que lo que aqui Jacob decia era que todo dios a
via de ser suyo todo todito y que Jacob avia de estar engerto en
dios y dios todo en el que le avia de comunicar su ser y deram
ar en el ~~un vocado de pan para comer~~ su vondad y para esto
solo hace memoria de si le diere un bocado de pan para co
mer et dederit mihi panem ad vescendum por el pan es el q̃
convierte al honbre en dios Ad tum ut aberis in me el ma
terial n̄ sino este pan sobresustancial que este es el efecto suyo
hacer a los honbres de un ser divino y que queden honbres en
gertos en dioses y que como tales vivan vida eterna in me
manet et ego in illo el gran padre y doctor de la yglesia san an
brosio tratando de este divinisimo sacramento dice esto mara
villosamente in hoc sacro dice el ss.o Ps deus de li tras
sui amoris fudit este sacro de ramo xpto de golpe con mano
franca y liveral las riqueças de su amor que en los demas
veneficios y mercedes que no se avia hecho parece que no lo a
via de ramado todo venia por medida aunque era superflu
entem pero con todo esto no venia de ramado no venia todo po
uesto que le quedava mas que dar aunque en el misterio
de la encarnacion aunque fue excesivo el amor que alli
mostro que este es el en Phasis de que el Sic que usa el eva

ngelista si deus dilexit mundum no derramo dios su amor
de parte del modo extensivo de comunicarse porque entonces
se derrama una cosa quando dellano quedan nada en el vaso
y asi alli el amor divino no se derramo porque quando no de
parte de la sustancia por lo menos de parte del modo extensi
vo le quedara mas quedar que era comunicarse todo a cada
uno de los hombres y asi en este sacro todo su amor derramo
delicias sui amoris effudit porque summit unus summunt
mille tantum illi quantum ille se comunica todo dios a
cada uno de los que le reciban y con todos segun tan se infiere
y a todos por participacion y grandes comunicas user divino
y asi de parte de la sustancia como de parte del modo in hoc
sacro delicias sui amoris effudit y assi es supuesto que aqui
en este divino y soberano sacramento ay amor y tanto no
es santo que tenga por efecto juntar al hombre con dios y dios
con el hombre porque es este el efecto y blanco del amor
ubi amat quam ubi amat
dixo le una vez el esposo santo a su querida que juntase su co
raçon con el tan intima y tan apretadamente que de los dos
se hiciese solo una cosa o un coraçon como se hace del sello
y la cera donde se imprime que antes eran cera que sello y des
pues no es mas que un sello pone me ut signa cu lus super
tertium cant 8 y por la esposa podia responderle que era cosa
dificultosa y aun a su parecer imposible de dos cosas tan dis
tantes y diferentes como eran dios y el coraçon humano
a zer una sola anticipose el esposo a allanar la dificultad

y dizele quia fortis est ut mors dilectio era es para mi a no ep
aresca cosa dificultosa que de un coraçon que me ama y a
quien yo amo y mi persona se haga una cosa sola que esos
metamorfoseos y engertos son los blasones del amor el qual
es tan fuerte como la muerte donde reparo mucho en la
similitud del esposo santo que asemejança algo dos cosas las
mas diferentes y distantes que puede aver porque el amor
es acto vital y assi pedilde a un muerto que os quiera y sera
por demas porque es necesaria la vida para amar y aun
nuestro adagio castellano dize que amor es vida y la m
uerte privacion de ella muchas exposiciones tiene
este lugar mas la que mas haze a mi proposito es la del obis
po de avila sup. cap. 44 del genesis y sobre el capit. 6 de
s. mateo explicando aquellas palabras de X. ubi enim
ubi enim e thesaurus tuus ibi e et cor tuum el qual assienta
la fuerça de mi dificultad y claramente concede que el
amor y la muerte son opuestos y contrarios y assi en efectos
contrarios es tan poderoso y tan fuerte el uno como el otro y a
me explico lo ultimo donde puede llegar la fortaleza de la mu
erte y hasta donde puede tirar la barra de su poder es ha
cer de uno dos de un compuesto de un sujeto de mi hagamos
quenta que quando vivo soy uno muerto ya soy cu
ve el alma y el c. erpo de por si y alma de por si [por q el cuer. p. [illegible] tierra] pero no queda alli enterrada
sino que va al lugar que en el juicio particular le fuere
señalado o al descanso del cielo o al tormento del infier
no o a la carcel del purgatorio donde esta detenida hasta

ta que pague desuerte que la fortaleza de la muerte es tanta que pu
ede hacer de uno dos pues el amor es tan fuerte en actos contrarios
como ella porque si ella puede hacer de uno dos el amor puede hacer
de dos uno con que daras a tis fecha la esposa de que no es cosa di
ficultosa ni imposible el hacer de su coraçon y de dios una mes
ma cosa q̃ como aya amor de por medio todo es muy facil que
estos son sus blasones y los efectos de su arco y de sus flechas esta
es el alma de aquellas palabras del 1º de los reyes Capi 18 con
glutinata e ala jonate aie dd
luego que el valero
so principe jonatas hijo y mayorazgo de saul vido al cagalexo
david con su caperuça y camarron ofreciendose con su honda
a derivar la sobervia del arogante bastardo gelias le ho tan gran
de aficion que no hallo el divino espiritu otra palabra con
que a nosotros limitado entendernos lo pudiese explicar que
aquella con glutinata est que aqui quiere decir pego se como
con engrudo el alma de jonatas y la de david que con ser dos
no parecia si solo una porque no se echava de ver la pegadura
que aunque los efectos del amor son visibles y algunas veces
mas de lo que fuera razon el no se dexa ver jamas y luego el
valeroso principe hizo una liberalidad digna de su per
sona ex po haurt se jonatas tunica quae erat indutus
et dedit eam dd et reli que vestimenta sua usque
ad gladium et arcus suum et usque ad balthea
despojose de todas las ropas preciosas con que estava ataviado
y diolas a david y juntamente le entrego la espada el
arçola al fava que traya en el misterio y significacion

destadadiva no ay uniformidad en los que explican este
lugar porque ay quien diga que el amor legitimo y verda
dero aunque se engendra en la voluntad a de vivir en las m
anos y que obras sin amores y segun esta opinion los pobres
que no tienen que dar a quien vien quieren no tienen amor
opinion falsa que mas amor tenia aquella vee jecita q̃
echo solo un cornado de limosna en el cepillo del templo a dios
que no los ricos y poderosos fariseos que dieron muchos duca
dos de limosna otros dicen y mas vien que estadadiva fue u
na profecia y pronostico de lo que avia de suceder y de he
cho sucedio por david el darle la vestidura y ropaje de principe
sue decirle que lo avia de ser y suceder le a saul y aunque el por
ser su hijo tenia accion al reyno en aquella vestidura que le
dava tras pasava en el todo su derecho y accion contentando
se solo con ser criado suyo quando reynase diole mas sus armas
14 que ad gladium et arcum en señal de que se avia rendido
a su voluntad y asi da las armas como vencido y da la vanda
y divisa de cavallero porque no quiere preciarse de otra cosa
mas que de amigo suyo excelente y curiosa explicacion
pero aunque precioso el anillo no viene a ninguno de mis
dedos tengo para mi que este dar le jonate el vestido suyo de
principe y sus armas a david luego que se hiço su amigo fue
el trofeo del amor que vamos explicando que es unir y jun
tar los amantes y hacer de dos uno expoliavit se fue decir
assi que eso pasa que ya somos amigos conglutinata e
-aia jonate pues no es razon ni ley ni las del amor que

ran pasar por ello que siendolo trayga yo ropa y marlota
de oro y vos un camarron no se sufre eso no por cierto o mas
de seran bos pastores o ambos principes pues por ser vuestro
amigo no tengo de venir yo a menos y vos aveis de ser mas to
mad mi ropa tomad mi sarmas el mesmo traxe las mes
mas galas que yo traygo a ver de traer y quales avemos de
ser de suerte que se diga en el lugar ie la corte que conglu
tinata est que en todo y por todo yo estoy en vos y vos estais
en mi y somos una mesma cosa y mis vienes mis galas
mis riquezas a cosas las e comunicado y dado que esos son
los efectos del amor pues aora anudemos con esto las palabras
de s. anbrosio in hoc sacro xptus dominus delicias suia
moris se judit pues si aqui deramo xpto todo su amor q
muncho que este sacro y guale a los honbres con dios ut ho
mines deos faceret porque aqui se hacen el honbre y dios
amigos que por eso se llama sacro de comunion no solo de
mienbro con mienbro sino tan vien con su cabeça xpto
que da dios en el honbre y el honbre en herto en dios in me
manet et ego in illo da le dios al honbre sus galas con que tan
galan salio al mundo que para significarlo david de xpto
que salio tanquam esponsus que son su humanidad san
tissima accipite et manducate hoc est corpus meum y
dexo el honbre el camaro y pelliço que eredo de adam
fecit dominus a de et uxori ejus tunicas pelliceas

que era el san venito perpetuo aquela suprema inquisiçion

le condeno por su infidelidad eretis sicut dii y quedo con las
mesmas galas de dios y de dios y honbre hecho un honbre divino
o un dios honbre honbre como tal le comunica dios al honbre sus
vienes que si dios vive vida divina el honbre vive la misma
sicut misit me vivens pater et ego vivo propter patrem
et qui pascit me et ipse vivet propter me
que aunque en el modo varian los espositores santos destas pala
bras con todo esso en el sin donde van a parar todos convienen
que es decir que el que dignamente recibe a Jesu xpto en este sa
cro vivira una vida divina y la mesma que el vive la 1a es
plicacion destas palabras es de s. anbrosio libro 4 de fide cap.
5 y de san basilio lib. 4 3a e unomio los quales tienen pa
ra si que se an de referir a la vida que la humanidad de xpto
vivia por la union hipostatica y por la infinita gracia y g
loria que recivio de su pe eterno y esta escrito que es vida di
vina + s. cirillo lib. 4 cap. 18 s. helario lib. 8 de trinitate
s. Joan crisostomo hom. 46 entiende en estas palabras de la
vida divina de la divina de xpto y sera su sentido sicut misit
me vivens pater et asi como me envio mi padre vivo y yo
vivo la vida que vive mi mesmo pe solo esta la diferencia que
mi padre la tiene por si sin dependencia de nadie porque anu
llo e factus y yo la vivo por mi padre que me la comunico
por la generacion eterna assi tan vien el que me encerrare en
su alma el que me comiere en este sacro vivira la mesma
vida que mi padre vive por si y yo vivo por mi padre

quod factus e
in ipso vita erat

porque assi como el alma vivifica el cuerpo con el qual segu
nta assi mi carne sacramentada y dignamente comida vivi
fica al alma con que se junta y no es otra cosa sino quitarle
al hombre el sanvenito de mortalidad que le dexo adam + pulvis e camaro
y que el traya de hombre del campo y travaxador in tudore
vultus tui bes cer y pane tuo y darle el divino Jo anatas
sus vestiduras para que mediante este sacro que reciveande
ygual con dios y por la participacion sea el hombre tanvi
en dios ego dixi dii estis y hijo del altissimo filiis excel
sio mnes porque xo esta en el y el exerto en xo y assi ya
dexo de ser arbol silvestre y sea convertido en cedro a de xo
de ser hombre y es dios como al principio pretendio por co
mero trovocado eretis sicut dii aun que le sucedio mal pues
por verla le dixeron ecce adam quasi unus ex nobis
factus est pero aqui por ser vocado verdadero le sucede
tanvien que dice el mesmo xo in me manete et ego in illo y como
alli perdio la vida y quedo condenado a muerte pulvis
e et in pulverem reverteris aqui pierde la muerte
y gana la vida porque qui manducat hunc panem vi
vis en in eternum y no vida como quiera sino vida per
petua vida eterna y la mesma que dios vive porque que
da hombre en jerto en dios sicut misit me vivens pater
= et.
mas ay dolor que no te puede decir sin lagrimas que de ellos que
ay que reciven la ropa de Jonatas y que pocos se le parecen
y de ellos reciven a Jesu xpto y que pocos quedan en el munchos

–ur decorem cor libera a lingua cal decor eius et cons-
tituit eis vas. an non per singulos dies de celis suis a-
–deus nouum decui uerat ipse
divina estanzia en que al vivo esta significada y linea-
da y señalada con que el hombre a de tener para ingerirse en Dios
y que el injerto prende mediante el divino sacro del altar
in qui bq nulla esset macula et decoret sit ne a se de llegar a la m-
esa de la altar a recivirle con una consciencia limpia pu-
ra acrisolada sin mancha ni resquicio de culpa ni saver de
pecado con una hermosura espiritual semejante a la
que el divino esposo alaba en su amada tota pulcra
que la cubre toda por todas partes que para recivir a tan so-
verano guesped que aqui el alma no pueda tener la tapice-
ria y hospedaxe que el merece por lo menos tenga la casa
limpia aya fuera toda la vasura y escoria de la culpa pa-
ra que el rey christo de la gloria por eso no prendio ni fue de
provecho el enjerto en judas estava en mala la coranotonia
la posada avarida tenia adentro toda la escoria y vasura de su infierno
–cus zardiabolus mi siles in cor
al otro Philo pericles refiere a mi … que siendo combidado a los
desposorios de un mancebo gallardo … y sobremanera
vicarro contra lo que ordinariamente avia usado se engalano
y vistio al gallardo y preguntando la causa de aquel hecho
tan ageno de su estado y de aquella vicaria tan fuera de su
costumbre respondio ut pulcher ad pulchrum vadam por
no entrar sin curiosidad delante de quien tiene tanta sier-
do el novio pulido y galan le parecio que le desagradava aqui
en entrase en su presencia sin ropas vicarras y galanas pues

siendo xpto tan lindo que quien le conocia decia que era spe
tio sus sermones pres les hominum s. ~~[illegible]~~ Ps. 44 y las pos
candidus et rubicundus electus ex milibus cant. s. pide y se desagrada
de lo contrario que las almas que uvieren de entrar a celebrar
las vodas con el mediante la sumpcion deste divino sacro in
me manete tego in illo Entren muy galas y adornadas de
virtudes muy linpias y aseadas de culpas que por eso al que
entro en las vodas sin vestido de fiesta y galano le castigo como sa
vemos pues le mando echar in tenebras exteriores dica aqui
si te pareciere un lugar que dice cum sederis ad mensam pri
ncipes etc. quod habes in sermone de hoc festo in 2o. cartapa
cio et est sumo 2 de sacro que comienca la salutacion los mas
altos etc. 1 lo 2o que an de tener los que llegaren a recibir este sove
rano manjar esta celestial comida y vevida es erudi tos omni
sapia es conocimiento y saviduria para que se pa conocer el m
anjar que se les propone y de diferenciarlo de los demas manjares
pues el ensi les hace tanto diferencia y a de recarle la casa como
a tal munchos reciven a dios no con la consciencia linpia y
aseada y con la desposicion que le an de recibir porque no consi
deran mas de lo que ven lo que ven es pan y no dios y assi disponen
la casa como para un poco de pan y no como dios aquella san
ta muger que hos pedava al profeta eliseo hasta que le miro
cuidado con cuidado atencion y consideracion no echo de ver que era san
to y assi no le avia hos pedado con el aseo y curiosidad que m
ereciamas luego que le miro con consideracion que es o quiere
decir animadverto luego echo de ver que era santo luego
4 reg 4 dixo quod vir dei sanctus est y assi luego tanto de aserle ya de

recarle casa para hospedarle honrradamente f. animus qui
cenaculus parvus. antes no lo avia hecho porque no ani
madvertebat no avia considerado quien era mirado lo con aten
cion y assi lo tratava como a los demas pasageros muchos reciben
a dios muchos li hospedan en su alma mediante este divino sa
cro no como es raçon ni con la casa de la concencia tan dispuesta
vari da y aderecada como es justo porque no ani madvertunt no
mirar con cuydado ni con atencion quien es el pan no echan de
ver que es jesuchristo el que esta encerrado tras de aquellas super
ficies y acidentes no miran mas que pan y assi no les aprovecha
ni quedan enjertos en dios la chusma de los yrachitas i en el dos
era aquel pan de angeles que dios para su regalo les envio no
consideravan misterio ni ninguno ni significacion divina se
pusieron una vez a llorar llamandose desdichados y mala
fortunados hombres de miserable suerte y de cortaventura y sa
vido el porque era porque no comian un apoca de carne y assi
decian animanostra arida est estamos flaços secos como si co
mieramos el parto los cuerpos tableados y enjutos como tollos por
que no comemos carne todo es comer dulce y mas dulce mana y
mas mana pregunto yo esta mal contentadica caterva de
cidme es el manna que comeis nos save a todos los justos que de
sea vuestro apetito no os save a carne a perdida fay sanes e ya si
pues como deseays carne los justos como no y sem Aaron Josue y
los demas que sustentandose de este mesmo pasto no estan gordos lui
dos contentos y satisfechos y les aprovecha lo que comen si
pues a vosotros no os aprovecha ni engorda responden excel
lentemente a mi proposito ni hil aliud respicimur oculi

nostri nisi manna porque no miramos otra cosa sino manna no
miramos mas de la corteza no miramos el misterio que ay
esta encerrado que es ser significacion del altissimo Sacro.
Con que el mesias a de enriquecer su yglesia moysen lo figu
raron los demas sectores que alumbraran con la luz de la fe que son
mas claros y penetrantes le aprovecha mas a nosotros que no miramos nisi
manna arida est anima nostra a entender esta que es a mu
chos ay que reciben que comen cada semana este soberano mana
y no les aprovecha antes les tiene mas flacos porque nihil aliud
respiciunt no miran mas de la corteza no consideran que el
que parece pan no es pan sino Jesuchristo su cuerpo y sangre san
tissima el huesped que an de recibir es necesario que quien le u
viere de recibir para que le aproveche se a de ir sin culpa llegar
se a comulgar con una conciencia limpia porque a de ser doctos
formasset eruditos omni sapiencia que tenga sabiduria y
conocimiento para recibir conocer que es el manjar y como
a tal adorarlo la cata alabanza de la yglesia al divino angi
lico [illegible] de eucharistia tratando de este divino sacro le llama ma
njar [illegible] opportuit dize el santo ut mensa illa
angelorum lactescent et sic ad homines perveniret convino
que aquella mesa de los angeles se hiciese de leche para que
los hombres pudiesen comer della escuras parecen estas pala
bras aun el romano mas explicando se lo dexara de ser de
manjar que come el adulto que cria y la leche que el niño ma
ma de su pecho una mesma cosa es sustancia salvo
que esta diferentemente guisada de la otra come la comida ma
ciça y solida pan y carne y esto mesmo despues de bydo

al niño porque es leche manjar proporcionado a su tierno estomago
lo que hace la tenca es tener en el estomago de la muger que cria
un fuego aportado o un ajornillo particular adonde encamina
parte del manjar solido y macizo que come y le vuelve seza
ves a guisar cociendole de nuebo hasta venirle a hacer pisto bla
nco que ordinariamente llamamos leche el qual por arcaduces
secretos le encamina a los pechos donde el niño le mama de suer
te que en sustancia la leche con que el niño se sustenta no es otra
cosa sino el pan y carne de mas manjar solido que el ama comio pe
ro disfracado en otra figura para que pudiese ser manjar del niño
pues dice aora august apportuit ut mensa ylla angelorum lac
tesceret et sic ad homines perveniret convino que aquella m
essa esta aquel sustento divino y soberano con que se sustentan
los angeles + que es mesmo dios pues de se apacientan gocandole en su gran deça y
magnidad y ser infinito claramente visto en el sacro de la
eucharistia lactesceret se hiciere leche para que los niños que
somos nosotros los viandantes le pudiesemos comer claramen
te dice que es comida y sustento de niños este sacro aquin el dedo
el mesmo sagustin en los libros de sus confesiones dice que en los
principios de su conversion andando desseossisimo de tratar los
misterios de nuestra fe y principalmente el deste misterio reci
viendo el cuerpo santissimo de Jesu X. oyo una bos de dios
que le dixo ⁊ bus sum grandium cuça et mandu cabis me
todavia eres hicho no me puedes comer en este sacro que no soy
comida de niños yo crecei en creciendo y siendo grande me
podras comer estraña contradicion Augustino dice que este
sacro es sustento de niños ut mensa angelorum lactesceret y
X que es comida de honbres grandes cibus sum grandium

quien yerra delos dos ꝑ o agustin ninguno quien dice verdad anbos
porque el que quisiere que este divino sacro le aproveche anbasados
cosas a de tener sermonio y ser grande niño en la punca en la ynocen
cia en la simplicidad de su vida sine macula et de cordis forma
y grande en la saviduria en el conocimiento eruditos omni sapia
padre que se pan hacer diferencia de este manjar a los demas este sa
cro estas condiciones a de tener el hombre si quiere engerirse en
dios hombre mediante este escudito divino y que dar hecho otro
dios hombre in me manet et ego in illo punca y saviduria para
considerar esta comida y pasar de la cortez a de este mana y luego
abra los lavios llegando te al altar recive este escudito que es me
dulla cedri sublimis dios y hombre caro me ave re est cibus y den
tro de pocos dias se vera engerto en dios y de hombre solo mudado
en dios y hombre no por noleza que es simple sino por communi
cacion de gracia en esta vida y en la otra por posesion de gloria
ꝑ quam e nos perducat etc.

+

Del espiritu s[an]to

Sedum de [illegible]

El dia de oy nos da el espiritu el p[adr]e eterno a su hijo porque como
no lo avia dado una vez encarnar y aquella dadiva que fue de
amor parece que avia tirado todo lo que podia y no podia mas
quando mas no puede [illegible] a dar nos le da el espiritu
este dia. lo dice [illegible] amantis amor spiritum non est
quia amores incarnationem multiplicat [illegible] lo encar
ne y me el espiritu que aquel spiritus del hijo se entiende veras
claro: spiritus quem pater mittet vobis in nomine meo. el espi
ritu que embiara el p[adr]e en mi nombre despues que el hijo viene en
nombre de [illegible] venir en nombre de otro es venir [illegible] super
nombre [illegible] pues decir que vendra en mi nombre [illegible]
esto haciendo sus veces pues decir [illegible]
es decir que no le da [illegible] vez una encarnacion el espiritu que
[illegible] su grande amor
[illegible]
basta [illegible] los apostoles porque [illegible] pues no eran
santos no eran doctos que necesidad tienen de que el espiritu santo
baxe a ellos porque [illegible] en su fuerça [illegible] tiempo [illegible]
dan recados a los santos y doctos [illegible] decir a mi
[illegible] mal [illegible] sale [illegible] dice [illegible]
[illegible] un [illegible] de la capa [illegible]
[illegible] pues no era todo
santo [illegible] el [illegible]
[illegible] el rey [illegible] predicadores [illegible]
[illegible] mal [illegible]
[illegible] dos [illegible] que no de [illegible]
[illegible] no [illegible] confesores [illegible]
[illegible] que tiene a decir [illegible]

es menester q̃ baxe el SS.to pa q̃ crean los aspectos les pa uso
baxe porq̃ en fuego pa denotar q̃ en el mesmo se mesmo
esta el castigo q̃ como con fuego a de acauar el mundo
al dia del fuero y con fuego a de castigar quando hace
el benefiero en el en figura pone el castigo
y no entiendas q̃ quando dios te castiga en ese castigo
no procura llebarte asi estaban los del templo bendiendo
de toma los cordeles de los sardos pa acotalles y echarles
del sitio a castigarles porq̃ no lleba acotes prepa
rados por tormentos &c sino los cordeles porq̃ porq̃
con estos cordeles entiendas q̃ hecha la cruz de amor al
cuello pa atraerte asi

De difuntos

Luego lo abremos menester mejor, esto es de la
muerte: de la corupcion, son valientes pala
bras que balen por grandes pruebas las de san
Pº damiano quando hablando del mal olor
del cuerpo de la marquesa sofia escribio a unas
religiosas que no se escandalicassen ni lo tubi
essen por indicio de menos virtud, porque la
carne de qualquier hombre o muger que aora
parece florecer, por ningun caso engendra
corupcion despues de muerta, sino que aquella
corupcion que siempre fuesse declara en ton
ces se manifiesta, et quelibet hominis caro
quem nunc uirere conspicitur ne qua quandese
post obitus putredinem generet, sed que semper
fuerat tunc se tantum modo manifestat

dura dotrina esta del santo padre la que llecas del
mundo, que se desvanece la gala, que se ufana
la hermosura el poder para que se ensoberuece
si trae qualquier humano es condida la muerte
en su maior felicidad, o vulta en su gentileza
la corrupcion, i es tan tan tograda, que aun esta vida
que parece que gozamos es derivacion de la muerte
que ia poseemos, primero es esta que aquella, i si no
digan me que es un viviente en el vientre de su
madre sino una figura de un difunto en un fe
retro, de un muerto en un sepulcro, que por esso
hallo tantas semejanças san maximo entre el vi
entre i el sepulchro, ipsum sepulchrum vul
vam dixerim. Aora perdoneme esta vez
el rigor de la filosofia que si en esse la muerte por
lo que tiene de privacion supone la forma de
la vida, en la filosofia del desempeño, la vida
debe dar por presupuesta la muerte, no me
parece que lo he pensado mal quando conside
ro el modo con que dispuso dios la formacion
de nuestro padre primero en dos tareas, de dos
vezes, digamoslo claro, con el vio dios la fabri
ca admirable del hombre, la primera vez
(ia se sabe) tomando la materia del barro forjosa
esta tan bellissima del cuerpo, divino artificio:
formavit igitur dominus deus homines de li
nio terre, i despues de averle formado tan aten
to dios que pidio nuestro reparo i consideracion
tertuliano para ver ocupado todo dios en esto consi

considera totum deum occupatum, manu, sensu
opere, et cogitatione et ipsa imprimis affectione
de segunda instancia de otra tarea le infun
dio la vida con el divino aliento de su voz ea ins
piravit in faciencius inspiraculum vitae pa
ra que veamos gastadios dos tiempos en aca
bar esta obra quando vemos que todas las demas
salen de su mano acabadas de el primer envi
te i de una vez sola fiat dixo i al momento
factum est, pienso que a adivinado la causa
i es a mi vera questa, i por mi contemplacion
pido que antes de considerar a Adan anima
do i vivo le contemplemos de espacio, que era
entonces que juicio podemos hacer de aquel
humano simulacro qual sino el de un cada
ver, un cuerpo muerto cuerpo al fin sin alma
porque aun se le avia infundido la divina vo
a esto pues (dice dios) esto es lo que pretendo dar
le en al hombre a la muerte la posesion primero
que a la vida
i quando el hombre abra los ojos entienda que
los primeros pasos de su ser fueron los ultimos de
su ruina i reconozca a la muerte por primera
i paso para la vida; i aun tambien he pensado
que aquel misterioso sueño que le infundio dios
al mesmo Adan para formar a Eva fue con la
mesma atencion reiterada, ai cosa mas sabida
que el sueño en la mejor imagen i representacion
de la muerte no ai quien lo ignore, e apues in

funta le dios esso adam immisit deus soporem in
Adam para que salga eua conuida de la muerte
representada i aduierta que no a de auer sexo
persona ni estado en que no tenga la muerte el
suepan primero, mas como documentos del
morir facilmente se nos pasan de la memoria
parece que quiso el diuino maestro repetir
no esta leccion quando resucito a aquel Job
en difunto hijo de la uiuda de Nain repetido
es el caso, en contra su magd el entierro a la en
trada de la ciudad i con pacio a las tiernas la
grimas de la madre, piadoso remedio su
aficion dando le uida a su hijo, pero el modo
de obrar el milagro es lo que reparo al in
tento acercosse i toco con la mano al lecho en
que iba el difunto tetegit loculum rara ac
tion i con razon aduertida del euangelista
pare que toca el ataud solo i no al difunto?
no era este el que auia de cobrar la uida pues
porque no le toca? digo lo presto porque si
lo porque si lo que pretende su diuina cle
mencia es darle a esse moço de nuebo la
uida, uaia por el camino derecho i por
los arcaduces necesarios registrada uaia
uaia de la diuina misericordia al pecho
i coraçon de christo, del coraçon al braço
del braço a la mano, i de la mano al ataud
i fer e tro instrumento de la muerte proprio

300
034
128
442

300
034
130
464

193

DOS DISCVRSOS DEL DOCTOR ALVARO PIZAÑO DE PALACIOS, CANONIGO

Magiſtral de Eſcritura dela Santa Igleſia de Cordova, y Conſultor del Santo Oficio della, y de Sevilla.

PREDICO EL VNO EN LA OCTAVA Del Santiſsimo Sacramento en ſu Igleſia: el otro en Seuilla, en la Igleſia de San Miguel.

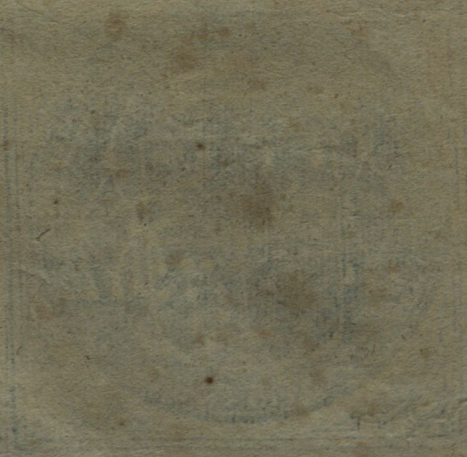
AL ILLVSTRISSIMO SEÑOR DON Fray Diego de Mardones, Obiſpo de Cordova, y Confeſſor del Rey nueſtro ſeñor.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y ESLAVA - CABRA -

Año 1617.

Reg. n.º 96

Con licencia, Impreſſo en Seuilla, Por Gabriel Ramos Bejarano, En la calle de Genoua.



EL Reconocimiento debido al bien que se recibe, las cosas insensibles lo enseñan. Pues reconocidas las fuētes i los rios que de la mar nacieron, buelven a pagar su tributo adonde tuvieron su origen. No obliga solo a esto la razō i la policia cortès de los hombres, sino el mismo Dios. Y assi se introduce Esaias, obligado a este reconocimiento, representando al pueblo, i dice: *Miserationum Domini recordabor super omnibus quæ reddidit nobis Dominus, & super multitudinē bonorum domui Israël, quæ largitus est secundum indulgentiam suam.* No gastarà el tiempo (que todo lo acaba) el recuerdo, antes estarà siempre fresca i viva la memoria de los beneficios, que con mano larga i liberal nos repartio Dios, conforme a sus realezas i hidalga condicion. Y assi David en vna soberana i verdadera poësia llena de mil galas, propone al mundo los bienes de vn año fertilissimo, que causò el Iordan saliendo de madre, en tiempo de el estio, quando otros rios se menguan: *Flumen Dei repletum est aquis.* Y es el caso, q̄ este rio entre todos los de el mundo, en el verano derretida la nieve de el Libano, riega la mayor parte de la tierra de Promission, i la dexa fertilizada, como dice Iosue, i el Ecclesiastico: *Sicut Iordanis in tempore messis.* Pinta la abundancia David: *Campi tui replebuntur vbertate.*

tate. Pingueſcent ſpecioſa deſerti, induti ſunt arietes ouiũ. Valles abundabunt frumento. Clamabunt etenim Hymnum dicent. Admirable proſopopeia, dar habla i voces a lo que no la tiene, para dar ſu punto al reconocimiento de el bien recebido, pues por moſtrarſe liberal el Iordã dice q̃ los campos ſe ſeñalaron en abundancia, i lo bruteſco de los deſiertos recibiò ſu riego, i ſe moſtraron viſtoſos, i los valles abundãtes en fertil coſecha, i los corderos retoçones con el paſto clamaron, i ſe derramaró en alabanças mil, por las mercedes recebidas. Exemplar vivo de lo que V. Señoria hizo con eſta Igleſia, q̃ ſiendo en nobleça i pureza de ſangre, i en letras tan conocida en toda la monarchia de la Igleſia, i tan rica en prebendas, ſolo en dote de fabrica meneſteroſa: V. Señoria en el año paſſado, que fue de tanta eſterilidad, liberaliſsimamente ſaliò de madre; pues aviendo dado a San Pablo de Burgos ſetenta mil ducados, diò quarenta mil a la fabrica de ſu Igleſia. Porque no parecia bien Prelado rico i Eſpoſa pobre, que puede V. Señoria decirle lo que dixo Dios al templo antiguo, ò Synagoga: *Nuda eras, & confuſione plena. Veſtiui te diſcoloribus, & calceaui te ianthino: & cinxi te byſſo, & indui te ſubtilibus, & ornaui te, ornamento, & ornata es auro & argento, & byſſo, & polymito, & multi coloribus.* Lo miſmo hizo V. Señoria con ſu Igleſia, que la adereçò, i engalanò con tantas galas i adereços, que la puede poner en ſu thalamo. Y podemos decir de ella: *Aſtitit Regina à dex-*

dextris tuis in veſtitu deurato circundata varietate. Y nó ſolo eſto, ſino enriqueciendola V. Señoria con Cruz de oro, candeleros i Aguamaniles coſtoſos, i para ſu mayor gala, dandole diez mil ducados para los feſtines, i celebridad, i octava i ſermones del Santiſsimo Sacramento, que en eſta mies de la Igleſia ſe à moſtrado V. Señoria por eſtremo devoto i liberal, i io en nombre de eſta Santa Igleſia doi a V. Señoria las gracias por lo que ha hecho, i por lo que à de hacer. Y aſsi ofrezco eſte Diſcurſo, que parte tocò al ſermon vltimo que prediquè en la octava eſte año, i la otra parte a otro que prediquè en Sevilla. V. Señoria lo reciba con la voluntad que el Autor lo ofrece, i beſo a V. Señoria Illuſtriſsima las manos.

APROVACION.

HE VISTO ESTOS DISCVRSOS DE El Sanctiſsimo Sacramento. Y no ſolo no tienen coſa contra nueſtra Santa Fe y buenas coſtumbres, pero aiudan mucho a confirmarnos en eſte ſoberano myſterio, i a tratarlo con toda reuerencia, porque eſtan llenos de muy graves e ingenioſos penſamientos, autorizados con ſingulares teſtimonios de la ſagrada Eſcritura, i con la Dotrina de los Santos. Y aſſi ſerà de mucha vtilidad que ſe impriman. En eſte Colegio de la Compañia de Ieſus de Santa Catharina de Cordoua, a diez i ſeis de Septiembre de mil i ſeiſcientos i diez i ſiete.

Diego Granado.

PLATON NO TIENE POR firme la Monarchia que se govierna por rigor, en la qual no resplandece el halago i la clemencia, ni el Rei puede prometerse seguridad quando no à comprado con beneficios o con afable semblante las voluntades de los que le estan sujetos: porque la magestad i grandeça que el sobrecejo i el entono, i el procurar los Principes ser adorados, en los coraçones llanos no engendra aficion ni amor, sino admiracion i espanto, i mas arriedra que atrae, i mas ahuienta q̃ allega. Y assi los pechos flacos viendo lo magestuoso, se atemorizan i se amilanan, i no es posible que los tales tẽgan aficion a su señor. Y assi cuenta Plinio de la postura de Trajano, que era por extremo altivo, i queria ser mas reverenciado por temor, que respetado por amor: *In occursu visuque terribilis superbia infronte.* Procurava mostrar su rostro con ceño severo i crudo, no estimando la benevolencia i aficion de los menores. Y assi dice Platon, q̃ estos tales no pueden tener consistencia en sus Reinos, como el que con aficion i blandura, i con trato afable muestra su alegre i generosa condicion, con lo qual se assegurã los Reinos, i se sustentan en paz i en firmeça. Y assi dixo Polybio: *Neque enim quælibet Monarchia Regnum dici debet nisi illa quæ subditorum consensu conceditur.* No se puede llamar qualquiera Monarchia Reino, sino es la que por comun consentimiento de los vassallos se concede. Y assi Sã Pedro Chrisologo dixo: *Vt invitaret amor, attraheret charitas, vinceret affectio, suaderet humanitas; quos fugaverat dominatio, metus disperserat, & fecerat ius potestatis extorres.* Vino Christo (dice) a hacer vn combite de amor, para reducir

Dialogo de Regno.

Sermone 8.

con semblante generoso para vencer con aficion, para per
suadir al convite con charidad a los que avia arredrado el
sobrecejo de el imperio antiguo, i el miedo los avia divi-
dido, i lo riguroso del sceptro los avia desterrado de sus
proprios i naturales sitios. Y es assi, que ningun afecto,
ni arreo es mas digno de un Principe, ni mas necessario,
como lo es el trato afable i manso. Mas la altivez i severi-
dad, i sobervia los amedrenta i retira: mas con lo que se cõ
pra el animo i coraçon de los vassallos, es con cuidar de la
comida i sustento de ellos, el descendir el poderoso a po-
ner sus manos i cuidado a mirar con providencia lo que es
necessario al mantenimiento de sus vassallos. Porque el a-
mor entrañable de el Principe, no solo es ser llano, huma-
no, i compassivo, sino hecho a la medida de nuestros me-
nesteres. Observò Dios estos fueros, como dixo el Prophe
ta Osseas: *In funiculis Adam traham eos, in vinculis charita-
tis, & declinabit ad eum vt vescerctur*, que Symacho oliò la
fuerça de el lugar a nuestro proposito, diciendo: *Declina-
vit escas*. San Hieronymo. *Dedit eis cibum*. La piedad de
el animo de Dios, traxo los hombres con trenças de amor,
que son las mas fuertes que pudieron hallarse, i con ligadu
ras de suaue condicion compro los animos de los suios. Y
luego declarò qual era el precio, y quales las ataduras
con que las voluntades de sus vassallos se dexaron prẽder:
que si bien fue muchedumbre de no estimables bienes que
comunicò a su pueblo, pero el principal dice el Propheta,
que fue dalles de comer, quando cerradas las puertas a la
esperança de poder tener sustento, proveiò abundantissi-
mamente comida, con que dexó a su pueblo en obligaciõ
a que perpetuamente le reconociesse por Dios. Y assi tra-
tando Iacob este caso, dixo a su hijo Iudas, en quien avia
puesto las mejoras de su maiorazgo, i en el miraba a Chri
sto, que era el primogenito verdadero, i maiorazgo de el

Reyno

Reino i Monarchia de Dios, heredero forçoso de todas las criaturas, i Rei vniuersal de ellas. *Regnum tuum Regnum omnium sæculorum & dominatio tua in generatione & generationem.* Y en otra parte: *Tu hæreditabis in omnibus gentibus.* Y para templar este soberano i vniversal poder, le templò con llaneça, i mostrò la eficacia de su amor, teniendo atados a si los vassallos con beneficios: calidad necessaria i preciosa en los Principes. Dixo pues Iacob: *Ligans ad vitem pullum suum, & ad vineam asinam suam, pulchriores sunt oculi eius à vino, & dentes eius lacte candidiores. Lavabit in vino stolam suam, & in sanguine ubarum operimentum suum.* Atò al cerril a la viña, i su jumenta domada a la vid: que hermosos ojos tiene de el vino, que blancos tiene los dientes como vna nieve. Las quales palabras rebueltas i dificultosas, entendidas por el que no se aficiona a la Synagoga sino a la Iglesia, no son de Iudas con quiẽ habla Iacob, ni de la tierra de Promission en miesses i en vino roxo abũdante. Las viñas puestas en las cumbres i las miesses en las campañas. Trata Iacob de Christo, de la abundancia que causaria su Sangre i su Cuerpo el dia que lo diesse a comer a su Iglesia, i como con este inefable misterio dexaria atados i ligados los animos delos Hebreos i Gentiles, que eso es, *pullum & asinam*, i assi dixo Burgense: que declarar el lugar de la tierra de Promission era frigida i Iudaica explicacion, i assi lo entiende de Christo Tertuliano, Iustino Martyr, i Ambrosio, i Augustino, i san Irineo, i otros santos q̃ no cito: porque el lugar claramẽte abraça la muerte i passion de Christo, pues dice: *Lavabit in vino stolam suam*, que se lavò a si con sangre, no porque tuuiesse necessidad de esmerar su humanidad Santissima: pues son mãchados los Cielos i los Angeles, respecto de su pureça. Y si tuviera q̃ lavar, ni pudiera ser nuestro Redemptor, ni principio de nuestra santificacion: mas, como nos contenia en si por

inefable

inefable modo, nuestro lavatorio dice que fue suio, i luego lo declarò: *Et in sanguine vbarum operimentum suum.* Llamado nos vestidura, alli con su muerte fuimos lavados por maior, como estamos contenidos en el. Aunque pormenor por la eficacia del lavatorio de la Cruz, somos purificados en el Baptismo. Obligò nos Dios con esto, pues muriendo nos hiço participes de los bienes de la gracia, i de la gloria, i de bienes otros, que contar no se pueden. Pero con todo este beneficio, que es la fuente i origen de toda nuestra bienandança i felicidad, no nos auia dado su Cuerpo, teniamos le como por lindero, i vecino, i de su Sangre solo se nos avia dado su valor. Pero ni lo vno ni lo otro estaba dentro de la comarca de el hombre, sino su eficacia i virtud. Quiso Dios obligar nos a reconocimiento perpetuo, con dar su Cuerpo i Sangre, i mostrar ser summamente liberal, dadivoso, i de generoso coraçon, queriẽdo mostrar ser Rei propria i honradamente, teniendo obligados sus vassallos, repartiendoles todos los intereses, los caudales, i todos los tesoros de sus riquezas, i con estraña liberalidad les diò su Cuerpo por mantenimiento, i su Sangre por bebida, haciendo firme i no mudable su monarchia, hasta que se cierren los siglos. Y assi atados i obligados los vassallos, siempre tengan delante los ojos este beneficio sin segundo. Y esto es, *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Y quiere decir, que si Christo tomó los puertos a los hombres para que le reconociessen por Dios i por nuestro Redemptor, con este Sacramento los rindiò i obligò, echando el resto de su liberalidad, sin dexar cosa que en el no nos diesse, procurando siempre que estuviesse viva la memoria de esta hazaña, sobre las que Dios obró la mas rara, donde aun hiço ostentacion vistosa de toda su omnipotencia, de su poderio, de su saber, de el entrañable i no medido amor con que a los

hombres

hombres quiso; pues con este Sacramento triumphò de si mismo con dulcissimo gusto, haciendo nos enamorados i reconocidos de esta suma liberalidad, que fue darnos su Cuerpo en manjar, i su Sangre en bebida. *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Con pretender perpetuar Christo la memoria de este soberano Sacramento, no ai cosa de que menos se acuerden los hombres, con hazerse cada dia la reseña i representacion de este admirable hecho, i Sacramento de los Sacramentos, le parece al hombre que era deuda debidà, y despojos forçosos de la Cruz, que se avian de repartir por bienes de herencia entre los ficles, siendo vna generosa liberalidad de Dios el querernos sustentar no menos que con su Cuerpo, i con su Sangre, para tenernos obligados a perpetuo recuerdo de esta singular merced; porque realmente este Sacramento es vna medicina vniversal de todos nuestros ajes, i enfermedades, si quisiessemos hincar la vista en lo que Dios hiço por los hombres, quedandose por manjar, que no solo fue darnos augmento de gracia, refrescar i apagar los ardores de la concupiscencia, hermosear i embellecer el sitio de nuestra alma cõ vn huesped como Christo, que entra en ella con todas las galas i adereços que tiene, como Dios i como hombre, dando valentia a la carne para que resista a los combates de Lucifer, vniendose con ella, haciendo la carne i huessos de Christo, con sacramental vnion, desinteressado el coraçon de las cosas de la tierra, comunicando al cuerpo su virtud, su condicion i estilo, acondicionandole a calidades celestiales, i produciendo en el frescor i templança, i dãdole prendas de resurrecciõ, e inmortalidad gloriosa. Pero fuera de esto, quien considerare el misterio, hallará ser medicina i salud preservativa de todos nuestros achaques: porque si el avaro considera que en este Sacramento se diò todo Dios, sin hacer reserva

de

de alguna cosa de sus averes, claro está que si obra eficazmente la memoria de este Sacramento, no se mostrará miserable con los menesterosos, ni cerrará las entrañas en tiempo de necesidad. Y si considera el desuanecido i el altivo i sobervio, el que despeja i no hace caso de los demas, que en este Sacramẽto Christo, de cuia deidad es indigno el mundo para ser habitacion suia, i que se encubre en viles accidentes, para poder entrar en su estomago, si lo entiende, desentonará su arrogancia. Y si el sensual considerasse que la carne de que está compuesto, la criò Dios, para vnirla con la Carne de Christo, mediante este Sacramento, no lo feriaria a la manceba, ni la muger al varon, pues la Carne de Christo es en pureça insigne, i está bañada por todas partes de santidad i limpieça, sin que tenga forma ni rastro que no sea vna apurada virtud; Y si el ambicioso que anhela los lugares entronizados de el mundo, pensasse que teniendo a Dios dentro de si, se sobrepone a todas las cumbres de grandeça que el mundo tiene, sossegaria el encendimiento ambicioso de sus pretensiones, y desestimaria todo lo que vanamente dessea. Y si el voraz ỹ comedor se detuviesse vn poco, i pusiesse los ojos en que en este manjar estan todos los gustos, los sainetes, los sabores, i regalos de todos los manjares, procuraria recebirle dignamente, i tendria en poco los que la tierra cria. Y si todos juntos pensassen que recibiendo a Christo Sacramẽtado, le reciben muerto i glorioso, muerto en la represẽtacion, i vivo glorioso en la expressa realidad, ó como con certarian sus passos! O como no pondrian en execucion sus malvados pensamientos! O como no tendrian desestima de el bien de su alma! O como pensarian en la muerte, pues por ellos murio su Dios! O como apagarian con este recuerdo la sedienta cudicia de los averes de el mundo! O como arredrarian de si el encendido odio que les cõsume!

O como

O como arrancarian de si las malas raizes delas venenosas plantas i yervas, que tienen hecha el anima vn bosque y maleza, donde enfortijados los pecados, i enselvados, resisten bravamente la entrada de la luz de gracia, sin plantar lo que mantiene en felicidad nuestra alma! O como se acabarian los enojos encendidos, i los ardores deshonestos! O como las malas i torcidas inclinaciones, desnudas de su malicia, llevarian camino derecho, olvidando sus primeros resabios, irian sin bueltas a su fin verdadero! O como se apaciguarian los apetitos rencillosos, que combaten el alma con el amor desordenado a las cosas de el mundo, y le traen en continua guerra, i cõ ardides e ingenios la trae desacordada i atonita! O como se compondrian las discordias con el Cielo, i los vandos entre el sentido i la razon se apaciguarian, considerando que quando reciben a Christo sacramentado los hombres, si le reciben vivo i glorioso, se representa muerto, i que el pecado fue el que le quitò la vida. Y assi el que va a oir Missa no va a otra cosa q̃ a hallarse en el Calvario, donde crucificado Christo, le levanta en alto el Sacerdote, i el recibirle comulgando es sepultarlo en la representacion, aunque està vivo en la realidad, como lo dixo Zacharias en aquel nuevo i raro lugar, digo nuevo por ser nuevamente dicho, i no hollado: *Effundam super domum David, & super habitatores Hierusalem spiritum gratiæ & precum, & aspicient ad me quem confixerunt, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti.* Zacha. 12. Este lugar es por estremo rebuelto, i fuelo tãto, que les forçò a los Hebreos ciegos introducir dos Messias: vno de la casta de Ioseph, de el qual entienden todas las afrentas i vltrages i muerte que a Christo dieron los Iudios, i que este avia de resucitar apretados con la fuerça de los lugares (que hablan de la muerte i resurreccion de Christo) e introducian otro descendien-

cendiente de David, que no avia de pagar el tributo natu
ral a la muerte, i de este Christo citò San Iuan que dixerõ:
Nos audivimus ex lege quòd Christus manet in æternum. Cita
el Paraphrasis Chaldeo esto sobre este lugar, i Ionathã lib.
de los Hebreos. Estos desvarios nacieron por no querer
estos conocer al Hijo de Maria, que lo es de Dios, y assi
desconocieron sus Sacramentos, como dixo Salomon tra-
Sap. 2. tando a la letra de ellos: *Nescierunt Sacramenta Dei.* Y assi
teniendo en este capitulo el Baptismo, i la penitencia, i la
Eucharistia, desatinaron en su declaracion: porque la pe-
Zacha. 12 nitencia està clara: *Et erit qui offenderit ex eis quasi Dauid in
die illa: & domus Dauid quasi Dei, sicut Angelus Domini in con
spectu eorum.* En aquel dia (que es el tiempo de la gracia)
todos tendran a la mano el remedio de sus dolores, comò
le tuvo David, que aviendo ofendido a Dios, se reconcilió
con el. Entonces será la casa de David casa de Dios, en la
qual podran por la penitencia levantarse à vida de Ange-
les, i luego dice: *Effundam,* que es la Eucharistia, i luego
Zacha. 13 trata de el Baptismo: *Et erit fons patens domui Dauid, in ablu-
tionem peccatoris.* Que es el Baptismo, como lo declaran to
dos los Padres de la Iglesia. Bolviendo pues a nuestro lu-
gar, dice Dios: Derramarè mi Divinidad por medio de la
gracia, i de las preces, o ruegos, i estonces me veràn clava-
do en vna Cruz: *Aspicient in me quem confixerunt.* Y que
hable de el Sacramento de la Eucharistia, i de la muerte q̃
en la Missa se representa, lo he de averiguar, no por mi au-
tojo, sino por el parecer de los Santos, i de los lugares de
la Escritura, con que el lugar quedará declarado. Y que es-
piritu de gracia sea el Santissimo Sacramento de el Altar,
i que la Eucharistia se llame Gracia en la Escritura, es mui
comun, dexada la ethimologia de Eucharistia, que signifi-
ca la buena gracia. San Pedro dixo: *Sperate in eam quæ con-
fertur vobis gratiam:* Y en otro lugar: *Aut spiritui gratiæ*

contumeliam

contumeliam fecerit, donde llama espiritu a la Divinidad, q̃ se nos comunica por medio de la gracia, que es este Sacramento. Y assi dixo san Dionisio Areopagita: *Per spiritum Diuinitatem magnificæ gratiæ intelligo*, y a los Hebreos: *Optimum est gratia stabilire cor, non escis, quæ non profuerunt ambulantibus in eis: Habemus altare, de quo edere non habent potestatem qui tabernaculo deseruiunt.* Ya no ai que buscar mantenimientos legales i judaicos, porque essos eran sustento del cuerpo, i no podian de su cosecha ser eficaces para sustentar la vida de el alma, lo que no tiene precio es fortalecer el coraçon con el Sacramento de la Eucharistia, que se nos propone en la mesa que dexó Christo puesta en su Iglesia, hasta la fin de el mundo. No llegan a esta mesa los q̃ cõ mantenimientos rusticos se quedaró assidos a su antiguo tabernaculo. Y esta gracia de que habla San Pablo, no es la justificante, antes provamos con este lugar contra los herejes, que tenemos altar visible, no de hacimiento de gracias, sino de sacrificio que se come. Y assi la gracia de que habla san Pablo, es la que se opone a las comidas legales de los Indios, que con este Sacramento se acabaron. Habla san Pablo de la gracia, que es el sacrificio incruento, que se ofrece en el Altar de la Iglesia, i le reciben los fieles para augmentar la gracia, i sustẽtar la vida espiritual i soberana, en el qual se representa Christo muerto i leuantado en Cruz, aunque en la realidad es el mismo que está glorioso en el Cielo, donde ai vida verdadera, i muerte representada, como dixo san Pablo: *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis donec veniat.* Ahora se entenderá el lugar de Zacharias. Yo derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, que es la Eucharistia, haciendo participes de ella primero a la casa de David, que son los Apostoles, i luego a los habitadores de Hierusalen, que son los fieles de la Iglesia, que

Cap. de cõmunione. Heb. 12.

que es la Hierusalem verdadera, que Christo edificò con su Sangre. Y assi dixo San Iuan Damasceno: *Per ipsam nunc participamus Diuinitatem: tunc autem spiritualiter per solam visionem.* Y la palabra, *precum*, que sea la Consagraciõ digalo san Iustino Martyr. *Sicut per verbum Dei factus est homo Christus, ita cibus iste fit Corpus Christi, consecratum per preces sermonis.* Y San Basilio en su Missa: *Nondum confecta est panis in Corpus Christi mutatio, antequàm precetur.* Y San Dionisio Areopagita: *Pontifex sacrosancta mysteria conficit per effectrices preces.* Y luego dice el lugar: *Aspicient in me quem confixerunt.* Quando oyeren la Missa mis fieles, verán mi muerte, porque se hará en ella reseña i representacion de lo que padeci en el Calvario, i no serà posible poder detener las lagrimas los fieles que se hallaren a esta triste representacion, si conocieren con eficacia lo que en ella se representa, pues muere la Vida, i padece el inocente, porque viva el reo, i al fin ver morir el impecable, el pecador sin duda se desatará en lagrimas, i llorará con el sentimiento que suele ser llorado el Primogenito. Donde infiero, q̃ es grande el olvido i desacuerdo de el fiel, i aun el rustico desconocimiento de no entender quando va a Missa a la Iglesia, que se va a hallar a la triste i lamentable tragedia, que se representa de la muerte de su Dios, por los pecados suyos. Mas, ai dolor, que es tan grande el olvido, i aun el rudo juicio de los hombres, que para hallarse en este acto tan doloroso, adereçan las damas sus personas con afeites galas, i para la representacion de la Missa se arrean con adorno i adereços, testigos de su liviandad, i poco saber; pues el hallarse a la la Missa no es ir a festines, ni a comedias, sino al doloroso sentimiento de la muerte de su Dios: i siguiendolas los hombres, sacan essos dias sus mas costosos vestidos, i hacen alarde de sus riquezas, i reseña de sus desconciertos. Y llamando Dios a llanto i sentimiento,

Misterios del sacrificio de la Missa, y como deuẽ los fieles assistir a ella.

hacen

hazen festin con sus desvarios lo que es fiesta celebre de Dios. No lohaziã assi aquellos inclitos Cavalleros dequiẽ dize Zacharias, q̃ el dia de la comuniõ, i de la Missa no salia el cavallo del establo, ni brillaba resplandores lo escarchado de la mochila, ni se oya el retintin del boçal; antes como gẽte q̃ se prepara para vn entierro con este semblante triste dize Zacharias que se hallaràn en la fiesta de los Tabernaculos; admirable i vivo lugar para este intento: *Et erit quod super frenum equi est sanctum Domino, & erunt lebetes in domo Domini sicut phialæ coram altari, & erit omnis lebes in Hierusalem, & in Iuda sanctificatus Domino exercituum, & venient omnes immolantes & sument ex eis, & coquent in eis: & non erit mercator vltra in domo Domini in die illo.* En aquel dia, que serà la primera Pasqua de el mundo, que no tendra dia ferial, porque será vna fiesta en la qual se ofrezca por sacrificio el Cuerpo y Sangre de Christo, como antiguamente se ofrecian la sangre i carne de los animales. La carne en los calderos i ollas, i la sangre en las vacias i fuentes de oro: porque en tiempo de Esdras, q̃ fue el mas pobre que tuvo el pueblo Hebreo, avia trezientas fuentes de oro, i de plata mil: mas no tendrá que ver esto ni los sacrificios con el Cuerpo i Sangre de Iesu Christo, ni con las fuentes i ollas en que se põdrà, que serán los estomagos de los fieles: que esso es a la letra: *Et erit omnis lebes sanctificatus Domino.* Y no hizo memoria aqui de vacias o fuentes Zacharias, porq̃ el que recibe la Carne de Christo, recibe la Sangre, i assi el estomago de el fiel, es olla i fuẽte de oro, dõde cõ el ardor encendido de la caridad se cueze i hierve este Divino Sacramẽto, que sustenta el alma, i le da Divino bien, gozo intimo, deleyte abundante, i la saborea i embriaga: que como ello es no se puede declarar. Y que el lugar sea del Santissimo Sacramento a la letra, dizenlo las vltimas palabras:

201

Zachar. 14.

Esdræ li. 1. cap. 1.

Non erit mercator vltra in domo Domini in illo die. No es este sacrificio delos q̃ antiguamente se cõprauan i vendian en el Tẽplo, contaminandolo la cudicia de los Sacerdotes, porque es sacrificio que no tiene precio. Pues quando este sacrificio se ofreciere, que serà quando la Missa se celebrare, el Cauallero, que es el que ha de estar mas bien informado de los Mysterios quando fuere a la Missa, no abrirá el guadarnes; ni hará adereçar el cauallo, ni aurà señal, ni hará ostentacion de su vanidad, sino humilde y reformado ordenará sus passos, y concertarà sus passos, y caminarà como quien va a hallarse a la representacion de la muerte de Christo, i en la palabra *frenum* està encerrado todo lo que he dicho, donde el Propheta vsa de la parte por el todo, i trata de el cauallo, por que los antiguos Hebreos i gentiles en el ponian la ostentacion de su riqueza, como dixo el otro Poeta.

Virgil. li. 7. Aeneidos.

Teucris iubet ordine duci
In stratos ostro à lapides picti{que tapetis:
Aurea pectoribus demissa monilia pendent.
Tecti auro, fulnum mandunt sub dentibus aurum.

Y Quinto Curcio: *Iacebant in toto campo opes Regiæ, aurea vasa, aurei freni.* Y enel primero delos Machabeos cap. 10. dize, que aparecieron cinco varones a cavallo, con los frenos de oro. Y assi dezir que consagraron el boçal a Dios, es dezir, que ni freno ni mochila, ni riqueza parecia el dia que se celebraba la Missa, porque la memoria de lo q̃ passò en el Calvario, y la nueva representacion los traia por èstremo tristes i reformados. Y porque crezca este pensamiento lo dixo David en el Psalmo 21. que es a la letra de Christo en lo q̃ habla de los principales mysterios de nuestra Fee, como lo definio el Concilio quinto Constantinopolitano, en la action 5. y el Cõcilio Romano, en el qual se congregaron veinte Obispos en tiempo de Vigilio Papa,

contra

contra Theodoro Antiocheno, que afirmaua tener la Escritura sagrada sentido historial, sin que nos forçasse el no tenerle buscar transito ni lugar que precisamente se entendiesse de Christo, ni de su Yglesia, sino es con alegoria. Lo qual condenó el Concilio. Y assi es claro hablar este Psalmo 21. de la vida i muerte de Christo, i de este Divino Sacramento, pues aviendo precedido como le desnudarõ en carnes para açotarle sin piedad, como le sortearon las ropas, como temió Christo la muerte viẽdose cercado de Leones i de Vnicornios metidos en furor, como no le oyò su Padre en estas vascas i agonias apretadas, pidiendo con afecto natural le librasse de la muerte, i le oyò, quanto al acto deliberado, quando con generoso teson ahuyentò el temor de la muerte, i desafió los dolores i las afrentas, i desseò morir. Aviendo contado esto dize luego: *Edent pauperes & saturabuntur, & laudabunt Dominum qui requirunt eum. Viuent corda eorum in sæculum sæculi. Reminiscentur & conuertentur ad Dominum omnes fines terræ, quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentiũ: manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar convẽcemos los Iudios de que Christo avia de dar su Cuerpo i Sangre en manjar i bebida: i assi lo entienden los Santos Griegos i Latinos, Theodoreto, Eusebio Cesariẽse, Irineo, Ambrosio, Augustino, i casi todos, i de los Hebreos algunos q̃ cita Galatino. Y la palabra *Pauperes*, no significa lo q̃ suena, que es el necesitado de comida, o destruido de haziẽda, sino de la manera que la entendiò Esaias: *Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum & trementem sermones meos.* El que desinteressa el coraçon i lo desembaraça de todo lo que el mundo le ofrece, estimando en tanto aquel sitio, que solo Dios juzga ser digno de habitar en el. Y assi huella sobre todo lo q̃ el mũdo pone encima de su cabeça, i arriedra de su alma todo lo que puede ser estorvo para q̃ Dios no la habite:

Efectos de este Diuino Sacramento, en quiẽ dignamente le recibe.

bite: ēsto es *Pauperes*, i estos son dignos de sentarse a esta mesa, i comer del altar a Dios hecho manjar, i hecho bebida, el qual harta i satisface todo el hombre: *& saturabūtur*. Porque el que se come es Christo, i como comido se enlaza i ayunta con el cuerpo, comunicale al hombre su fuerça i su virtud, i lo vivifica i enciēde, i lo deleyra i recrea. Y dā do al alma gracia, haziēdo nuestra carne semejāte a la suya, haziēdola vna cō ella, cō tan apretado lazo en vnidad tan estrecho, que ni la naturaleza ni el arte jamas hallaron juntura tan delicada, ni tan pura, ni tan limpia, como es la que haze la Carne de Christo con la nuestra, porq̄ es tanta la estrecheza, q̄ de dos volūtades se haze vna. Y assi el hō bre q̄ recibe a Christo debidamēte, le remeda i retrae, i le parece en su estilo i cōdicīō. Y como en lo q̄ se aparta i divide, se muestra i descubre vn dolor agudo: porq̄ divisiō di ze miseria i cōgoxa viva. Y assi la muerte, q̄ es lo vltimo de los dolores, no es mas que divisiōn, pues la pone entre anima i cuerpo. Y assi vida no es otra cosa sino vniō de lo q̄ la muerte aparta, como se verā en la resurrecciō, q̄ no se rá otra cosa que juntarse el anima gloriosa con el cuerpo, i dalle al cuerpo difunto gloria i resplandor, incorrupciō e inmortalidad. Pues como en este Sacramēto recebimos a Christo, que es Fuente de vida, ayuntādose cō nosotros con verdadera vniō sacramēral, i como es sujeto proprio, i la tierra natural i feliz, dōde viue i florece bienaventura damente la vida, dala al q̄ [illegible]be, i esso es: *Vivent corda eorum in sæculum sæculi*, que es lo que dixo san Iuan: *Qui manducat hunc Panem vivet in æternum*. No solo da vida al al ma, dandole gracia, o augmentando la que tiene, sino al cuerpo prēdas i rehenes de inmortalidad, pues por virtud de este Sacramento resucitarán a resurreccion glorioſa. Y assi san Ignacio le llama medicina para la inmortalidad, i este modo de hablar, observan Tertuliano, Chrisostomo,

Cypriano,

Cypriano, Irineo, Cyrillo, i otros santos. Y aviẽdo David contado como este Sacramento es Sacramento de vida, dize lu ego: *Reminiscentur, & conuertentur ad Dominum vniversi fines terræ.* Quando se conviertan al conocimiento de Christo, las gẽtes le reverenciaràn i adoraràn sacramentado, que de esto habla el Psalmo, como hablò Esaias: *Et erit altare in medio terræ Ægypti, & titulus iuxta terminum eius, & colent Ægyptij Dominum in die illa,* que el Hebreo dixo: *Colent sacrificium.* Dando a entender que en la tierra donde tanto resistian, no ser posible ser Dios de comer, les haria creer que lo era, y triunfaria de su infidelidad, que esso es, *titulus iuxta terminum eius,* y le adorarian i reverenciarian, como a su verdadero Dios, i esto dize David. *Convertentur ad Dominum, & adorabunt in conspectu eius.* Pero la fuerça de el lugar, està en aquella palabra *reminiscentur.* No olvidarán este beneficio, porque es el remedio eficaz de nuestros desconciertos, i el que nos tiene a raya, y por todas partes nos toma los puertos para no descomedirnos contra el Cielo. Y como remedio tal puso Dios i assentò la memoria i recuerdo de el, ordenando que cada dia se renovasse, i luego dize David, que la vniversal Monarchia de el mundo es de Christo: *Domini est regnũ,* i echar se le ha de ver ser Reino firme hasta que el mundo se acabe: porque los vassallos de el son bienaventuradamente dichosos, i tratados con tanto estremo de amor, que se lançaràn dentro de sus pechos. Y como gente que trae el Rey en el cuerpo no andaràn magantos ni desmedrados, sino lucios i bien mantenidos: *Adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar se abraçan ambos intentos, como es tan afable Christo con los menores, que se entra a vivir en ellos, i quã cõforme a razon es el recuerdo y memoria de este engrãdecido hecho. Y assi Iacob cõ aver recebido de la mano de Dios raras i singulares mercedes de q̃ poder tener memoria, renociẽdo a Dios por su amparo,

parece que entre todas ellas leuantò la vandera con celestial espiritu, i alegò como beneficio de mas incõparable estima, que Dios le sustentó. Y assi en la hora de la muerte teniendo delante de si a Iosephi Benjamin, para mostrar el entrañable amor que les tenia, como hijos engendrados en la vejez, donde el amor es mas encendido entre las nieues de la edad, i mas por estremo vivo. Y assi bendiciẽ do estos hijos, dixo: *Deus, qui enutriuit me ab adolescentia mea vsque in diem hanc, benedicat pueris istis.* Dios que à tenido cuidado desde que sali dela casa de mi padre (solo i sin hacienda) de mi sustento, sin que vn punto me faltasse lo conveniente para conservar la vida, i fue mi bienhechor, el bẽ diga a estos hijos mios, i los ponga en abundancia tanta, que ni la angustia, o la desnudez, o la hãbre, no los destierre de su sitio i casa. Y con tener Iacob tãtas otras cosas en grandeza mas insignes, i en valor mas auẽtajadas, i en quilates de estimacion subidas, como fueron vencer a su hermano, haziendo estacada de pelea el vientre de su madre, el ver el Cielo abierto, i subir i descendir Angeles, descubrirle Dios el sitio i el altar donde gustaba ser reuerenciado, lidiar toda la noche con el Verbo, dandose por rendido de los ruegos de Iacob, i otras cosas mil, llenas de beneficios, que Dios repartio con este Patriarcha: sobrepone a a todas estas esclarecidas mercedes, que Dios le dio sustento, siendo cosa que corre por el cuidado de Dios sustentar buenos i malos, como los alumbra con vn sol. Antes a los Gentiles i Paganos los sustenta con abundãcia, i les reparte su racion, i parece que la hambre i la esterilidad es mas ordinaria en su Monarchia, i es biẽ, porque se muestra mas sentido de los desafueros de sus vassallos, que no de los infieles que no le conocen. Y assi nuestras demasias irritando a Dios, esterilizan los campos, i ponen a los hõbres en apretada necessidad. Mas el sustento de que habla Iacob, si bien es el quotidiano, virtualmente participaba de este

Sacra-

Sacramento Divino, i de el (haziendo memoria de el mãjar ordinario) hazia recordaciõ. Y assi Baruch les haze cargo a los Hebreos, de que auiendolos sustentado Dios, i teniendo Hierusalem cuidado de los positos i alholies para sustentarlos, ellos desagradecidos olvidaron este beneficio. Y assi dixo: *Obliti enim estis Deum qui nutrimit nos, & contristastis Hierusalem nutricem vestram.* El averos sustentado Hebreos por los desiertos, i el teneros la tierra de Promission en frutos abundante para que la gozassedes, deviera de ser freno para vuestros descomedimientos, y el respeto y veneracion devido a la Ciudad que os criò i alimentò, os avia de tener a raya para no ofenderme. Mas, traidores, olvidastes os de el que os sustentó, i aheleastes el gusto a Hierusalem, que como ama os diò los pechos, alimentando os, i satisfaciendo a vuestra hambre. Y este es el cargo que les haze por Hieremias: *Et induxi vos in terram Carmeli, vt comederetis fructum eius, & optima illius, & ingressi contaminastis terram & Sacerdotes non dixerunt: Vbi est Dominus?* Yo os truxe a la tierra mas abundante de el mundo, donde la comida estava sobrada, que esso es *Carmeli*, que aqui es vocablo apelativo, como dezimos *Carmenes*, dõde se come i bebe en abundancia, i con regalo, sitio ameno y comida abundante: *Vt comederetis optima illius.* Y obligando os a la ley cortès de elagradecimiento, a penas entrastes en los Carmenes deleytosos, quando borrastes de la memoria los beneficios, i aun la ley, a que estauades obligados, i los Sacerdotes que devieran ser los que avian de intimar al pueblo esta abastança i felicidad, para que reverenciaran a su Dios, ellos fueron los mas desconocidos, q̃ es el cargo que haze Esaias, trayendo por testigos al Cielo i a la tierra, de la ingratitud de estos, i sacando testimonios de los animales brutos contra ellos. *Audite cæli quæ loquor, audiat terra verba oris mei. Filios enutriui. Ipsi autem* *Baruch. 4* *Hierem. 2* *Isai. 1.*

sprevenerunt. Cognouit vos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui. Escuche el Cielo, atienda la tierra a mi justa querella. Yo sustenté mis hijos, está en aquella palabra, *enutriui* encerrado vn abismo de mercedes. Yo los sustentè en su mayor hambre, i hize que mis Angeles fuessen sus sirvientes, i ellos les pusieron la mesa, i con grandeza increyble les adereçarõ la comida, saboreando su gusto, i regalã do su paladar, dexandolos hartos i satisfechos en tãta manera, que a la medida de su antojo, i de el sainate, camina ba el gusto, i en buenos i en malos se hallaba el mismo sabor conforme a la diferencia de lo que cada vno gustaba. Caso fue este, que puso en admiracion el mundo, caminar por los desiertos inhabitables, i tener a la mano tan obediente el Cielo a su gusto. Y siendo natural en los brutos conocer al que les da el cebo i regalarse con el, este pueblo mio en vez de mostrarse agradecido me olvidò, i tuvo en poco. Y este cargo les hizo en el Deuteronomio: *Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es creatoris tui.* A Dios q̃ que te dio ser, que te hizo criatura suya, i te colmò de bienes, le has puesto en olvido. Y mas que no solo te dio el ser natural, sino te hizo entre tantas naciones barbaras fiel, descubriendote sus secretos, i encimandote a cumbre de autoridad, todo para que no se te passassen por alto tã señalados beneficios. Y tu desacordado los entregaste al olvido. Y con enojo sangriento huiste a los dioses mentirosos. Y si de la comida i sustento ordinario quiere Dios que el hombre lo ponga a su cuenta, i se acuerde, i haga memorial de este bien; quanta mas razon debe de tener el Christiano, de no borrar de su memoria este bien sin segũ do, que contiene en si todos los bienes, i no tiene Dios hazienda ni tesoro, que no esté en hipoteca de este Divino i soberano Sacramento, como dixo David en vna palabra: *Replebimur in bonis domus tuæ, sanctum est templum tuum mira*

bile

bile in æquitate. Y si en la Vulgata dize *Bonis*, en el original Hebreo està *in bono*. Y como San Hieronimo vido que en este bien estaban todos los bienes, i en este banco todas las riquezas de Dios dixo *bonis*, pero la palabra, *bonum* es por excelencia el Sacramento de el Altar, como dixo Zacharias, preguntando la difinicion: *Quid est bonum eius nisi frumentum electorum & vinum germinans virgines.* Y Esaias: *Comedite bonum & dilatabitur in crassitudine anima vestra.* Comed de el bien, i afee que se os quite el percox, i el desmedro, i tendra vuestra alma substancia i vida. Y en los vltimos dias de el mundo, quando vean los Iudios cõvertidos, que el que se levãta en la Hostia es el que sus antepassados levantaron en vna Cruz. *Pabebunt ad bonũ eius.* Quedarse han atonitos i confusos en viendo a Dios sacramentado. Y llamale *bonum* por excelencia; la Vulgata *bonis*, por los innumerables bienes que en si contiene, que es todo el caudal de Dios sin reserva alguna de otra finca o hazienda: porque todo lo amontonò en este Divino Sacramento: porque recibiendo este Divino bocado, que es el Cuerpo de Christo hecho manjar, i bebiendo esta Sangre hecha bebida, participamos por medio de este combite toda la Divina naturaleza. Y assi el lugar que los Eschollasticos traen para aueriguar que la gracia es participaciõ de la Divina naturaleza, yo lo entiendo de este Divino Sacramento. *Per quem maxima & pretiosa nobis promissa donavit.* Y porque no parezca que es pensamiento mio, lea el que trata estas letras, a San Dionisio Areopagita, lib. de Ecclesiast. Hierarch. cap. 3. donde pregunta: *Cur Eucharistiæ peculiariter tribuatur nomen communionis vel consortij, aut synaxis, aut collectionis. Cùm vnumquodque Sacramentum suo modo operetur vnionem?* Y responde, que la vnion de los demas Sacramentos perfecta, de el Sacramento de la Eucharistia nace su perfeccion. Y àssi dize: *Non enim fere licet vllũ*

Sacra-

Sacramentum perfici hierarchicum, nisi Diuina Eucharistia, vt caput omnium, quæ sigillatim perficiuntur, eius, qui initiatus est ad id quod est vnum coniunctionem sanctè operetur, & Diuinitús tradita virtute perficientium Sacramentorum cõsumet eiusdem ad Deum communionem. Donde claramente enseña, que por este Sacramento tenemos cõmercio cõ Dios, porque donde dize *communionem*, está la misma palabra *consortiũ*. Y la palabra *quod est vnum*, es Dios, i tiene articulo en el Griego, i supone por el que es por excelencia vno. Y assi lo declarò san Maximo en las escholias sobre este lugar, i Pachymeras en su Paraphrasi. Y san Damasceno: *Hoc Sacramentum appellatur communio, quia per illud cum Christo cõmercium habemus, & carnem ipsius & Diuinitatem percipimus. Atque ideo inter nos communicamus.* Y Nazianzeno: *Incruẽto sacrificio Christo vnimur, nec non & Diuinitatis participes efficimur.* Y san Cyrilo Hierosolymitano. *Sic Christiferi erimus, hoc est, Christum ferentes, cum eius Corpus & Sanguinem in membra nostra receperimus. Atque ita, vt Beatus Petrus dicit: Diuinæ naturæ consortes efficiemur.* Y la Yglesia: *Tribue per huius aquæ & vini mysterium eius Diuinitatis esse consortes.* Donde infiero, que lo prometido en la Escriptura es Christo por excelencia; i como en este Sacramento nos dio Christo su Cuerpo, su Sangre, su Anima, su Divinidad y todos los averes i riquezas que tenia, de el se entiende aver hecho en esto vna suma de toda su liberalidad, no solo aviendo se nos dado por la Encarnacion hecho hõbre, ni avernos por su Sangre liberalmente redimido; sino como Rei por estremo dadivoso, quiso entrar a reinar en nosotros. Y como el manjar i bebida es la que entra en nuestros pechos i estomagos, ordenó su saber no medido, hazerse májar i bebida, para entrarse en esta monarchia nuestra, con todas las riquezas eternas, que como Dios tenia, i con las que su Padre le dio, i con las q̃ ateſorò en la Cruz, hazien-

Lib. 4. ca. 14.

Oratione 1. ad Iulianum.

Catechesi 4.

haziendo ostentacion de como era Rei para reinar dulce i suauemente en nosotros, sustentando nos, i dando nos vida, *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Rato ha que no confirmamos lo que al principio propusimos, de como Dios quiso hazer firme su Reino con llaneza i cuidado, con el qual sustentò sus vassallos; que lo dixo David en vn lugar dulce i dificultoso: *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorũ. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorũ ex vtero ante Luciferum genui te. Iurauit Dominus, & non pœnitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinẽ Melchisedech:* Embiad Señor de vuestra casa i Palacio, que está en Sion, no a Dauid, que puso ai la casa i la Corte, ni a Salomon, aunque el vno en armas i el otro en letras fueron ambos insignes: porque ni el braço de el vno, ni el entendimiento de el otro fueron bastantes para el cabal govierno de essa Monarchia. Es menester que sea Dios i hombre el que vuiere de governarla. Pero de la casta de Sion descendiente de Reyes, Rei por excelencia, guarnecido de virtud Divina. *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorum.* No hareis vos, Señor, lo que los demas Reyes, que con corage, i orgullo militar, con sedienta rabia derraman sangre de enemigos. Y assi se enseñorean dellos, sujetandolos a dura servirtud: hareis vos, Señor, de enemigos amigos, haziendoles bien, i vuestro cariño i amoroso tratamiento les atará las manos, y rendidos de gana os serán siempre obedientes, que lo dixo Esaias en vna viva palabra. *Qui fecit te dominabitur tui.* El que con beneficios te hizo hechura suya, con ellos se enseñoreò de ti, i te ganó i conquistó con su generosa condicion, haziendote mercedes, i esso es *Dominare in medio inimicorum tuorum.* Y luego declarò el Padre Eterno, el como con-

conquistò a los que le avian sido rebeldes, diziendo: *Tecum principium in die virtutis tuæ ex vtero ante Luciferum genui te.* Y la palabra *principium*, no es lo que suena, que en el Hebreo es lo mismo que *liberalitas*. Quando, Hijo, vayas al mundo, todo serás realezas i liberalidad, i los hombres de gana i de voluntad se te entrarán por las puertas, i se alistarán en tu vandera. Y que mucho, pues vas a ser hombre de su metal i linage, encarnando en el vientre de tu Madre, no con ardores deshoñestos serás engendrado, sino con resplandores de santidad: en el vientre serás como rocio, que cae antes de la mañana: que todo esto, Hijo mio, es summa liberalidad entrarte por las puertas de tus enemigos, para ser su bien hechor. Muda la persona David, i habla el, i dize: *Iuravit Dominus, & non poenitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinem Melchisedech.* No juró el Sacerdocio de Aaron, porque avia de abrogarse i fenecer, sino el de Melchisedech, que es eterno: *Melchisedech æternum habet Sacerdotium.* Y dixo San Pablo i como tal interpuso Dios juramento. Y advierta el que sabe, que que con ser la importancia de el Cielo i de la tierra el hazerse Dios hombre, la intimò Dios jurando el cumplimiẽto de ella en manos de hombres: pero tales, que fueron la honra i prez de la generacion de Christo, como lo dize el el Evangelio: *Hijo de David i de Abraham*, pues en manos de ellos hizo el juramento: *Ius iurandum quod iurauit ad Abraham patrem nostrum daturum se nobis*, i David: *Iurauit Dominus Dauid veritatem & non frustrabitur eum.* Estas son las juras que hizo Dios en las manos de sus progenitores de hazerse hombre, mas quando prometio de hazer Sacerdote su Hijo, no la jura en manos de hombres, antes Por la excelencia grãdisima de el Sacerdocio de Christo, en sus manos lo jura el Padre. Yàsi dixo el Hebreo: *Iurauit ego, non me poenitet.* Yo seguro que este Sacerdocio de mi Hijo

que

207

que no dexará de ser eterno por causa alguna. Y como avia dicho que sus vassallos le servirian de gana, porque los ganò con beneficios, mostrandose con ellos liberal, añade, que no solo será su Hijo Rei, sino Sacerdote segun el orden de Melchisedech, que es dezir en Romance, Por liberal que sea el Rei, por estrecho que sea el amor que a sus vassallos tiene, por crecidas que sean las mercedes q̃ reparta, el Rei no se da a si mismo, antes se queda en su assiento, i en su casa de magestad, Y assi fue Christo, que aunque nos repartio sus tesoros, i nos hizo participes de sus mayores bienes, i enriqueccio nuestras almas con los tesoros de su Sangre, i nos dio vn ser perfecto i cabal, i titulo de hijos de Dios, con todo se quedava Rei, i no se avia dado a si proprio. Mas siẽdo Sacerdote dio se a si mismo segun el orden de Melchisedech, que aquel Pã i aquel Vino que ofrecio para que le comiesse i bebiesse Abrahã i sus criados bolviendo de la guerra, figura fue de Christo, que en especies de Pan i de Vino se avia de dar a sus fieles. Y es forçoso para dar cumplido sentido al Psalmo renovar la historia de Melchisedech, para que se entienda perfecta i cabalmente el Psalmo, como la cuenta san Pablo en el capitulo 5. i el 7. de los Hebreos: *Appellatus á Deo Pontifex iuxta ordinem Melchisedech de quo grandis sermo & interpretabilis ad dicendum: & cùm deberetis esse magistri imbecilles facti estis ad audiendum.* Christo fue Sacerdote y Pontifice, segun el orden de Melchisedech, de el qual ai mucho que decir, i aquella palabra, *grandis*, no dize cãtidad continua, sino discreta, multitud de Sacramẽtos tiene este misterio, que contar no se pueden, i es este lugar ininterpretable, porque tiene en si millones de dificultades, que es menester vencẽlas con continuo estudio, i vosotros, Hebreos, que deviades saber las Escrituras, i los lugares, que de este sacerdocio i Sacramento hablan, dis-

traidos

traidos en vuestros tratos i cudicias, no estais idoneos para escuchar i oir la profundidad de este misterio, deuiendo de ser maestros para enseñallo. Y estais tales, que es menester bolveros al A.B.C. de la Yglesia, i daros noticia de este Divino Sacramento cõ la leche primera de los niños, tal estais de remotos delo que devierades tener entera noticia. Y aunque san Pablo dize que no es todo intetpretable lo que de Melchisedech se dize, con todo declaró mucho en el cap. 7. donde averigua la diferencia de el Sacerdocio de Christo al de Aaron: porque el de Christo fue el de Melchisedech. Y assi comiença el capitulo: *Hic enim Melchisedech Rex Salem, Sacerdos Dei Summi, qui obviavit Abrahæ regresso á cæde Regum, & benedixit ei, cui & decimas omnium divisit Abraham, sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium diernm, neque finem vitæ habens, assimilatus autem filio Dei.* Este Melchisedech fue Rey de Salem, que es Sacerdote de el grande Dios. Y bolviendo vitorioso Abraham le ofrecio pan i vino, que esta es la bendicio cõ que le bendixo, i reconociendo Abraham ser Sacerdote de el Altissimo, le dio el diezmo detodo lo que avia ganado. Este Melchisedech no tuuo padre ni madre, ni se le conocio descendencia. Y no enteudiendo estas palabras algunos herejes, dixeron que era Espiritu santo, otros que era vna virtud de Dios, igual o mayor que la de Christo; i aun de los Catolicos algunos pensaron que era Angel, como Didimo, i Origenes, como dize san Hieronimo, otros que Christo fue Sacerdote de los hombres, i Melchisedech de los Angeles, como refiere Epiphanio. Pero estos pareceres son desatinos, porque Melchisedech fue puro hõbre, cuyo Sacerdocio lo inspirò el Cielo, y la verdad es, que el fue descendiente de los Reyes de Chanaam, i nacio en Salem, i el la ampliò, i hizo ciudad insigne, i tomò el apellido della, llamandose Rey de Paz, como dize Iosepho, S. Dionisio

Epist. ad Euagrium Lib. 2. hæresi 55.

nisio Areopagita Ecle. Hierar. cap, 9. Epiph. hæreſ, 51. Theodoreto Geneſ. 63. Dize ſan Pablo, que no tuvo padre ni madre, ni principio ni fin, i declaròlo el Syro admirablemente: *Cuius nec pater nec mater ſcribuntur in generationibus, neque finis vitæ ipſius.* Quiere dezir, que no convino q̃ ſe ſupieſſe el padre ni la madre de Melchiſedech, como era forçoſo ſaber los padres i madres de los Sacerdotes, ſegũ el orden de Aaron: porque por razõ de la ſangre, y ſer deſcendientes de el Tribu de Levi, gozavan de el Sacerdocio. Mas como el Sacerdocio de Melchiſedech no era por ſangre ni carne, ſino por eleccion de el Cielo, no fue menester nombrar ſus padres. Y aunque los nombra ſan Epiphanio, diziendo que ſu padre ſe llamò Heraclam, i ſu madre Aſtedia, refiere lo de cierta tradicion, pero ella es incierta: porque no la paſſaran por alto los primeros Eſcritores de la Yglesia. Y aunque la Eſcritura ſiempre calla los padres de los Gentiles, que fueron fieles, i por eſto callò los padres de Iob, aunque fue Rey, pero la razon es la que he dicho, porque ſus padres no le dieron el Sacerdocio a Melchiſedech ſino Dios. Y aſsi ſan Gregorio Naziãzeno dize, i bien, q̃ convenia no tuvieſſe padre ni madre, porque era figura de Chriſto, que ni tuvo padre en la tierra, ni madre en el Cielo, mas la razon es la que tengo dicha. Y el dezir que no tuvo principio ni fin en ſus dias, es dezir, que no ſe ſabe ſu muerte, ni quando ſe dio principio a ſu Sacerdocio, como ſe ſupo quando començo el de Aaron, i quando feneció, i era razõ no ſe ſupieſſe, porque figurava el Sacerdocio de Chriſto, que es eterno. Y prepuesto eſto, es forçoſo ajuſtar i declarar lo que ſan Pablo dize que es ininterpretable, i dizelo porque es vn abiſmo impenetrable, i profundo, que no ſe puede vadear eſte Sacramento. Pero es fuerça ir coſta a coſta en ſu explicacion: porque ſi fue Melchiſedech Rey de Paz, mucho

mejor

mejor lo fue Christo: i assi le llama Esaias: *Princeps pacis.* Melchisedech el que edificò a Hierusalem, i le dio la nombradia i recogiò los ciudadanos que la habitassen, Christo edificò la verdadera Hierusalem: *Aedificans Hierusalem Dominus dispersiones Israelis congregavit.* Y tãbien Christo nacio en Hierusalem, i la edificò, i esto no contradize por ningun camino al ser nacido en Bethlem, segun la carne, como lo dizen Micheas i san Mateo. Y porque esto es curioso, conviene averiguar que despues de nacido Christo en Bethlem nacio en Hierusalem. Y pruevalo el Psalmo: *Memor ero Raab & Babylonis scientiũ me. Ecce alienigenæ & Tyrus, & populus Aethiopum hi fuerunt illi. Nunquid Sion dicet homo? & homo natus est in ea, & ipse fundavit eam altissimus. Dominus narrabit in scripturis populorum.* Este Psalmo habla de dos Hierusalenes, vna terrestre otra soberana, que es la Yglesia. De la terrena dize: *Fundamenta eius in montibus sanctis:* Y viendo el Propheta los innumerables bienes i grandezas, que Dios le repartio, illustrando la con sitio, clima, i constelacion, pues a ningun forastero tentaba. *Nec dicet vicinus elangui.* Guarneciòla de nobleza i letras, i armas, que son los tres arreos que hazen insigne a vna Ciudad. Y recogiendo sus alabanças dixo: *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Ninguna puede en el mundo, Hierusalem, venir a cotejo contigo, pues en lo soberano es claro tu sola tener Ley, Templo, Arca, Taberna culo, i sacrificios, que te hazen triunfar gloriosamente de todas las ciudades de el mundo. Y en esta misma Ciudad fundò Christo otra sobre puesta como taracea, que no la conocio el Hebreo ciego, donde vuo otros Ciudadanos mas nobles en sangre, descendientes de la de Christo. En la qual se avezindaron los Egypcios, los Babylonios, los Samaritanos, los Philisteos, los de Tyro, los negros de esta parte de el mar Bermejo, otro tiempo todos entre las

Como Christo nacio en Hierusalem y la edificó.

Micheæ 5

Matth. 2.

Psal. 86.

Isai. 33.

naciones

209

naciones del mundo mas fieros i mas capitales enemigos de Dios. Pero ya amãsada su fiereza, pacificos entraràn como nuebos pobladores, a tener sitio i morada en la Hierusalem que edificò Christo, i naciò en ella. Y esso es a la letra: *Memor ero Raab, Babylonis scientium me.* Yo haré que me conozcan el Egypcio, que esso es *Raab*. El de Tyro, el Samaritano, que esso es *alienigena*, i el negro. Y preguntado donde se cumplió esto, i se verificò? Digo que quando los Reyes adoraron a Christo en Bethlem, le reconocieron como primicias de la Gentilidad, que poderes lleuaban de Dios para representar la multitud innumerable de los Gẽtiles. De los quales se formò principalmente la Ciudad grande i monarchia de Christo, i en Belen estuvieron todos estando los Reyes, i reconociendole ellos por Dios, dieron muestra de que la Gentilidad le reconoceria, lo que no quisieron hazer los Iudios, siendo su Rey, que esso dize San Matheo: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum, Venimus cum muneribus adorare eum.* Viva i tacita reprehension de la Gentilidad contra la Synagoga. El fundamento de esta verdad està en la explicacion Hebrea que hizo a los Psalmos, llena de riquezas para la predicacion: porque donde nuestra Vulgata dize: *Hi fuerũt illic*, dize Hieronimo, *Iste natus est ibi*, o *illic*, señalando dende Hierusalem a Belem, donde Christo naciò como hõbre. Este es el Nacimiento temporal de Christo, ahora se verá el otro Nacimiento; pero tan dificultoso de creer, i de persuadir a los Hebreos, q̃ jamas se les pudo hazer possible, siẽdo todo a la potẽcia de Dios hazedero, i a su poder no medido facil. Y assi dize: *Nũ quid Siõ dicet homo.* Y aquel vocablo *Siõ*, està en Dativo. Avrá alguno de tãta fuerça i eficacia en el dezir, tan versado en la Escritura, que pueda persuadirle a Sion, que aquel insigne i raro hombre entre todos los hombres (que esso significa *homo & homo*)

Ha de nacer en ella? y que el mismo que nace la ha de edificar? Y aunque parece este lugar rebuelto, realmente es claro, porque Christo transsubstanciado el pan en Cuerpo suyo, i el vino en Sangre, lo hizo en Sion. Llama San Augustin a este nacimiento, porque halló Christo manera como tornar a nacer en Hierusalem, para tornar a nacer cada dia en nuestras manos en la Hostia. Porque el estar Christo en el Sacramento, i el començar a ser Cuerpo suyo lo que antes era pan, i sangre lo que antes era vino, i sin dexar el Cielo, i sin mudar lugar, començar a ser de nuevo alli donde antes no estava, convirtiendo toda la substancia de el pan en su Sanctissima Carne, i la substancia de el vino en la Sangre de sus venas, el mostrarse la carne vestida de accidentes de pan, es como vn nueuo nacimiento, i es la Hostia como vientre, donde se celebra, y las palabras son como la virtud que alli se pone, para que Christo transsubstanciado, esté sacramentalmente donde antes no estava, i ahora assi hecho manjar i bebida de los ficles. Y assi claro se vee, que nació i fundò a Hierusalem, porque el dia que consagrò su Cuerpo i Sangre se vido la verdadera Sion fundada, que fue la Yglesia santa, que junta recibio el sustento Divino, Cuerpo i Sangre de Christo, i en el manjar nacio, i el mismo manjar, que es Christo, fundò la verdadera Hierusalẽ, o Sion. Y assi quando naciò de el vientre de Maria, fue en Belen, mas consagrado fue en Hierusalem. Y en esto parecio a Melchisedech. Y porque no se le haga nuevo a alguno el dezir que Christo naciò en la Hostia, escuche a San Juan Chrisostomo en la homilia que escribiò de el caso a san Philogonio: *Hæc est mensa vicem altaris, vicẽ explet præsepis*, i san Iuan Damasceno (no està en sus obras este tratado. Hallò se el original en la libreria del Cardenal Esforcia, que es de Eucharistia. Bolviò le en Latin Turriano Iesuita,

2 10

suita, que por honra de España digo que á sido de los mas importantes sujetos que la Iglesia á tenido en estos tiempos; i mayor defensor della. Y es leer en sus libros, como en los de la Primitiva Iglesia. Tales son de graves, e importãtes) *Erat Sancta Virgo mensa quæ materiam Corporis Christi exhibuit, & sicut Angelus dixit: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, Deus scilicet Verbũ, persona Diuina assumpsit eam carnem: sic hic tanquam in vtero Virginis in mensa mistica posita est materia, panis & vinum aqua mixtum: & Sacerdos vt Angelus dicit vt superveniat Spiritus sanctus, & faciat hunc panem Corpus Christi, & hunc calicem Sanguinem Christi.* Donde S. Damasceno compara el Nacimiento en la Hostia consagrada al Nacimiẽto de Belem, a aquel en Hierusalem, donde Christo naciò en sus manos. Confirma este modo de hablar, el Obispo Ancirano, en la Oracion de la Natividad de Christo, que está en la hoja penultima de el Concilio Ephesino, en el tomo primero de los Concilios. Assistiò a esta Oracion San Cyrilo Alexandrino, i dixo: *Illud nanque præsepe mater factum est huius mensæ. Propterea in illo expositus, vt in ista comedatur, & fidelibus fiat salus & cibus. Sed præsepe claram hanc mensam designauit Bethleemitici autem diuersorij vilitas clara templa prædixit.* Que todo ello es dezir, que el que naciò en el pesebre nace en la hostia consagrada, por el nuevo modo de estar en este Sacramento donde antes no estaba. Y como se consagrò primero en Hierusalem, alli fue su segundo y sacramental Nacimiento, como fue el tercero el salir de el vientre de la tierra inmortal i resplandeciente por la Resurreccion. Y si se mira con atencion a Hieremias, se verá como juntò entrambos Nacimientos: *Hæc dicit Dominus, Hieremiæ qué facturus & formaturus illud, & paraturus: clama ad me, & annuntiabo tibi grãdia quæ nescis: in tempore illo germinare faciam Dauid germen iustitiæ.* Y hase de advertir, que esta Prophe-

33.

prophecia se le revelò a Hieremias, estando preso, y con hambre, y en la carcel le dize Dios: Yo soy el que he de hazer i formar aquello, y preguntado que es lo que ha de formar, ponelo adelante. A Dauid pimpollo de justicia. Y estando entonces Dauid enterrado, euidente es hablar de Christo. Y assi dize, Yo le harè y formarè, porque serà mi particular hechura, no de hombres por generacion, porque no serà engendrado por manos de Adam, Yo le harè hombre: *Facturus & formaturus, & paraturus*. Yo le harè de comer. Hieremias, prisiones tienes, y hambre padeces. Yo embiarè a mi Hijo a que sea hombre y dè libertad al genero humano captiuo, y harte en abastança su hambre. Que la palabra *Paraturus* esso significa, como lo dixo Salomon: *Et paratum panem præstitisti illis*. Y Dauid: *Parasti in conspectu meo mensam*. Y assi Ruffino Presbytero, declarando aquel lugar de el Psalmo: *Parasti cibum illorum*, dixo: *Quia tantum cibum parare neque Apostolus, neque Propheta, neque Angelus potuisset, sed solus Christus Iesus, qui nimirum erat quoque Deus*.

Y Micheas en el cap. 5. juntò el nacer en Belen, cõ el dar se en manjar: *Et tu Bethlem Ephratá minimus es in millibus Iuda. Ex te enim exiet Dux qui regat populum meum Israël, & egressus eius ab initio á diebus æternitatis, & pascet in fortitudine Domini in sublimitate nominis Dei sui, & conuertentur quia nunc magnificabitur vsque ad terminos terræ*. El que naciò de el innascible por nacimiento, y trae su abolengo de las eternidades, nascerá en Belen. Y aunque al parecer de el mundo es el menor de las criaturas, harà al sitio donde nace, la Ciudad mas encumbrada en grandeza, de todas las de el mundo. Y aunque nace en Belen (que esso es Ephretà, y quiera dezir casa de Pan) el apacentarà con fortaleza, quiere dezir la palabra, fortaleza

sustento

sustento abundantemente en las Divinas letras. Y como este Divino Sacramento da vigor al alma, i con grandeza increible vida i abundancia en tanta manera que desciende al cuerpo, porque como es carne vivifica la de Christo por estar ayuntada al Verbo, que es por su naturaleza vida, por esso quando la comemos tenemos vida en nosotros, porque estamos vnidos con aquello que está hecho vida. Y assi su carne por ser suya, i por estar ayuntada cõ el tiene virtud de dar vida, como dize Cyrilo. Y assi se llama la fortaleza por excelencia este Divino Sacramento; porque ambas partes atossigadas i enfermas, que son anima i cuerpo, quedaron por el primer bocado miserablemente dañadas, i sujetas a muerte. Y assi era forçoso darnos Dios bocado que fuesse medicina eficaz de este daño. Y como no ai cosa mas fuerte que la vida, i este mãjar la da a cuerpo i alma, como remedio contrario al veneno de el bocado primero, convino que fuesse comida de fortaleza, que no solamente diesse vida al alma, pero se derramasse su virtud por el cuerpo, que esto es ser manjar de vida. Y assi Daniel declarò que cosa es fortaleza en las Divinas letras, tratando de Antiocho, dize: *Et factum est cornu grande contra Meridiem, & contra Orientem, & contra fortitudinem.* Antiocho conquistò el Oriente, i al Medio dia, i los sujetò, i a la fortaleza. Y preguntado a que parte de el mundo llama fortaleza? Es a la tierra de Promission: porque era abundante en comida i bebida. Y essa es la verdàdera fortaleza, a la qual estàremitida la vida, pues la sustenta. Confirma se estaverdad con aquel lugar bello de Habacuch: *Ficus enim non florebit: non erit germen in vineis. Mentietur opus olivæ, arua non afferent cibum. Abscindetur de ovili pecus: & non erit armentum in præsepibus. Ego autem in Domino gaudebo exultabo in Deo Iesu meo. Deus Dominus fortitudo mea, & superexcelsa mea deducet me victor:* Daniel. 8. Habacuc. 3.

in psalmis canentem. Que se me da a mi que las higueras no tengan higos? Esso es *florebit*, porque su flor es su fruto, aunque las de Palestina son por estremo sabrosas i dulces. No se me da vn quatrin que no se coja vino en las viñas, ni que falte la cosecha de el pan, ni que los olivares tengã fruto, ni que falte la carne con que los hombres se sustentan. Y porque le podian dezir al Propheta, i preguntarle de que se avia de sustentar, responde: De mi Dios, el qual tiene llenos mis senos i apartados secretos de mi alma de gozo abundante. El es mi fortaleza, i me guiarà a lo alto i a las cumbres. Es dezir: El es mi comida, i mi bebida, incluido en la palabra *fortitudo*, que se opone con ventaja grande al pan, i vino i carne que dixo el Propheta no dar se le nada de que faltasse: porque tenia librado el sustẽto en la fortaleza, que era Iesus, que en este lugar solo està escrito en la Escritura, como el de el titulo qne pusierõ en la Cruz los Iudios, que està oy en Roma en Sãta Cruz de Hierusalem. Y assi la palabra *super excelsa* dize, que la fortaleza que Habacuch desseava, y por la que despreciava los manjares ordinarios, era por esta comida. Y assi la palabra *excelsa* es *BAMOTH*, que es mesa i altar. Y assi dixo vn mui docto en la lengua Hebrea: *Eique in altari sagina sit Dominici corporis & sanguinis affluentissimè proposita.* Y assi subir a lo alto en los Hebreos, es ir a comer, como dixo Moisen: *Constituit eum super excelsam terram vt comederet.* Y Samuel le dixo a Saul: *Ascendamus sursum & comedamus.* Y Esaias: *Iste in excelsis habitat, monumẽta saxorũ sublimitas eius. Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt.* Donde claro consta, que fortaleza es la comida, porque la da. Y assi Esaias con admirable gala lo enseñò: *Ecce Dominus in fortitudine veniet, merces eius cum eo, opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet.* Muestra el Propheta a Christo visible, que viene a dar de comer a sus fieles, esso

Agelio sobre Habacuc. cap. 4. Deutero.

Isai. 33.

es

es *in fortitudine*. Viene con todo su caudal i hazienda; y con todos los tesoros de su Divinidad. *Merces eius cum eo*. Trae consigo todas las riquezas i tesoros que alcançó en la Cruz, i merecio con su Sangre, i esta es la obra suya: *Opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet*. Y aquella palabra *sicut* no dize comparacion, porque es augmentativa, i dize excesso, como en aquel Psalmo de David: *In conuertendo Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut consolati*. Quando nos sacó de Babylonia, era el gozo tan intimo, i el alegria tan abundante, que nos parecia sueño nuestra libertad, como cosa que se via i no se creya. Y assi dize Esaias: *Sicut pastor*. Mejor que todos los pastores de el mundo apacentará este vnico Pastor sus ovejas, que son sus fieles, con mejor mantenimiẽto que essotros, que buscan para su ganado lo fertil de los campos, para que coman: mas este Pastor Divino hizo se pasto para ser comido, i para darnos substancia. Y assi de el pan material dize David, que es el firmamento i fortaleza de la vida: *Omne firmamentum panis contriuit*, i en el Psalmo 71. le llamó fortaleza a este Sacramento; *Erit firmamentum in terra in summis montium*. Porque en nada se echa de ver la fortaleza como en el sustento, como con admirable viveza lo refiere Iob de aquellos Ateistas, que negavan la Deidad providencia de Dios: *Quid est omnipitens, & seruiemus ei?* i que el Hebreo dixo: *SADDAI*. No ay omnipotente sino el que puede sustentar, el Dios de pechos en abundãcia llenos i no agotables para el sustento de las criaturas. Este tal bien se puede llamar fuerte i omnipotente. Ahora si se entẽderá el lugar de Micheas. *Pascet in fortitudine*. El que nacio en Belen es el Pasto i el Pastor, que apacentará abundantissimamente con su Carne i con su Sangre. Dize luego; *In sublimitate nominis Dei sui*. Si naciò entre las telarañas de Belen, en vn establo destechado, Si la cuna

fue vn peñasco calvo i frio de vn pesebre, si los que le acõ pañan animales brutos, quando nazca en sus manos en Hierusalem, nacerà en vn lugar adereçado i grande. *Grande & stratum* dixo san Marcos. Estuvo toldada de telas ricas, que las tenian los Hebreos, la quadra donde Christo consagrò su Cuerpo i su Sangre. *Pascet in fortitudine in sublimitate nominis Dei sui.* Hizo con este nacimiento ostẽtacion de su magnificencia i liberalidad. Y assi dize el Hebreo: *In sublimitate, id est, in superbia*, que se puso Christo para consagrar su Cuerpo con magestuosa postura, para tràn substanciar el pan i el vino en Cuerpo i Sangre suya, sino es que dezimos que con este Sacramento triumphò de todas sus obras esclarecidas i heroicas, i a todas hizo conocida ventaja, esso es *in superbia*, i la palabra *Victor*, que dexé de declarar en Habacuch, en dãdo Dios su Cuerpo i Sangre, bien le pueden dezir vencedor vencedor: porque este hecho excedió a todos los hechos de Dios, i assi dize: *In sublimitate.* Porque aunque avia otros titulos de grandeza con que Dios nos tenia obligados, el primero la blandura maravillosa con que Dios tratò los hombres, haziendose hombre, el regirnos como Rey, el curar nuestros ajes como Medico, siendo nuestra salud eficaz, el ser nuestro Doctor i Maestro, illustrando nuestros entendimientos con el conocimiento de su Ley, i otros mil titulos de estrechissimo i entrañable amor, con que nos allegò i ayũtò a si, para que fuesse mas auentajado el titulo, i la obra mas heroica i de mayor estimã, tiró la barra quanto pudo, i lançose en nosotros como manjar nuestro, para que el amor fuesse mas apretado, mas deleytoso, mas apazible, i mas lleno de dulçor, i de mayor familiaridad, para que la vnidad fuesse mas vna, i el lazo del amor mas fuerte, pues por este Bocado Divino se ayunta la Persona del Verbo a nuestra carne, por medio de la Carne de Christo, i vive

en

en nuestra anima i nuestro cuerpo por medio deste inefable ayuntamiento i vnidad marauillosa, por la qual todo el hombre se enlaza estrechamente con Christo, por cordial y entrañable manera. Y pone en obediencia de la razon los sentidos que se reuelan contra ella, encendiendo la voluntad en el desseo de las cosas soberanas. Y estando assi Christo dentro de el hombre ceba el alma, i la levàta sobre si misma, i la haze superior sobre los apetitos, llevando se el cuerpo tras si, nauegando con gusto este mar de deleytes se abraça i se abrasa con vn dulcissimo fuego de su Dios, que le tiene tan cerca de si, no con abraço tibio ni floxo, sino tan apretado tan dulce, quanto lo sabẽ los que lo experimentan. Porque es vn deleyte, que por qualquiera parte que se mire vence qualquier otro deleyte: porque recebido Christo en manjar estrechissimamente se allega y junta con nuestro cuerpo i alma hasta lo intimo de su ser. Y como es nuestro fin i centro, quanto mas presente i mas vezino a nosotros i mas posseydo, tanto es mas deleytoso. Y assi no es posible que su gozo de hastio, como lo dan los demas manjares, que con la frequencia y vso de comerlos dan en rostro, i embotan los filos de el apetito: mas este Diuino Sacramèto no es posible que dè en cara, antes quanto mas frequente se come, tanto mas recrea i da gusto, porque siempre parece nueva su dulçura. Y como es manjar que en si contiene a Dios, no tiene fin ni medida el deleyte que causa en el alma, i quanto mas crece, es mas dulce i deleytoso. Y assi el que le come dignamente, bien puede sin recelo de hastio, alargar la rienda quanto quisiere: porque mientras mas le comiere, mas se comerà las manos tras el, i quanto mas se hartare, mas anhelarà por comerle. *Qui comedunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Y como el desseo de el alma, i el blanco vnico de nuestro bien, y el suspiro de nuestro

coraçon,

coraçon, i el paradero de nuestra bienandança, i el conorte de nuestro desmedro, i la hartura de nuestra hambre, y el alegria de nuestra congoxa, i el frescor de nuestros incẽdios, i el restaurativo de nuestra flaqueza, i la luz resplandeciente de nuestra tiniebla, i finalmente vida de nuestra alma, i vida inmortal de nuestro cuerpo, i como siẽdovno son innumerables los efectos que causa de bienandança i felicidad en nuestra alma, remontando de ella, i arredrando de su comarca i sitio los enemigos que velan sobre su daño, de aqui es que el que conoce las calidades i substãcia de este Divino Sacramento, olvide todas las cosas del mundo, i camine hollando lo que el estima, buscando como dignamente llegarse a esta mesa, para allegarse i ayuntarse con su Dios, experimentando sus deleytes: *Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt. Regem in decore suo videbunt terram de longe aspicient.* El qual lugar no es de Ezechias, como los Hebreos quieren, sino de Christo sacramentado, que pone su honra i su autoridad en que los hombres le coman, que es la honra de las obladas de pan que se ponian en el templo por la mañana, i jamas faltaba aquel sacrificio, porque comidas vnas se renovaban otras. Y assi le llama David sacrificio de honor. *Sacrificium laudis honorificabit me.* Y à precedido: *Non manducabo carnes taurorum, neque sanguinem hircorum potabo*, que es dezir: Engaño grãde es pueblo mio, que entiendas tu que soy Dios, que como i bevo como los dioses mentirosos de el tiẽpo de Daniel, que fingian sus Sacerdotes que comian i bebian sin tassa, tantos costales, i tantas amphoras de vino. Desengaña te que no soy Dios para comer, sino para ser comido, que essa es mi honra. Y fue assi, que si Christo se comulgò y recibio a si mismo, fue para intimar al mundo la grandeza no medida desu Sacramento, experimentãdo cõ el orgulloso brio para salir a desafiar la muerte i vencerla, i

para

para levantar su Yglesia con este combite a la mayor grandeza que pudo encumbrar la la tierra, pues tendrá en ella de duracion su Reyno i Monarchia lo que durare en ella este Divino Manjar, i esta alteza enriscada, i este sitio levãtado, que la Yglesia ocupa todo le viene de vivir en ella Christo en este Sacramento; que lo dixo Salomon en vn lugar de los Cantares. literal, i que con eficacia confirma esta verdad: *Mi Rei me entró en el aposento, i retrete o despensa, donde tenia los vinos generosos, i alli ordenó, i dispuso el amor.* Cantic. 2. Lugar por estremo dificultoso: porque si aqui se introduzen Esposo i Esposa, vn Rei, i vna Reina, que se adoran i quieren, diziẽdose mil ternezas de palabras blandas de dulçura regalada, de encarecimieutos dulces, observãdo en todo el honor i las buenas leyes que se guardan entre los Principes i Reyes, i las Reynas deven tener, i siendo esto assi, no se que quiera dezir la Esposa: Mi Rey me puso en la despensa de sus vinos: porque esso no es regalo de mugeres, ni el lugar es a propossito para vna Reina, y es deshonor de vn Rey hollar estos sitios, i menos es honroso que ella se loe de aver bevido vino: porque entre las Hebreas i Romanas, les era prohibido, como dize Tertulliano Apologet cap. 6. donde hablando de las Romanas, dixo: *Mulieres vsque adeò á vino abstinebant, vt Matronam ob resignatos cellæ vinariæ loculos, inedia necarent*, que porq̃ vna muger Romana tenia en lugar abscondido vino para bever la mataron de hambre los Romanos. Y en tiempo de Romulo Messenio Cauallero Romano, porque supo que su muger avia bevido vino, le quitò la vida. Hasta aqui es de Tertulliano. De las mugeres Hebreas Iosepho lasalaba grãdemẽte, por el abstinẽcia del vino, porq̃ en esto fueron por estremo cõcertadas, teniendo por pundonor no gustarle. Y bien sabia Salomon esto, pues era Rey tan discreto, i aunque el impetu de el Cielo arrebata los entẽdimiẽtos

tos de los Escritores Canonicos, i assi es fuerça que escri
ban lo que el dicta, como estos Cantares son vna metafo-
ra de vozes en estilo rural i campesino, el Espiritu santo
por ellos declara que lo que passa entre los castos i amoro
sos casamientos, passa entre Christo i su Yglesia, guardan
do siempre las leyes que se guardan entre los tales. Y si las
mugeres que se desposan es fuerça abstenerse del vino, no
avia de consentir que su Esposa lo beviesse. Y siendo esto
assi, no se avia de vsanar la suya de que la metio en vna bo
dega, y le brindó los vinos delicados que tenia, i es fea, i
discortés esta jactancia, aunque sea en muger ordinaria i
rota, quanto mas en vna Virgen i Reina, pues siendo Rei
su Esposo, ella lo era. Y assi dize: *Introduxit me Rex.* Antes
era grande indecencia vna Reyna bebiesse vino, i afren-
toso a su Esposo el consentirlo: porq̃ el vino en la muger
es acicate agudo i vivo de la destẽplança i de el ardor des-
honesto. Y assi siendo el Esposo tan sabio, i sus amores
castos, no avia de consentir que entrasse su Esposa en el
lugar tan contrario a todo lo abstinente i templado. Y as-
si es fuerça declarar el lugar, buscando versiones que sean
pages de hacha, para que alumbren la obscurida del. Y assi
dixo el Hebreo: *Introduxit me Rex in domum cõuiuij.* Que
los Hebreos de lo que los Sacerdotes comian en el Tẽplo
lo entienden de los sacrificios, donde tambien ofrecia vi-
no. Y assi dixo Genebrardo declarando el lugar: *Per cel-
lam vinariam Hebræi sanctuarium vel altare, vbi libatur Do-
mino, accipiunt, eóquòd in sacrificiorum libaminibus effunderе-
tur vinum.* Pero la verdad es, que despensa de vino no es
lo que suena, porque el Hebreo por este modo de hablar,
significa los deleytes dulcissimos que ocupan el alma, i la
enagenan. Y assi si è de dezir lo que siento, es el gusto i el
deleyte con que el alma recreada con este Divino Sacra-
mento, se mete tan adelante en los abraços i sentimiẽtos

de

de Dios, que desfallece el cuerpo, y casi no comunica cõ los sentidos, i dize i haze el hombre assi arrobado cosas q̃ parecen fuera de razon: porque el gozo intimo, i el deleyte abundante que la alma siente, la haze estar absorta y embriagada. Y assi dixo vn docto: *Vini nomen, atque rem ad voluptatem significandam transferri solet. Cella igitur vinaria, summam quandam, & exageratam voluptatem, vel potiùs cumulum, atque conuentum voluptatum omnium significat. In eam porrò sponsam introduxisse dicitur, id est, in gaudij atque voluptatis domicilium.* Y como por este Sacramento recibió la Yglesia los deleytes i gustos que dezir no se saben, dize q̃ su Esposo la entró en el lugar de los vinos regalados que tenia, que es dezir, que le diò vn combite que contenia todos los sabores i gustos, que contar no se pueden. Passa adelante, i dize: *Ordinauit in me charitatem*, que dixo el Hebreo: *Vexillum eius super me amor.* Y la palabra *Ordinare*, tiene en sus senos abscondidos misterios, porque es palabra castrense i militar, que es quando se conciertan los esquadrones i se pone el Capitan como superior a todos. Y assi ordenar es poner al Capitan en grado mas alto, i en el original es hazer superior i Principe sobre los inferiores: de manera que reconociendo la ventaja que a todos haze por su Magestad o excellencia le obedezcan i rindan vassallage. Y assi se entenderá el cap. de los Prouerbios: *Ab æterno ordinata sum*, i el Psalmo: *Constitutus sum Rex ab eo*, q̃ es lo mismo que *Ordinatus sum.* Que es dezir: Pusome mi padre en el grado mas alto, i en el imperio mas encumbrado del mundo, que si habla de el Verbo, es que ocupó el lugar que su padre por las eternidades, como engendrado de su substancia, igual con el en el poderio i en el Reyno. Y como hombre constituido sobre toda criatura, leuantado mi Imperio quanto se leuanta la vandera en los exercitos quando la arbolan en alto. Y assi dixo vn docto, poniendo

Fr. Luys de Leon, Cant. 2.

Prouerb. 8.

niendo en el Hebreo la palabra *ordinare*, que es DAGÁL, *propriè significat vexillum erigere, translatè verò eminere, aut insignem esse in re aliqua, vt in acie signifer eminet.* Ahora se entenderá el lugar: *Introduxit me Rex in cellam vinariam suam, & ordinauit in me charitatem.* Son palabras de la Yglesia Esposa de Christo, que forma vn esquadron, i muchos dadas las mercedes i colmados beneficios, de todos los agros i sermones que su Esposo le predicò, de los Sacramentos con que la enriqueció con la muerte, i resurrecciõ de su Esposo, con que la hizo Señora, i Reyna de el mundo, dandole tan innumerable multitud de hijos, que son los vassallos de su Monarchia, dandole firme sitio sobre las cimas i cumbres mas levantadas de el mundo. Mas con averla su Esposo entrado en la casa de el combite, la levantò en alteza tanto, que se sobrepuso cõ esta merced sobre todas las que avia recebido de su Espo, quanto excede en altura la vandera a los esquadrones militares; porque aqui pudo llegar el amor, i no passar adelante, como lo dixo S. Iuan: *Cùm dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Y la palabra *In finem*, es titulo de muchos Psalmos, y quiere dezir *Victori* vel *in victoriam*, i assi traslada S. Hieronimo, que es dezir, que con este Sacramento triumphò Christo de todas las obras esclarecidas que obrò, poniendo vn mote en los Estandartes o Vanderas, el qual fue amor tan grande, i tan sobre todos los quereres que al mundo tuvo, que no pudo passar de aqui. Y si leemos las palabras antecedentes de este lugar, hallaremos que habla de este Divino Sacramento, pues dixo: *Sub vmbra illius quem desideraueram sedi, & fructus illius dulcis gutturi meo. Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Que los Santos Griegos i Latinos de este Sacramento lo declaran, de que Christo es verdadero manjar, i su Sangre verdadera bebida.

Parece que he hecho alguna digresion, i he menester bolver

bolver a buscar el hilo de lo que propuse, de que Christo juntò ambos Nacimientos, el temporal de Belem, y el sacramental de Hierusalem; porque se vea la importancia de averse quedado con nosotros hecho manjar y bevida, hasta que se cierren los siglos, i como con este combite confirmò su Reyno, i lo estableciò en firmeza, para que tuviesse duracion i consistencia en la tierra. Dixolo Esaias: *Omnis violenta prædatio cum tumultu & vestimentum mixtum sanguine erit in combustionem & cibus ignis. Parvulus natus est nobis filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius & vocabitur admirabilis, super sedem David & regnum eius sedebit vt confirmet, & corroboret illud. Zelus Domini exercituum faciet hoc.* El enseñorearse Lucifer de el linage de los hombres, hizo lo con traça i con maña, i assi nos defraudò de nuestra primera vestidura, que fue nuestra primera felicidad. Puso en ruyna con violencia nuestro primero edificio, todo fue guerra, arma, y sangre, quando rabiosamente nos sujetò a muerte. Pero naciendo vn niño como hombre que nos lo diò Dios Hijo natural suyo, nos bolverà a restituyr nuestros primeros despojos, i mejorados, i la monarchia que Lucifer tenia de nosotros, se la quitará, y la pondra sobre sus mismos ombros: caso admirable, i no serà Reyno apocado, ni corto, porque se estenderà quanto se estiende el mundo: *Multiplicabitur eius imperium, & super solium David sedebit.* Serà verdadero Rey de el Reyno de David su padre, *Vt confirmet.* Reyno sustentado con el Pan vivifico de su Carne. *Et panis cor hominis confirmet.* Este sustento haze firme el Reyno, que por el mantenimiento que tiene, tiene establecida su duracion, i assentado su Reyno, porque como Rey entra a reynar dentro de sus vassallos, y se ayunta y allega tanto con ellos, que vienen a ser Rey i Reyno todo vno, no por consentimiẽto solo de voluntades, ni por vnion de gracia solo, sino por vnion sacramen- *Isai. 9.*

sacramental, donde almas y cuerpos se hazen vno. Que
Sophoniæ 3. bien lo dixo Sophonias: *Reliquiæ Israel non facient iniquitatem, quoniam ipsi pascentur, & accubabunt. Lauda Sion, iubila Israel, lætare & exulta Hierusalem. Abstulit Dominus iudicium tuum, auertit inimicos tuos. Rex Israel Dominus in medio tui. Non timebis malum vltra. Dominus Deus tuus in medio tui fortis. Gaudebit super te lætitia, silebit in dilectione sua exultabit super te laude.* Y este lugar es cosa clara hablar del tiẽpo de la gracia, y no se puede verificar de las dos Tribus, porque trata de la entrada que hizieron los Gentiles en la Yglesia, como se vee con euidencia por lo que se sigue de el lugar: *Nugas qui á lege recesserant congregabo, quia ex te erũt vt non vltra habeas super eis oprobrium.* Y la gente de poco mas o menos, que han andado sin ley, los que tenias por oprobrio, yo los hare ciudadanos de tu Republica. Lo qual no se cumplió hasta que Christo murio, y fundó la nueua Hierusalem, a la qual pertenecieron los Gentiles, y la multitud innumerable que la hizo Ciudad, de los Gentiles fue, como dize San Pablo. Y assi las reliquias i los pocos que Christo escogio de el pueblo de los Iudios fueron los Apostoles. De los quales dize que son reliquias, porq̃ la multitud fue tan ciega, que viendo a su Dios le desconoció, y le diò muerte por no querer conocerle: mas los Apostoles con animo fiel le dieron el reconocimiento debido, y a estos llama reliquias, porque fueron pocos. Los quales certificados de la verdad de que Christo era Dios, y que se auia de dar en comida, anduuieron tan mirados, y tan preuenidos de no tener culpa alguna, para hallarse dispuestos para recebir a su Maestro sacramentado. Y assi dize este Propheta las reliquias de Israel, que son los Apostoles, no haran cosa indebida, ni en su boca se hallará, sino la verdad en su pureza, porque han de ser apacentados, y se han de sentar a la mesa de su Señor, y dize luego hablando con

la

2 17

la Yglesia: Di alabanças hija de Sion, gozate con jubilo Israel. Alegrate, y regozijate de todo coraçon hija de Hierusalem, que el Señor ya derrocò aquel tribunal crudo, fiero, atroz, inexorable, de el qual salian fulminadas sentencias contra ti de muertes, y de pecados. (Tal era de crudo el Pesquisidor, que era Lucifer.) Ya no tienes que temer sus sentencias crueles, ni la fuerça de la muerte, porque en vez de estos crudos rigores ha puesto Dios tribunal de clemẽcia, libertad de tu captiuerio, y vida de tu muerte. Ahuyentò de tu comarca los enemigos, dando fin a tu castigo. Apartò el açote que te heria. El Señor enmedio de ti. No temeràs de aqui adelante: porque si los antiguos sacrificios quitaban tus pecados, no era por su virtud, sino por la de este Señor, que todo el globo, y amontonamiento de todas las culpas de los hijos de Adã con el sacrificio de su Cuerpo y Sangre, eficazmente lo quitò. Y no se contentò conesto, sino quiso quedatse como Rey dentro de los pechos de sus vassallos, que esto es, *in medio tui*. Porque la palabra *medio*, significa dentro. Y assi se entiende el lugar: *Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio Templi tui*. Dentro de vuestro Templo, Señor, recebimos el buen despacho de nuestros desseos. Y en otro lugar: *Fugite de medio Babylonis*. De dentro de Babylonia quiere dezir. Y el Propheta Esaias: *Erit altare in medio terræ AEgypti*. Dentro de Egypto avrà vn altar. Y assi en este lugar habla de el Santissimo Sacramento, que assi dixo vn docto: *Neq; alius commodior ad explicandum locus dari potest, quàm de Diuina illa & arcana Corporis & Sanguinis Christi differere contingat. Perpetuam itaque piamq; pacem hanc illis fore ex eo arguit: quòd Regem Israelis intra se perpetuò sibi prouidẽtem habituri sint.* Y el Kaldeo: *Dominus Deus tuus dixit, vt poneret habitationem intra te: fortis abscõdet delicta tua, in misericordia sua, gaudebit super*

Arias Mõtano.

te gaudio. Y torna a repetir el Profeta: *Dominus Deus tuus in medio tui fortis.* Tu Dios estará dêtro de ti fuerte. Y aunq̃ esta palabra está declarada en otro lugar, significa el tutor q̃ sustenta, y q̃ valientemẽte defiende el pupilo, de manera que muestra su fortaleza en defender. Y es assi que este Divino Sacramento recebido de los fieles, les comunica su fuerça, y los viuifica, y lança en nosotros su virtud para resistir valientemente las lides de satanas, y las lides travadas de los sentidos. Y assi no ay fuerça enemiga que nos pueda contrastar, porque teniendo de nuestra parte, y dentro de nosotros a Dios, quien pondra alboroto o espanto, que no quede vencido, porque la fuerça nace de la vecindad de Christo, que nos da valor, pone en sossiego lo rencilloso, y alborotado delos apetitos. Y ala manera que nuestra alma entrando en el cuerpo, y abraçandose con el, siendo por su natural caedizo y cosa terrestre y pesada, el animalo leuãta en pie, y lo haze bullir, y lo menea, y le da orgullo, aliento, y espiritu, y lo enciende en calor, de manera que la tierra de que estamos formados, se muene, y lo pesado corre ligero, y lo torpe y muerto viue, y siente, y conoce, y tiene brio, y se enciende en calor. Y aunque tenia por ser tierra condiciones viles y baxas, el anima entrando de nueuo, las abuyenta, dandoles otras mas perfectas, pues le da vida y mouimiento y valor, y valentia para resistir a los contrarios, que cada cosa tiene en su natural. Assi entrando este Diuino manjar en nuestro cuerpo, vniendose con el, y con el alma, viue y habita en hecho de verdad en ella, y le da vida, porque es Sacramento de vida. Y no perdiendo su substancia, transforma el hombre en si, y le penetra todo, y estẽdiendo su vigor y virtud por todas las fuerças de el anima, la leuanta de la aficion de la tierra, y le da su estilo y valor, y alteza generosa, y brio para contrastar los desassossiegos de los sentidos. Y esto es

Rex fortis in medio tui: que no pedia tanto como esto Iob, quando desafió al infierno, y a los que le eran molestos en la tierra: solo dixo: *Pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me.* Si vos, Señor, me hazeys espaldas, y os poneys a mi lado, venga aliado el infierno, y conjurado con la tierra contra mi, que cierto estoy saldrè vencedor. Y si la cercania de Dios le quita a Iob el espanto, y lo haze superior a sus enemigos; estando Dios dentro de nosotros por este Sacramento, a quien podremos temer? *Non timebis malum vltra* dize el Propheta. Porque la aduersidad, la contradicion, las mudanças diferentes, los golpes de la fortuna no podran hazer mella al que todos sus bienes los tiene seguros dentro de si, no le solicitarà el desseo de los bienes de esta vida, o el temor de los males della, romperá su reposo; porque tiene dètro de si este Divino Sacramento, que guarda el sueño al que le recibe, como se viò en la pastora, que auiendo comido este fruto, se arrebatò en dulce sueño, velando la alma; y queriendola despertar las demas pastorcillas, les dize el Esposo: *Adiuro vos filiæ Hierusalem per capreas cerusque camporum, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, quoadusque ipsa velit.* Cantic. 2. Y es el caso, que las pastoras de Hierusalem eran muy dadas a la caça de monte, a cieruos i gamos, y vsauan de passadores i saetas como las de Tyro, porque erã vezinas. Y assi dixo el Poeta:

Virginibus Tyrijs mos est gestare pharetram.

Y assi el que tiene a Christo dentro de su alma, ni le alterarà la ambicion de las honras, ni el amor de las riquezas, ni la aficion de los ponçoñosos deleytes, ni la turbará la pobreza, ni le inquietarà con su hambre el grado alto de los lugares de honor, ni los enemigos en el cõ sus golpes podran hazer mella: porq̃ tiene a Dios consigo, que es el alegria verdadera de el alma, la grãdeza de sus pensamiẽtos,

tos, la riqueza verdadera, y la fortaleza que a todo lo cõtrario resiste: porq̃ si el odio o la inuidia armare los coraçones enemigos contra el, como tiene a Dios dentro de las puertas de su casa, no los teme, en las mudanças está quedo, en los espantos seguro, y en los contrastes de la vida penosa permanece ledo y firme; y esto es *Rex fortis in medio tui.* Y como es el que nos sustenta, que es la otra parte de la significacion de el vocablo *fortis*, que es ser tutor y sustentador, que este titulo le dio el Propheta Malachias: *Statim veniet ad templum sanctum suum dominator, quem vos quæritis, & Angelus testamenti, quem vos vultis.* Y donde dize *Dominator*, dize el Hebreo: *AINON*, que es lo mismo (que *sustentator*. Y assi esta fuerça de el hombre ni por armas, ni por hambre puede ser contrastada: porque el que le recibe no teme al enemigo baruaro, ni al mesmo demonio: porque por cruda que sea la guerra, aunque sea de vn maluado pensamiento (quando se lança y encoba) o vna desordenada cudicia, o el sediento amor de el dinero, que todo es guerra dentro de casa: Y assi mas graue que lo que de fuera acomete) no tiene que temer: porque como es fortaleza el mantenimiẽto Diuino q̃ el hombre recibe, da valor generoso para triunfar glorioſamẽte de toda esta bateria. Y como es sustento, que nos da vida, no turba el caso aduerso, ni la falta de el mantenimiento puede enflaquecer los brios, antes sustentado con la fuerça de este Sacramento Diuino, se vadea facil y generosamente por todo lo aduerso, y anda libre y bien animado, y seguro, sin que pueda hallar en el, asidero alguno con que dañarle la fuerça enemiga, y assi tiene paz dentro de si, y goza seguramente de los frutos de este Diuino manjar, en reposo y deleyte de Diuina y riquissima paz. Y esto es *Dominus in medio tui fortis.* Porque siendo fuerte y nuestro tutor, el nos haze la escolta, y nos defiende: *Ipse saluabit.*

Malachiæ 3.

Y dize

Y dize luego: *Gaudebit super te lætitia.* Caso raro, que siendo el alegria de el auer comulgado, de el hombre que recibe a Dios (y assi començó el lugar diziendolole a la Yglesia que se alegrase) ahora dize el Propheta, que Christo es el que se alegra. Y es assi, que si el hombre recibiendo a Christo recibe la luz de sus tinieblas, el conorte de sus desastres, el alegria de sus tristezas, mucho mas se alegra Christo: porque como lo que mucho cuesta mucho se quiere, y el quedarse Dios por manjar en nosotros le costò la vida, estima nuestra casa y morada, como casa y morada suya. Y quando está en ella, como es la aposenta dora la gracia, está Christo en la morada que edificò, y assi no solamente su virtud y su luz; sino su mismo espiritu y cuerpo habita en nosotros, y mezcla en cierta manera su alma y su cuerpo con los nuestros, y se enseñorea dellos tan intimamente, quanto es hazedero y posible. Y en esta vnion si bien el interesse es gozo y alegria nuestra, gusta tanto Christo de verse en esta Diuina vnion, que dize el Propheta Sophonias, que el es el que se goza de viuir en nosotros. Y luego trata de la vnion qne con sus fieles tiene quando debidamente le reciben: *Silebit in dilectione sua.* Que si muchos lo declaran de que entrando este Diuino Señor por este Sacramento en nosotros, oluida nuestros desafueros, y los pecados passados, y no los zahiere, mas yo hallo aqui mas misterio, que en este silencio que tiene Dios en el anima donde habita, auiendole recebido en mãjar, está como en su centro, y el silencio y reposo, y lo sereno en las cosas que deleytan, es el supremo grado de el gozo. Porque lo que se participa en bullicio, y en ruydo, y alboroto, es forçoso se turbe; porque distrae el desasosiego lo que se goza con la paz. Y como Christo por este bocado Diuino se enlaza y se vne con sus fieles, si el gozo y deleyte es de los fieles, que es tanto, que no alcança la lẽ

gua a manifestar el sentimiento, tambien goza Christo, q̃ por esso dize el Propheta: *Gaudebit super te lætitia.* Y aque lla palabra *super*, dize la admirable viveza deste pensamiẽ to, porque dize cercania y vezindad, como en muchos lu- gares de la Escritura, y no lo que suena. Y assi dixo el pue blo de Israel: *Quando sedebamus super ollas carnium:* Harto mejor estabamos en Egypto comiendo nuestras ollas, sentando nos a comer junto al tizon, donde se cuezen. Y en los Numeros: *Loquutus est super Iordanem ad Iericob.* Acercòse al Iordã, y desde alli hablò cõ Iericob. Y en el Psalmo *Super flumina Babylonis: Illic sedimus.* Y Esaias: *Beati qui seminatis super omnes aquas, mitentes pedes bouis & asini:* Feliz sementera es la q̃ se haze cerca de el agua, donde está humedecida la tierra para que la rompa la yunta del buey, o la aren jumentos, no vno y otro juntos: porque era prohibido: *Non arabis in boue & asino.* Y es frasis de Hebreos. Està la tierra junto al agua tan bien sazonada, que no solo bueyes, sino jumentos la pueden romper. Y el dezir Sopho nias: *Gaudebit super te lætitia.* Es dezir, que entrando Chri sto hecho manjar en el pechò de sus fieles, se auezina y a- cerca tanto con ellos, que se recrea y deleyta sobre mane- ra, tratando al hombre con marauillosa blandura. Porque en este ayuntamiento no solamente se hazen vno en espiri tu, mas aqui dos cuerpos se hazen vno, y los haze de con- diciones de el suyo, por estrecha y secreta manera, y los ali menta y abriga. Y assi muestra su amor Christo entrañablemente, y el hombre a Christo, y vniẽdose con nosotros imprime en nuestra alma vna semejança de si mismo viua, y vn trasunto eficaz, que en si mismas contienẽ las dos na turalezas humana y Diuina. Con el qual figurada nuestra anima, y vestida de Christo, parece a el. Y demas de esta imagen de gracia que pone Christo en nuestra alma, le dà tambien su fuerça i su vigor. Y assi apoderado de ella la

Exodi 16. Numeror. 26. Psal. 136. Deut. 22.

leuan-

leuanta, ensalçandola a grandeza tan grande, como es estar vnida con Dios, por tan alto y soberano modo, y lo q̃ haze con nuestras almas, haze con nuestros cuerpos: porq̃ por medio de la gracia que produze en el alma, haze en cierta manera semejante nuestra carne a la suya: porque estando el cuerpo de Christo vnido con nosotros, claro està, que le comunica sus condiciones: porque la carne de Christo es eficacissima, y estando aynntada con nuestro cuerpo, y hinchendo de gracia nuestra alma, comunica su virtud viuifica a nuestro cuerpo: porque cõ la abundancia de la gracia que en el alma pone, apura, y auezina, y ayunta a si mismo nuestro cuerpo. Y porque entienda el que recibe este Sacramento debidamente, como se haze vno con Dios, y como tiene vnion y vezindad mayor que la que se haze por gracia, oyga, que es punto delicado, y lleno de dulçor, y lo mas regalado de esta materia. Con lo qual se entenderà el lugar de Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.* Gozarse à Dios viendose vezino al hombre, tan vno cõ el, que no solo lo sea por vnion de espiritu, sino vno en la carne, y que la carne de el hombre sea carne de Christo y que Christo y el hombre se hallen a vna, y que pueda el hombre dezir: La carne de Christo es carne mia, y la de el hombre carne de Dios. La qual doctrina es de todos los Santos de la Primitiua Yglesia, que llaman a esta vnion Real, y substancial, y aun natural san Hilario, si bien muchos no alcançaron la grandeza de este punto, quando en sus disputas Escholasticas no descubrierõ mas que vnion por caridad: porque rebueltos con sus disputas, no tenian lugar de leer los Santos, como les passa a muchos de los que oy professan la Theologia, que contentos con los medios para saber perfectamente la Escritura santa, se les passa la vida sin verla y penetrarla, teniendo en ella Dios puestos los abismos de su saber. Mas los Santos, que como tan ver-

220

Como se haze vno con Dios el q̃ debidamẽte te recibe este Sacramento.

sados en ella, y en sus originales, nos dexaron bien escrita esta vnion sacramental, que Christo haze con su Yglesia, mediante este Sacramento: pues juntando su carne con la de su Yglesia, la haze vna consigo, y el gozo y el deleyte es el que dize Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.*

Y antes que citemos los Santos, es bien lo diga la Escritura sagrada, de la qual sacan los santos los modos y formas de hablar. Y sea Esaias el que nos dè noticia de esta verdad, porque nunca he visto lugar de Propheta que no la enseñe, porque los que se citan son de san Pablo. Y este lugar fuera de ser graue y nueuo, dize delicadamente el pũto de la vnion, no solo por espiritu, sino por carne, y es importantissimo saberlo los fieles: porque le resisten grandemente los Iudios y los Herejes, haziendo se les imposible de entẽder, como la carne de Christo puede ser carne nuestra. Y serà les facil, si consideran primero que para el perfecto matrimonio se requieren tres cosas. La primera, los Esponsales, que se hazen por la promessa de futuro, por la qual los desposados se hazen vno en voluntad; la otra es la vnion quando por palabras de presente, los desposados se desposan. En el qual desposorio no solo se hazen vnos por voluntad (pues la de ambos es vna, pues se desposan con vn amor, y con vn querer) pero alli se da potestad a los desposados para ser señores el vno de el otro, pues por el desposorio tienẽ derecho para ello, y son vno en el poder tener lecho juntos. Lo tercero es, quando actualmente los tales son vno, y vna carne, que todo esto es menester para declarar esta vnion de Christo con su Yglesia, y todas tres cosas se hallan en el desposorio de Christo con ella. Los Esponsales por palabras de futuro, vnò los entre Christo, y entre la antigua Synagoga: porque entre Christo y los Padres de el Testamento viejo vuo estos Esponsales, porque estunieron vnidos

dos con el por amor, y desposados con fee en aquellos Sacramentos vacios, mirando desde lexos, y saludando las promessas de Chtisto, que auia de venir. Pero no se hallaron en la celebridad de las bodas, porque se dilatò la venida de el desposado Christo, y no pudieron hallarse a ellas: mas por palabras de presente se casa la Yglesia, y nos casamos nosotros con Christo en el Baptismo, donde se côtrae el matrimonio, en el qual no solo somos vno con Christo por fee y caridad, como lo fue la Synagoga antigua, sino vnos en carne, no porque alli actualmente seamos vna carne (porque no ay vnion de lo tal) pero da se nos potestad para actualmente tener vnida la nuestra con la de Christo: porque baptizados por el lauatorio de agua en el Verbo de la vida, como dize san Pablo, nos da potestad para todos sus merecimientos, y para que recibamos su Cuerpo en la Eucharistia, para que se haga esta actual vnion de la Carne de Christo con la nuestra. Y la Yglesia arredrando de si a satanàs y sus pompas, se entrega a Christo, como la muger al marido. Y como quando son vna carne por la actual vnion de Christo y su Yglesia, que se haze en el Baptismo no es actual hasta que por este Diuino Sacramento, recibiendo la Carne de CHRISTO, que es la que se consagra, y juntando la con nosotros, y nosotros con ella sacramentalmente, venimos a ser vna carne actualmente con CHRISTO, y Christo con nosotros, matrimonio Real y verdadero, no con las condiciones de los de el mundo, donde en los principios son intolerable trabajo, hastio a muchos, enfado y cansancio por estremo penoso, y en algunos dolor y arrepentimiêto. Por que es vn matrimonio este de Christo con su Yglesia, no deleyte ligero, ni de sobre haz, ni rustico, ni grossero, sino gozo biuo, deleyte maziço y substancial, con el qual se sa borea el alma, y se goza con grandeza increyble, y mantenidos

nidos con este manjar remedamos y parecemos a Christo. Y assi se consuma el matrimonio, y Cirilo le llamò a este Sacramento: *Omnium sacramentorum consummatiuum.* Ahora se entendera el Propheta Esaias: *Non vocaberis vltra derelicta: & terra tua non vocabitur amplius desolata, sed vocaberis voluntas mea in ea, & terra tu habitata. Quia complacui Domino in te: Habitabit enim iuuenis cum Virgine; Et gaudebit sponsus super sponsam suam; & gaudebit super te Deus tuus. Iurauit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis suæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis: Et si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti.* El qual lugar clara y expressamente dize esta vnion, y habla con la Gentilidad otro tiempo esteril, como dixo san Pablo citando a Esaias en el 54. *Lætare sterilis quæ non paris.* Ya desposada conmigo, no avrà quien te dè por baldon y haga vltrage de ti, diziêdo que eres paramo inhabitable, tierra esteril, muger sin hijos, y que habitas afuero de los de Cedar, o Alarbes en campaña, sin techo ni casa: porque siendo Esposa mia, tendrás casa y Republica formada. Y assi lo dixo Esaias: *In domibus habitabit Cædar.* Y Dauid: *Qui habitare facit sterilem in domo matrem filiorum lætantem.* Y no es marauilla de que se aya entrado esta bienandança y felicidad por tus puertas, porque el empleo de mi querer le he puesto en ti, dexando esteril y assolada la Synagoga, y dadole libello de repudio, y he trasladado a ti el querer y el encendimiento de amor mas viuo, y mas lleno de terneza; para que tu me retornes agradecida la buena ley y querer que se me deue, y te pueda llamar mi querida a boca llena: *Vocaberis voluntas mea in ea.* Y assi de el amor que Christo tuuo a la Gentilidad lo entiendê Hieronimo, Cyrillo, Procopio, y de el amor que la Yglesia tiene a Christo, Haymo, Hugo y Dionysio. Y assi es Hebrayssmo en los Hebreos el significar vn amor intenso por este frasis de hablar. Y es Hispanismo:

Isai. 62.

Ad Gala.

Isai.

Psal. 109.

Yo

222

Yo tengo voluntad a fulano, que es dezir que lo quiere por estremo. Y por el contrario no tener volũtad es aborrecer. Y assi dixo por Malachias: *Non est voluntas mea in vobis.* Realmente no os quiero bien. Y en los Prouerbios: *Abominabile Domino cor prauum: & voluntas eius in ijs, qui simpliciter ambulant.* Aborrece Dios grandemente el coraçõ tay mado, el traciſta, el que con mañas consigue lo que pretẽde: mas el amor que Dios tiene lo mueſtra a los ſenzillos. Y auiendo dicho que ſu Eſpoſa es el depoſito y banco de ſu querer, dize luego: *Et terra tua inhabitata*, que el Hebreo en lugar de *habitata* dixo *BEHHVLAH*, la qualvoz en Latin es *Maritata*. Y aſsi trasladan la Tygurina, Vatablo, y Pagnino en la Anotacion marginal. Y ſan Hieronimo en el capitulo 54. de Eſaias pone la miſma palabra Hebrea, y Symacho, y Theodocion en lugar de *Habitata*, puſieron, *Cohabitata*, que es proprio de los deſpoſados el cohabitar. Y aſsi con admirable viueza va tratando el Propheta los deſpoſorios entre Chriſto y ſus fieles, y aſsi dize: *Complacuit Domino in te, & terra tua inhabitabitur.* Toda la dulçura regalada de mi condiciõ, y el amor encendido mio, le tengo pueſto en ti con grandiſsimo deleyte. Pero que marauilla, ſi tengo nueua Eſpoſa? Que donde dize: *Terra tua inhabitabitur*, trasladan otros, *Maritabitur*. Y proſigue declarando todo lo que emos dicho, poniendo vna tacita comparacion: dixe tacita, porque los Hebreos quando quierẽ amplificar y engrandecer alguna coſa, ponen la comparacion ſin nota de ſemejança, como en el Pſalmo: *Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi ſui* Quiere dezir: Aunque es grande preſidio eſtar guarnecida de montes, y de cumbres altas vna Ciudad, mas vale el amparo de Dios que los ſitios inexpugnables. De la miſma manera dize Eſaias: *Habitabit enim iuuenis cum virgine, & gaudebit ſponſus ſuper ſponſam, & gaudebit ſuper te Deus tuus.* Gozarſe ha el

Malachiæ 1.

Prouerb. 11.

jouen

jouen desposado con su Esposa. Pero son essos gozos rusticos, y aldeanos, son mucho mayores los de Christo con su Yglesia: porque allegandose a ella, y morando en ella la vivifica, y recrea, la entretiene y deleyta, la enciẽde, y enamora, y la haze entre si y con el vna misma cosa: porq̃ anudado con lazo dulce Christo al alma de sus fieles con marauillosa blandura, y por secreta y estrecha manera se haze vn cuerpo con nosotros por medio de la gracia que causa en el alma, donde se consuma perfectamente el matrimonio entre Christo y sus fieles, que son su Yglesia. Y que hable el Propheta de este Divino desposorio, que por medio de este Sacramento se celebra, lo dizen claramente las palabras que se siguen: *Iurauit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis suæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis, & si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti, quia qui congregant illud comedent & laudabunt Dominum, & qui comportant illud, bibent in atrijs sanctis meis. Transite portas. Præparate viam populo, planum facite iter, eligite lapides, eleuate signum. Dicite filiæ Sion: Ecce Saluator venit, ecce merces eius cum eo, opus eius coram illo.* Iurò estando desposado con su Yglesia, que no le faltaria sustento sustancial, el Pan y el Vino sacramentado, porque este mantenimiento es el consumatiuo de el matrimonio, y no puede faltar hasta que el mundo se acabe: porque con el y por el estarã siempre abundantes los positos y alholies de la Yglesia. Y como le menospreciaron los Iudios poniendo le en vna Cruz. *Mittamus lignum in panem eius.* Iurè, Esposa mia, por la fuerça de mi braço, que no auian de comer mi Carne, ni beuer mi Sangre los que rabiosamente la derramaron, hasta los postreros dias que me conozcan, que esso es *vltra*. Y assi como hijos agenos, que lo quisieron ser mas de Cesar que mios, es bien que queden desheredados de este summo y grande bien. Pero los que me llegan a si, y me çomẽ

(que

223

(que esso es *qui congregant illud comedent*) y reconocidos de este beneficio, se derramarán en alabanças por tan singular merced. Y está vinculado el hazimiento de gracias a este Sacramento, como dixo David: *Saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y luego dize: *Et qui comportant illum*, y la palabra *comportare*, es lo mismo que *in me manet, & ego in illo* Y como el primer desposorio se hizo entre Christo y sus Apostoles el dia que los hizo Sacerdotes, y consagró el pã y el vino, y les dió en ambas especies Cuerpo y Sangre en bebida, dize: *Et bibent in atrijs sanctis meis.* No porque sea forçoso comulgar los fieles en ambas especies, porque les está prohibido a todos, solo a los Sacerdotes les es dado, y es prerrogativa, y excelencia suya comer y beber en el Altar. Y con esto no se diminuye el favor ni el amor que Christo tiene a los demas, porque recibiendo vna especie, lleua consigo el cuerpo de Christo, y en el su Sangre, con todas sus riquezas y bienes, como si se recibiera en entrãbas especies. Y para el recebimiento de este grande Esposo, para que no aya cosa que divida ni aparte la vniõ sobrana, que Christo entra a hazer con nosotros, y para que no halle estoruos, y entre libremente, dize que le adereçẽ las puertas, que son los sentidos, que entren y salgan por ellas, sujetandolos a la razon, allanando los caminos otro tiempo agros, quitando las piedras, y los estropieços, que todo esto es la disposicion que deue tener el fiel para que Dios entre en su alma, y en su cuerpo: porque se ha de hallar Dios en el como su esposo con sus aueres, y riquezas: *Dicite filiæ Sion: Ecce saluator tuus veniet, ecce merces eius cum eo, & opus eius coram illo.* Y pone aquella palabra *Ecce*, para que aduierta el fiel, que si se hallò Christo en el vientre Virginal de su Madre, Dios hecho hombre, se entra en su estomago, a fuero de desposado, con mayores galas, y mas bizarros adereços que estuuo en el vientre de su Madre;

porque

porque si alli estuuo Dios hecho hombre, fue sujeto a dolores, passible, a pobreza, y a otras cosas mil de pena, y de afrentas, y de muerte; mas quando entra sacramentado a desposarse, entra galano, bizarro, glorioso, inmortal, resplandeciente, agil, y ligero, con todas las riquezas que ganò en la Cruz, hecho y derecho Saluador, que goza de el triunfo que de sus enemigos alcãçó, por no finibles siglos, y de los despojos que le quitò a Lucifer, que somos los redimidos, principalmente los predestinados, esta es la obra por excellencia suya: *Ecce Saluator tuus venit, merces eius cũ eo, & opus eius coram illo.* Y no se entra solamente a viuir en nuestra comarca o barrio, sino dentro de nosotros, para que estando conuenientemente dispuestos con marauillosa virtud, santifique el alma, poniendo en ella abundancia de gracia, y vniendose con ella, vnirse con nuestro cuerpo, produciendo salud y vida cò su espiritu en el alma, ayũtando tambien su Cuerpo, porque el desposorio de Christo con nosotros, es hazer vno su anima con la nuestra, y su Cuerpo con el de sus fieles con amor excelente, y sobre todo encarecimiento estremado: para que recibiendo vn singular y solo manjar, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo Diuino: para que ayuntandose cõ nuestros cuerpos, y espiritus, los califique y acondicione conforme a su Espiritu y Cuerpo, q̃ es la mayor vnidad que se puede hazer entre cosas tan diuididas y apartadas de suyo.

§.

Declarase que vnion

YPorque es razon, y aun fuerça, el dar a entender como se haze esta vnion de Christo con nosotros, no solo de su espiritu con el nuestro, sino tambien de su Carne glorioſa con la nuestra, de manera que sea verdad dezir q̃ nuestra

nuestra carne es Carne de Christo, y nuestros huessos por por el consiguiente: porque si entre nosotros y Christo ay (como queda dicho) vnion perfecta, y matrimonio consumado, forçoso es sepa el Christiano esta verdad, que la experimenta el que debidamente recibe a Christo, y es bien sepa lo especulatiuo como sabe lo practico, y el que indignamente le recibe es bien que conozca el agrauio que haze a Dios, y el daño a su salud, pues teniendo presente a Christo en su estomago, que es Fuente de vida, por no juntar su carne con la de Christo debidamente, recibe la muerte, el afan, el desmedro, y el achaque doloroso, antes que venga a manos de la muerte. Y para que sepa los bienes q̃ pierde quando no interuiene la gracia, por razõ de la qual se produzen mil buenas calidades en el alma; y la Carne de Christo llegada debidamẽte a la nuestra, causa en ella frescor y templança, santidad y pureza, es bien declarar que vnion es esta, y como se haze que sean vno Christo y sus fieles, real y verdaderamente. Y para declararlo se ha de advertir lo que dize Santo Thomàs, que el amor lo que por su naturaleza pretende, es la real vnion de los que se aman en la manera que les es posible. Y assi declara a San Augustin quando dize que el amor es vna juntura que junta a dos, y pretende siempre allegar y vnir al amante con la cosa que ama. Y assi dize el Doctor Angelico: *Quod enim dixit copulans, refertur ad vnionem affectus, sine qua nõ est amor. Quod verò dixit copulare intendens, pertinet ad vnionem realem.* Admirables palabras, y el fundamento principal de esta verdad, porque el amor quando allega y junta a dos, es por el afecto y amor que se tienen, y lo que pretende el amor no es solo esto, sino que se auecinen i alleguen tanto, que se haga la vnion real, y se comuniquen los que por solo el afecto eran vno. Lo qual es claro en el exemplo que queda puesto de el matrimonio entre dos desposados, que primero

es esta de Christo sacramentado con el q̃ dignamente le recibe.

Prima secundæ, q. 28. art. 1. in corpore ad 2. 8. de Trin. cap. 10.

primero se aman y quieren, y aquel es amor por afecto y voluntad de ambos a dos, siendo la visagra que los junta, el amor: mas la vnion real es, quando diuididos, no en la voluntad, que es vna en ambos, sino en los cuerpos, quando estos se hazen vna carne, es consumado y perfecto el amor. Y assi declara Santo Thomás el dicho de Aristopha-
2. Politic. cap. 2. nes, que lo cita Aristoteles, el qual dezia: *Talem esse amorẽ ex se, vt virtute illius, si fieri posset, ex ambobus amantibus fieret vnus: Quia verò hoc impossibile est, amor quærit re ipsam vnionẽ, quæ conuenit & decet.* Esta es la naturaleza de el amor, y lo sustancial de el, hazer si pudiesse ser, de dos que se quieren bien, vno. Y como esto es imposible, porque estan desatados y diuididos, busca el lazo apretado, que es la vnion, que es mas decente y conuiene, y este es el principal efecto y lo cõsumatiuo perfecto de el amor, y su quinta essencia, como si dixessemos, en su vltimo y perfectissimo grado. Y aludiendo a esta Philosophia San Iuan Chrisosto-
Homi. 46 in Ioan. mo, dixo: *Cùm enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit, vt corpus cum capite vniretur: Hoc enim ardenter amantium est.* Y auia precedido: *Non solum per dilectionem, sed re ipsa in illam carnem conuertamur, per cibum id efficitur, quem nobis largitus est.* Bizarro original para assentar la real y verdadera vnion de el Cuerpo de Christo con el nuestro, que no es solo por afecto y voluntad, sino por expressa cercania, y vnion, por la qual el Cuerpo de Christo junto con nuestra carne, es vno con ella. Y claro está que no se llaman dos vno, por solo el amor que se tienen los que bien se quieré, mas llamanse vno quando se allegan con vnion, entonces no se dizen dos, sino vna carne, como dizo San Matheo
Matth. 19 tratando el caso: *Itaque iam non sunt duo, sed vna caro.* Y San
Ephes. 5. Pablo: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo & de Ecclesia.* Pero no se ha de entender, que la vnion sacra-

ment

mental se haze solo por afecto de amor, ni por espiritu, ni tampoco por la vezindad y cercania que tiene el Cuerpo de CHRISTO con nosotros quando le recebimos. Porque si assi fuesse, el que indebidamente le recibe, tendria vnion con CHRISTO, no pudiendo la tener, faltando la juntura que los junta, que es la Gracia y Charidad, de la qual nace el encendimienro viuo de el amor. Y de la manera que los desposados no son vno en carne, sino es que primero precede el afecto y el amor de la voluntad, el qual es el mineral de donde se deriua la vnion que en los cuerpos se haze: De la misma manera passa en la vnion sacramental, guardando la soberana decencia, y la santidad que esta vnion causa, la qual tiene por origen el amor y charidad q̃ ay entre Christo y sus fieles, y la vecindad y vnion que la Carne de CHRISTO haze con la nuestra, que por razon de la gracia que este manjar pone en el alma, tiene fuerça vnitiua de juntar el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro. Y assi dixo San Pablo: *Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi. Tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit.* 1. Corinth. 16. Donde claro se vee que somos miembros de Christo. Y si el vehemente amor que los desposados se tienen, con la juntura de ambos haze vna carne, y queda consumado el matrimonio, la charidad de CHRISTO no solo nos vne con Christo, y el mismo en especies de Pan y vino entra, y está en nuestra carne, para alimentarnos espiritualmente, y esta cercania y conjuncion no solamente es vecindad entre nuestro cuerpo y el de Christo, sino vnion por el intimo afecto y amor que el Cuerpo de Christo, estando dentro de nuestra carne (auiendo le recebido por modo de comida) obra en nosotros. Y como el marido auiendo hecho vna carne la suya y la de su muger, la estima y trata como propria, porque la intima comunicacio

esto pide, como dixo San Pablo: *Qui suam vxorem diligit seipsum diligit. Nemo enim vnquam carnem suam odio habuit.* Quien ama a su muger, no ama lo tercero ni apartado, sino a si mismo: porque la carne de su Esposa no solo por afecto y amor, sino por estrecho nudo de cercania son vno. De la misma manera CHRISTO despues que le recebimos como manjar de vida, con amor entrañable, estando en nosotros no solo por cercania, sino por amor, trata y estima nuestra carne como propria, como carne de su carne, y huessos de sus huessos. Y la causa principal es la charidad y amor, que como consumado y perfectissimo, haze que CHRISTO con nuevo titulo estime nuestra carne y nuestros huessos como proprios. Y esta vnion no es natural, sino mistica y moral, ni tampoco se mezcla ni confunde con nuestra carne, de manera que todo CHRISTO estè estendido a la manera que la cera quando se amassa y junta con otra, se derrama, y penetra hasta las mismas partes de la cera cõ quiẽ se mezcla. Y si los Padres, Cirylo Alexãdrino vsan de este exemplo, para aueriguar la verdadera vnion que ay entre CHRISTO sacramentado, y sus fieles leales, que le reciben, y digan: *Sicut enim si quis liquefactæ ceræ aliam ceram infuderit, alteram cum altera commisceat necesse est: sic qui Carnem & Sanguinem Domini recipit, Cum ipso ita coniungatur, vt Christus in ipso, & ipse in Christo inueniatur.* Y San Chrisostomo: *Cum enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit.* Pero estos Santos no quieren dezir que se mezcla CHRISTO a la manera que la cera por todos los poros y partes de el hombre. Lo que quisieron aueriguar fue la amorosa y tierna cercania de la Carne de CHRISTO con la nuestra, que es tanta, que es consumada y verdadera vnion: mayor que la que

Lib. 4. in Ioan. cap. 17.

Homi. 46 in Ioan.

ay entre los afectos y voluntades. No vnion natural, como le llama San Hilario, que no se deue entender como suena, porque de nuestra carne y la de Christo naturalmente no se haze vna carne con vnion phisica, como se haze de dos aguas que se ayuntan, o dos ceras que se continuan, y allegan; ni tampoco son vna carne la de Christo y la nuestra por conuersion, que la nuestra se conuierta en la de CHRISTO, y la de Christo en la nuestra: como passa en el mantenimiento, que se conuierte en la substancia de el que le come; Llamale natural vnion san Hilario, porque camina esta vnion imitando quanto puede a la que ay entre las Personas Diuinas. Y como la vnion de la Essencia Diuina con las Personas es naturalissima, y la mayor de las vniones, para dezir san Hilario, que era mayor vnion la de la Carne de CHRISTO cõ la nuestra, que la de la Gracia, que es por afecto de voluntades, por esso dixo que era natural. Y assi dixo: *Cum nobis in se manentibus ipse maneret in patre, & in patre manens maneret in nobis, & ita ad vnitatem patris proficeremus. Cum qui in eo naturaliter secundum natiuitatem ineſt, nos quoque in eo naturaliter essemus, ipso in nobis naturaliter permanente. Quod autem in nobis naturalis æquum ita sit, ipse testatus est: Qui edit carnem meam, & uibit meum sanguinem in me manet, & ego in eo.* En el qual lugar auerigua san Hilario contra los Arrianos, que no ay vnion sola de afecto y voluntad entre las Personas Diuinas, sino natural y substancial. Y prueualo, porque es mayor vnion la que ay entre la Carne de Christo y la nuestra, que la que tenemos por Gracia. Y siendo esto assi, que estamos vnidos por vnion sacramental con CHRISTO, vamos por ella imitando a las Personas Diuinas, cuya vnion es naturalissima. La nuestra no es accidental, sino substancial, que quiere dezir, de la sustancia de Christo con la nuestra. Y

a esta llama natural san Hilario, como lo declarã admirablemente Guidmundo y Algero. (Estan ambos en el quinto Tomo de los antiguos Padres.) Y porque mejor se entienda este lugar de san Hilario, y aya mas conocimiento de esta vnion, y que es CHRISTO habitar por gracia en nosotros, y por este Diuino Sacramento, es bien que entienda el que leyere este Discurso, el lugar de San Iuan: *In illo die cognoscetis quia ego sum in Patre meo, & vos in me, & ego in vobis.* Quando yo resuscite (dize Christo) os embiarè la Persona de el Espiritu santo, y entonces conocereys tres cosas. La primera, que yo estoy en mi Padre, porque soy Dios como el, de su misma substancia, y conocereys que vosotros estays en mi, y yo en vosotros. Conocereys el Misterio de mi Encarnacion, por el qual sabreys que mi naturaleza humana està vnida a mi Diuinidad, y que la leuantè a cumbre de tanta grandeza, que la allegué a mi Persona, y la vñi con vnion hypostatica. Por la qual vosotros por admirable modo estays en mi, porque contengo y encierro (por ser hombre Dios) todos los hijos de Adam, por virtud y manera inefable. Entonces conocereys el efecto admirable de mi Encarnacion, que es la Gracia de el Espiritu Santo, por la qual soys trasladados en forma nobilissimà y honrosa, dando os libertad de vuestro antiguo captiuerio, a buena y dichosa suerte de libertad, dando os titulo de hijos de Dios. Y por razon de esta Gracia soberana, sabreys que habito en vosotros por afecto y amor. Por estos tres Misterios, de la Trinidad, Encarnacion, y Redencion, conocereys con perfecta fee quan de otra manera està el Hijo de Dios en el Padre, que lo estamos nosotros en el, y el en nosotros: porque el Verbo està en el Padre por la vnion de su Diuina Essencia, nosotros en el Verbo por razon de la naturaleza humana que està en

Lib. 3. contra Berẽg. libro. 1. de Sacramentis cap. 3.

el,

227

el, la qual nos contiene como nuestro original principio, y Christo està en nosotros por razon de el espiritu y gracia, que es el efecto de la Redencion. Y de esta manera se vne Dios y habita mediante la Gracia con los justos, y sus fieles leales; y de esta vnion y habitacion habló San Iuan quando dixo: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Porque entrando la gracia en el alma, que es la aposentadora de Dios, viene Dios a ella, y obra y produze efectos Diuinos, y la viuifica y alienta, y la haze semejante a si, y la haze viuienda felice en vida surta, y llena de reposo. Y esto es vnirse Dios por gracia y por afecto, y el ser participes de la Diuina naturaleza. Mas fuera de esto ay otro modo de habitar Dios en nosotros, que es por el Sacramento de el Altar, en el qual se nos da en comida y bebida su Cuerpo y Sangre, para augmentar la primera gracia recibida, y para sustentar la vida Espiritual, y conseruarla con sunmo gozo y deleyte por estremo regalado, recibiendo el Cuerpo de CHRISTO a modo de espititu, y aposentandole en el alma, el qual se vne con ella Y por medio de este Cuerpo sacramentalmente comido, participamos de su alma, y de su vida, y de su ser y Diuinidad. Y assi no sola el alma es habitacion de CHRISTO, sino tambien el cuerpo, que lo quiso Dios ennoblecer, y darle virtud para que fuesse morada suya vniendose con el, haziendole capaz de la vida eterna, y de glorioſa inmortalidad. Y assi quando Santo Thomàs dize que el principal efecto de este Sacramento es dar vida eterna, no se ha de entender solo de la vida eterna de el alma, sino juntamenre de la de el cuerpo, como lo declarò Irineo. Y porque acabemos este largo discurso, es menester boluer a el lugar de Sau Iuã, en el qual habla con su Padre Etetno: *Non pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt, vt omnes vnum sint, sicut*

tu pater in me,& ego in te,vt & ipsi in nobis vnum sint, & ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum sicut & nos vnum sumus. Ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum. Padre Eterno ruego os q̃ yo y los mios seamos vna misma cosa, assi como yo soy vna cosa con vos. Y no son vna cosa el Padre y el Hijo solo; porque se aman (que este fue el desatino de Arrio) ni porque son en pareceres y decretos conformes, sino tambien porque son de vna naturaleza. Y assi el Padre habita en el Hijo, y el Hijo vive en el Padre, y es vn mismo ser y viuir el de ambos. Presupuesta esta verdad, si solo habitára en nosotros Dios por gracia y caridad, no tenia la comparacion, que CHRISTO puso el lleno que quiso significar: porque el ser vnos con CHRISTO, si solo fuera mos por la vnion de la gracia, y no quedára vnido su Cuerpo al nuestro, no corria enteramente la comparacion. Y assi para que sea la semejança perfecta, conuino fuessemos en el alma y en el cuerpo vnos, quanto es hazedero y posible; y la razon pedia, que siendo nosotros en personas muchos, y por razon de que habita vn mismo espiritu en nosotros, y porque nos mantiene vn vnico y singular manjar, el qual es el Cuerpo de Christo consagrado, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo, como dixo San Pablo: *Vnum corpus multi sumus, omnes qui de hoc pane participamus.* Y assi vnidos en vn anima y cuerpo, recibamos los bienes de ambos a dos, que es gracia e inmortalidad, Y declaró San Iuan esta vnion de el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro, con admirable gala, diziendo: *Et ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus, ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum.* Despues que rogó CHRISTO a su Padre que hiziesse a los fieles vnos entre si, y los vniesse con el Padre y con el Hijo, la qual vnion auia de hazer

el

el Espiritu Santo, añade diziendo: Yo les di la claridad que vos, Padre Eterno mio, me distes como hombre, que es la Diuinidad, que la recibiò CHRISTO por la vniõ hypostatica, y esta Diuinidad vnida a su Carne, la qual nos diò por medio de este Sacramento, el qual ya estaba instituydo quando CHRISTO dixo esto. Porque la vnion por gracia ya la auia pedido, la que faltaba era la vnion de su Cuerpo con el de su Yglesia. Y assi dixo: *Ego in eis.* Quiso dezir: Comiendo me mis fieles, por mi Carne comida, y por mi Sangre bebida, estoy en ellos, no solo con mi espiritu, sino con mi Carne y con mi Sangre, estoy vnido a ellos, y vos Padre Eterno mio estays en mi, porque en mi Carne y Sangre està vuestra Diuinidad vnida. Y si la Diuinidad està en la Carne; y la Carne de Christo està en los hombres, por medio de ella està tambien la Diuinidad. Donde infiero, que quien tiene la Carne de CHRISTO dentro de si, tiene la Diuinidad de Dios. Y assi se hazen vno con Christo cabal y perfectamente, y se consuma el matrimonio de la Carne de Christo con la nuestra, con vna delicada vnion, y moral, con la qual nuestra Carne es la de CHRISTO, San Dionisio Areopagita tratò de entrambas vniones, de la Hypostatica y sacramental, diziendo; *Quod vnum simplex, & occultum est in Iesu Diuinissimo Verbo humanitatis nostræ assumptione, pro sua erga nos benignitate exiuit.* Y luego dize: *Et nostri secum communionem, quæ vnum facit benigné procurauit ea quæ in nobis humilia sunt, cum diuinissimis eius summé coniungens; si tamen nos vt membra corpori conuenienter coaugmentemur.* Donde auiendo tratado como el Verbo juntò a si con lazo hypostatico nuestra naturaleza, luego tratò como por este Diuino Sacramento nos juntò a si, no desdeñando nuestra miseria, y viuienda vil, nos juntò consigo con la mayor juntura, y mas apretada que se pudo hallar, no so-

lo

lo haziendo nuestra alma vna con la suya, por gracia, sino nuestra carne suya por este Sacramento, no que se haga vna substancia misma con el, sino que la acondiciona, y le comunica su virtud, y le trasspassa en si todo, y le muda, y le buelue semejantemente inmortal. Y si el amor, como hemos dicho, es vnidad; quanto es mejor y mayor la vnidad, tanto es mas excelente el amor. Y quanto mas particulares fueren las maneras de ser vno mismo, tanto es mayor y mas excelente el amor, y tanto se tendrán mas encendido querer. Y porque en nosotros ay carne y espiritu, y si a nuestra alma ayunta Christo la suya, poniendo en ella su semejança, y comunicandole su vigor, y derramando por ella su espiritu mismo, por marauilloso modo, con juntura estrechissimamente amorosa, le da movimiento, y su vigor y su fuerça viua, y la figura y concierta, para que sea vna imagen suya. Y sino se ayuntára tambien con nuestros cuerpos por este Sacramento, no sevniera por todas las formas posibles. Y assi no quedàra engrandecido y hecho estremado y heroyco el amor que CHRISTO nos tuuo, pues pudiendo vnirse en carne con nosotros, lo dexò de hazer. Y preciandose Dios de ser en todo lo que haze cabal y perfectissimo, principalmente importando que se haga para vn fin tan grandemente importante, como es hazerse vno con su Reyno, Reyna dètro de sus vassallos, haziendolos vno cõsigo, no solo por caridad (que el Espiritu suyo en nuestros coraçones derrama) sino tambien en la manera de el ser, no solo en la de el alma, sino en la del cuerpo, para que seamos todos vnos, que es la mayor vnidad que pensar se puede en cosas tan apartadas. De la qual resulta vn summo, inmenso, y dulcissimo deleyte, que trasspassa toda el alma, y la leuanta enteramente sobre si misma, y espira amor, terneza, y otras prendas mil de bienauenturado dulçor,

y el

229

y el cuerpo le da abundancia de gozo, no grossero, ni tosco, ni mezclado con tristeza, ni breue, como los de el mundo: porque este gozo no tiene limite, y sobre puja sin ninguna comparacion a todo lo que al mundo recrea; porque este nudo de amor, que enlaza al Cuerpo de Christo con el nuestro, es en dulce estrecheza no comparable con los gustos de el mundo: porque essos son regateados y escasos, este es en alegria, y en intimo bien abundante, pues al fin todo el hombre con anima y cuerpo, abraçado con el anima y Cuerpo de CHRISTO con estrecha vnion, partitipa glorioſamente de sus amorosos abraços. Con lo qual ni la naturaleza con sus necesidades, ni la tirania y crueldad con sus atrozes crueças, no podrá priuar al hombre de este deleyte. Y assi en la Primitiua Yglesia a los encarcelados por CHRISTO les daban los fieles este Soberano manjar, y era tanto el gozo de tenerle dentro de si, que con demonstraciones valientes desafiaban a los cuchillos, y a los fuegos, y a los enemigos, desseando ofrecer su sangre por CHRISTO. Y porque recojamos las velas, y demos fin a este Discurso, trata la vnion de Christo con nosotros el Eclesiastico en el capitulo primero, en vnas palabras por estremo gustosas: *Radix sapientiæ cui reuelata est? Astutias illius quis agnouit? Multiplicationem ingressus illius quis intellexit? Ipse creauit illam in Spiritu sancto, & vidit, & dinumerauit, & mensus est, & effudit illam super omnia opera sua, & super omnem carnem secundum datum suum præbuit illam diligentibus se.* La rayz de la sabiduria quien la sabe y la alcança como ella es? Porque Dios es su origen, y el minero de donde ella se deriua y nace, las astucias sagaces de esta sabiduria, que entendimiento podra ser capaz para entenderlas? La multitud de entradas que esta sabiduria ha hecho en el mundo quien podra contarlas? El Altissimo Señor

Criador

Criador de todo, sentado en su Throno, Señor vniuersal, el la crió en el Espiritu Santo, y la hizo visible, y la ciñò, y hizo que se pudiesse abarcar, siendo por eternidades incomprehensible, y la derramò sobre todas sus obras, y sobre toda la perfecta carne, y no le quedò a Dios mas que dar. En el qual lugar (si se mira como yo miro la Escritura) esta representado al viuo este misterio, porque es el Sacramento de las dulces y galanas inuenciones de Dios, que a estas astucias, y inuenciones de amor les llamò Esaias: *Notas facite in populis adinuentiones eius. Exulta & lauda habitatio Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel*, que en la fuerça de el Hebreo es estar Christo vnido con nosotros con su Cuerpo y Espiritu. Y assi dixo vn docto declarando estas palabras: *O sacrum commercium! O immaculatum thorum & cœleste connubium, in quo participes Christi, & Diuinæ substantiæ eius, & membra corporis eius, & de carne eius, & de ossibus eius, cœlestes & immortales sancti, & immaculati per communicationem suæ vtriusque naturæ effecti sumus.* De estas inuenciones de amor habla el Ecclesiastico, y dize: Quien podrà contar las admirables entradas que hizo esta sabiduria? Y para que no entendiessemos que hablaua de la Sabiduria Eterna, que es el Verbo solo, sino de la Sabiduria criada, que es Christo en quanto hombre, de la qual dixo San Pablo: *Factus est nobis sapientia, sanctificatio, & redemptio*; dixo: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto*, que es lo que dixo MARIA a el Angel, quando le preguntò examinandole, si era de luz: *Quomodo fiet istud, quoniam virũ non cognosco?* Respondiò le el Angel lo que MARIA sabia mejor que el, que no seria por consorte humano lo que auia de concebir, sino por obra dè el Espiritu Santo, y virtud de el Altissimo: *Spiritus Sanctus superueniet in te*, y el Ecclesiastico: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto.* Y assi fue el Verbo visible y el incompre

Isai. 12.

Arias Mõtano folio 291.

230

comprehensible contenido en tan breue sito, qual es el de el hombre. Y derramó esta sabiduria criada sobre todas sus obras, que es dezir, que Christo fue el principal de todas las criaturas, y el primogenito de ellas, y sobre todas la derramò sobre la carne perfecta, esto es, *Super omnem carnem.* Y el que entrò en el Parayso, y sentenciò al hombre, y a Lucifer, y al pecado, y el que entró en las nubes, y anegò el mundo con vniuersal Diluvio, y el que entró en el mar, y anegò los Gitanos, y sacò su pueblo a libertad, y el que entrò en el exercito de el Assyrio, y matò ciẽto y ochenta y cinco mil, y el que entrò en el Sinay, y amedrentó su pueblo, y dió la ley, y el que hizo otras mil entradas en el mundo, que esso es: *Multiplicationem eius quis intellexit?* Este Señor entrò en el vientre de MARIA, y saliò hecho hombre, para derramarse entre los hombres en especies de Pan y de Vino, que son los atenores, por los quales entrando Christo en nuestro estomago, da virtud a nuestras almas, y vigor de inmortalidad a nuestros cuerpos, juntandose con nosotros, dando nos descanso, y deleyte, y vida, *Secundùm datum suum.* No le quedò a Dios mas que dar, porque enseñoreado de esta manera perfectamente de todos, nos dà lo necessario, y nos sustenta en vida, y nos gouierna sin contienda, y nos da aqui gracia, y al cuerpo prendas de inmortalidad de gloria, &c.

SERMON

PREDICADO EN LA CIVDAD DE ALCALA LA Real, en el Conuento de nuestra Señora de Consolacion, del Orden de Penitencia Tercero de nuestro Serafico Padre san Francisco, en las honras que el mismo Conuento hizo por el Rey nuestro señor don Felipe Tercero a diez y ocho de Iunio de mil y seyscientos y veynte y vno.

POR EL PADRE FRAY CYPRIANO de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en el Conuento de san Antonio Abad de la ciudad de Granada.

DIRIGIDO AL DOCTOR IVAN DE Lara y Castro, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

CON LICENCIA,

Impresso en Granada, Por Martin Fernandez Zambrano,
Año M. DC. XXI.

Reg. nº. 97

SERMON

PREDICADO EN

LA CIVDAD DE ALCALA

Real, en el Conuento de nuestra Señora de Consolacion, del Orden de Penitencia de nuestro Seraphico Padre San Francisco, en las Honras que el mismo Conuento hizo por el Rey nuestro Señor don Felipe Tercero a diez y ocho de Junio de mil y seyscientos y veynte y vno.

POR EL PADRE FRAY CYPRIANO de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en dicho conuento de San Antonio Real de la ciudad de Granada.

DIRIGIDO AL DOCTOR IVAN DE Lara y Calvo, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

CON LICENCIA.

Impresso en Granada, por Martin Fernandez Zambrano.

Año M.D.C.XXI.

POR comission del señor Doctor Bernardo Aldrete, Canonigo de la santa Iglesia de Cordoua, Prouisor y Vicario general de Granada y su Arçobispado, &c. He leydo este Sermon del Padre fray Cypriano de Santa Maria, Lector de Sãta Theologia en su Conuento de san Antonio Abad de Granada, que predicò en Alcala la Real en su Conuento de nuestra Señora de Consolacion, a las honras del Rey don Felipe Tercero nuestro señor, que Dios tiene en su gloria, y hallo q̃ es Sermon docto, exemplar, y ponderado con mucha cordura y cõformidad en todo, assi en doctrina de Fè, como de costumbres, sin contener disonancia alguna porque no se pueda imprimir, antes serà muy de prouecho al seruicio de nuestro Señor, y enseñãça de los Fieles, y en todo digno de su autor, a quien es justo se le dè la licencia que suplica.

El Doctor Iuan Ximenez Romero.

LICENCIA.

NOS el Doctor Bernardo de Aldrete, Canonigo de la Santa Iglesia de Cordoua, Prouisor y Vicario general deste Arçobispado, &c. Por la presente damos licencia a qualquier Impressor desta ciudad, para que imprima este Sermon del Padre fray Cypriano de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en su Conuento de san Antonio Abad de Granada, que predicò en Alcala la Real en su Conuento de nuestra Señora de Consolacion, en las honras Reales de su Magestad. Dada en Granada a diez y nueue dias del mes de Iulio de mil y seyscientos y veynte y vn años.

Doctor Bernardo Aldrete.

Por mandado del señor Prouisor.
Iuan Rodriguez, N.

AL DOCTOR IVAN DE LARA y Castro, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

AVNQVE deuiera acobardarme poner en execucion el particular gusto que V.m. mostrò, en querer corriesse por su quenta el sacar a luz este Sermon que predique en las exequias de su Magestad, por auer salido otros predicados en la misma ocasion de Predicadores tan insignes, que su nombre solo bastaua para calificarlos, quando no lo hiziera su grauedad de pensamientos, y admirable erudicion; con todo esso, el desseo de mostrarme grato a vn fauor de valde ofrecido, me ha dado animo para vencer todas las dificultades que de ordinario se ofrecen a los que sacan la muestra de su ingenio, sugetandola a la censura de tanta variedad de pareceres en que suelen repartirse aquellos a cuyas manos viene; pero todo es probar ventura, y assi quiero hazer prueua de la mia, prometiendome grandes esperanças de que ha de ser muy felice, estriuando en el amparo que fio tendran en V.m. las primicias de mi entendimiento, cuyas faltas supliran con su piedad los que por ellas passaren los ojos; y quando en los suyos no hallaren gracia, basta para mi satisfacion el auerla hallado en los de V.m. cuya erudicion y letras resplandecen con rara sutileza de ingenio, si bien no premiado con las creces y aumentos que merecen la calidad y luzidos estudios de la persona de V.m. a quien el cielo guarde, y en todo prospere, &c.

Fr. Cypriano de Santa Maria.

2 3 3

Iustus autem si morte præocupatus fuerit, in refrigerio erit. Senectus enim venerabilis est non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata. Sapientiæ 4.

TODAS las cosas (dize el Espiritu Santo) tienen su tiempo: *Omnia tempus habent.* Tiempo ay dedicado a las lagrimas, a las justas muestras de pena, de dolor y sentimiento: *Tempus flendi.* Y tiempo ay tambien dedicado al gozo, jubilo y alegria: *Et tempus ridendi.* Quien leuantare los ojos, y los pusiere en este espectaculo; quié esparciere la vista por este teatro funesto y triste, juzgara el admirable engaze y conneccion que tiene con el tiépo presente, en el qual celebramos las exequias del mayor Monarca y Potentado del mundo, esclarecido Rey y señor nuestro Filipo tercero, a quien quadra admirablemente el nombre de Tercero, pues antes de su muer-

Eccles. c. 3. v. 1.

Ibid. v. 4

te en manos de nuestro Reuerẽdissimo Padre General professo como Religioso Tercero, dado tan grande lustre y resplandor a nuestro abito, que aunque no es cosa nueua para el vestirle Principes y Reyes; es este vn nueuo titulo de honor, y el que mas campea y resplandece entre los muchos que tiene, echole al fin el sello de calificacion el Rey nuestro señor, y assi, no ya solo por la general obligacion de vassallos suyos, sino por la particular que nos corre de hermanos, celebramos a nuestro buen Rey y señor estas exequias: y aunque el tiempo dedicado a ellas parece q es el primero, de quien dixo el Espiritu Santo *Tempus flendi*, tiempo de lagrimas, de pena, y de sentimiento, yo he venido a hallar por mi quenta, que este tiempo es el segundo, de quien el mismo Espiritu Santo dixo: *Tempus ridendi*, tiempo de gozo, de jubilo y alegria. Despertò en mi este pensamiento el gran Padre y Doctor de la Iglesia san Ambrosio, oratione de fide resurrectionis, donde tocò la antigua costumbre que tenian vnos pueblos, los quales en el nacimiento de los hombres derramauan lagrimas, dauan muestras de pena, de dolor y de tristeza; pero en su muerte hazian demonstracion de gozo, de contento y alegria: *Fuisse etiam quidam scribunt populi qui ortus hominum lugerent, obitus celebrarent.* Que

pueblos

pueblos, o ciudades fuessen estas donde florecia esta costumbre passòlo en silencio Ambrosio, pero explicòlo Philostrato, lib. 5. de vita Appollonij, donde enseña, que esta fue costúbre de los Gaditanos, moradores de la Isla de Cadiz. Y Herodoto in Terpsicore, afirma tuvieron la misma costumbre los de Thracia, de la qual tambien vsaron los Gymnosophistas, y Brachmanes, como lo dize Stobeo. Y si mi pésamiento no me engaña, la misma costumbre floreció entre los Romanos; pues dellos afirman Plutarco, y Herodiano, segun refiere Pierio, que los lutos que arrastrauan en las muertes de sus Principes, y Emperadores, eran vnas ropas blancas; y siendo este color festiuo, simbolo de gozo y alegria, como es tribial en humanas, y diuinas letras, y lo notò el gran Gregorio; sin duda que con el significauan los Romanos, que la muerte de sus Principes se auia de festejar con general aplauso, y vniuersal regozijo. Apoyan este pensamiento los juegos funebres tan celebrados en humanas letras, los quales (como enseña Diodoro Siculo) tuuieron su principio de los Athenienses. Y Pierio Valeriano dize, q̃ los Rhodos en las exequias que hazian en honor de Tlepolemo, los que celebrauan los juegos funebres eran vnos mancebos, cuyas sienes ceñian guirnaldas,

Lib. 22. initio.

Homil. 21 in Euan.

Lib. 11. f. 141.

Lib. 52. Hierog.

das, o coronas hechas de hojas de alamo. El fundamento que para esto tuuieron los antiguos, explicòlo Eleazaro, a quien cita Ægesippo, lib. 5. excidij Hierosolimitani, donde dize: que el celebrar con tanta solemnidad y regozijo las exequias de los muertos, derramando tantas lagrimas en el nacimiento de los viuos, era, porque estos venian a padecer los trabajos, miserias y calamidades desta vida; aquellos salian della para gozar de felicidad y biẽauenturança; los vnos venian a ser sugetos y cautiuos, los otros salian de sugecion y cautiuerio, quedando horros y libres: *Illos ad erumnam natos doleant, hos ad beatitudinem redysse gratulentur: illos ad seruitutem veniſſe ingemiſcant, hos ad libertatem remiſſos gaudeant.* Y aun de aqui vẽgo a entender el misterio que tuuo vestirse los Romanos ropas blancas en la muerte de sus Principes, pues con ellas manifestauan, que el gozo y alegria que tenian, era de verlos libres del cautiuerio duro desta vida. Porque segun enseña Tertuliano, a quien cita Pierio, lib. 4. de sus Hieroglificos; el señor que daua libertad a su esclauo, le vestia de blanco; esta era la insignia de su libertad, y la carta de horro que le daua; y assi entiendo, que aludiendo a esto los Romanos, se vestian de blanco en la muerte de sus Principes y Emperadores, para signi-

Lib. 4. Hierog.

ficar

ficar la libertad que por medio della gozauã. Y tambien vengo a entender el misterio que tuuo el coronarse cõ hojas de alamos los Rhodos para celebrar los juegos funebres en honor de Tlepolemo: porque como enseña Cartario, lib. de imaginibus Deorum, los antiguos tenian a Hercules por Hieroglifico del tiempo, que todo lo acaba. y consume; y para significar este pensamiento, le coronauan con hojas de alamo, porque estas tienen dos colores, blanco, y verde obscuro; por el blanco entendian el dia, y por el verde obscuro, la noche. Y aun esto mismo pienso que pretendieron significar los Elios, pues para retratar la muerte pintaron vna muger que adormia en sus braços dos niños, vno blanco, y otro negro, dando por ventura a entender, que las armas con que vencia, y triunfaua de todos la muerte era con el tiempo, cõ los dias que passan, y las noches que vienen. Pues aora entiendo el misterio de coronarse los Rhodos con guirnaldas de hojas de alamo, celebrando las exequias de Tlepolemo, cuyo intento no fue otro, sino significar que el tiempo es el que pone fin, y termino a la sugecion de las penalidades y miserias desta vida, al duro cautiuerio que los hombres padecen en ella. Y de aqui se viene a entẽder el fundamento que tuuieron muchos de

los Gentiles para celebrar con grande musica de varios y diuersos instrumétos las exequias de sus muertos, tenian por verdadera vna opinion de Pitagoras, de Platon, Ciceró, y de Philon Iudio (y aun sus passos parece q̃ siguen Anselmo y Ambrosio) cuya doctrina fue, q̃ el mouimiéto delos Cielos haze vna admirable musica, vna dulce armonia, y suaue cósonancia, la qual exagerò demanera Philó Iudio in lib. de somnis, q̃ afirma, si llegara esta musica a nuestro oydo, le regalaria demanera que andariamos absortos, enagenados, oluidados dela fragilidad de nuestra naturaleza, priuandola del sustento necessario para la cóseruacion della: pues para significar los Gentiles, q̃ quando las almas saliá de los cuerpos se librauan dla carcel dellos, y yuá a gozar de aq̃lla celestial musica q̃ causaua el mouimiéto delos Cielos, por esso en las exequias de los muertos querian q̃ vuiesse tan soléne musica de varios, y diuersos instrumétos. Repare pues aqui nuestro pensamiento, si con estas razones y fundamentos se persuadian los antiguos, y Gentiles a celebrar con tanta solemnidad, gozo y alegria, las exequias de sus difuntos: con quanta mayor razó nosotros que somos hijos Catholicos dla Iglesia, illustrados con la luz de la Fè, en las honras que celebramos de vn Rey santo que nos

Conimbricenses 2. de cælo, c. 9. q. 1. art. 1.

dio

dio el Cielo, deuemos hazer demonstracion de gozo, jubilo, y alegria, pues por medio dela muerte salio del cautiuerio miserable desta vida, quedando libre de las penalidades, y calamidades della, partiédose a gozar, no dela musica que causa el mouimiento de los Cielos, sino de aquella diuina y celestial q̃ enseñan los Theologos y graues Padres de la Iglesia q̃ gozan los bienauẽturados en el Impireo Cielo, donde ciñe sus sienes, no la Corona corruptible q̃ dexò en la tierra, sino la Corona de gloria que le estaua preparada ab æterno. Luego segũ esto, el tiempo presente no es el primero de quien dixo el Espiritu Santo: *Tempus flendi*, tiempo de lagrimas y tristeza, sino el segundo tiempo: *Tempus ridendi*, tiépo de gozo, de jubilo y alegria. Y si como enseña Diodoro Siculo, en las exequias d̃ los difuntos, no solo se hazia solemne fiesta, sino que en medio del gozo y regozijo della se dezia vna oracion en alabança del muerto, refiriẽdo sus hechos y proezas: esta es la obligacion que a mi me corre el dia de oy, hazer vna oracion en alabança del Rey nuestro señor: pero para tener prospero sucesso en ella, es forçoso valernos de otra oracion de la q̃ hizo aq̃l Paranimpho del Cielo a nuestra Serenissima Princesa; obliguemosle pues con ella, para q̃ nos alcance gracia, diziendo: Aue Maria. *Iustus*

Lib 11. *f.*241.

EL Thema de mi Sermon, y el lugar con que le he de dar principio, y fin, es el que tengo propuesto de la diuina Sabiduria, y antes de engolfarme en el basto, y espacioso mar de sus diuinos misterios, supongo con graues y doctos expositores, assi antiguos, como modernos, que aqui el Espiritu Santo toma a su cargo la defensa, y amparo de vna graue, y justa causa, qual lo es, librar a vn justo de la calumnia que le podian hazer los hijos deste siglo, por verle morir en tiempo no pensado, y menos preuenido, segun el juyzio humano; pues quando gozaua de lo mas florido, y hermoso de su edad, quando tan lexos estaua de llegar a los vltimos terminos y cotos de su vida, entonces le priuò della la muerte, y cortò el hilo. Comiença pues el Espiritu Santo la defensa de tá justa causa, y dize: *Iustus autem, &c.* dòde la Version del Griego tiene, *Iustus vero etiam si præmatura morte obeat, quiete tamen perfruetur.* La misma leccion obserua la Biblia Tigurina, y Vatablo en sus anotaciones, explicando la palabra, *præmatura*, dize: *Hoc est ante tempus naturæ debitum.* Y si el tiempo que el santo Profeta Rey señalò por plazo a nuestra vida, es de setenta años; y a lo que mas se alargò, en los robustos y fuer-

Psal. 89. v. 10.

tes,

tes, fue conceederles ochenta, porque la demas edad no se tiene por vida, sino por disposiciones de muerte: el sentido que viene a tener la sentencia del Espiritu Santo, no es otro sino este. Si al justo le preuiniere la muerte, y como fruta no madura, sin tiempo, y sin sazon, le cortare del arbol de la vida, no le passe a nadie por el pensamiento, que es este agrauio que se le haze al justo, dando licencia a la muerte, que le córte el hilo de la vida en lo mas florido della, sin dexarle peynar canas; porque antes es gran merced, y singular fauor el que al justo se le haze, pues tan temprano se da fin a sus trabajos, y principio a su descanso: *In refrigerio erit.* Ara, desentrañemos estas palabras, *In refrigerio erit*, porque su explicacion nos dará motiuo para declarar la felicidad, y bienauenturanza que el justo tiene librada en su muerte. En el texto Griego, las palabras que corresponden a las de nuestra vulgata, *In refrigerio erit*, son, *en Anápausi este*; y esta dicció, *Anapausi*, como eruditamente prueua vn docto moderno con Xenophonte, Plutarco, y Demostenes, es tan fecunda en su significacion, que abraça varias cosas cõ ella, y assi es lo mismo que cessacion, y pausa en los trabajos, alibio, recreacion, dulze y regalado sueño. Todo lo qual apoya admirablemente en su Lexi-

con

con Griego Tusano, diziendo, que significa lo mismo que *refrigerium, recreatio, respiratio, quies*, epitectos todos, que admirablemente frisan con la muerte del justo, pues para el no es otra cosa sino alibio, descanso, sosiego, reposo, dulce y suaue sueño. Pero apoye este pensamiento, y hagale claro aquel varon justo, y grande amigo de Dios, que por serlo tanto, fue exercitado con extraordinarios trabajos el santo Iob, el qual en el cap. 3. viendose todo hecho vna llaga, y que solamente le auia quedado de todos los tesoros y riquezas que tenia, vna texa cō que limpiaua las podres, y materias que de su cuerpo salian, vltraxado de su muger, y valdonado de sus mayores amigos, alçando los ojos al cielo, dixo: *Nunc enim dormiens silerē, & somno meo requiescerem.* O Señor, y quien me diesse dormir y guardar silencio, descansando con mi sueño! Que sueño sea este que tanto desseaua el santo Iob, explicòlo la Biblia Tigurina, y la translacion Hebrea, pues bueluen, *Nunc enim iacerem.* Y Vatablo en sus anotaciones añidio in sepulchro, y explicando todo el pensamiento, dize: *Id si factum esset, nunc in terræ sepulchro iacens tantam huius mundi molestiam ignorarem, dormirē absque angustia.* O Señor (dize Iob) y si me concediesses que aora muriera yo, como me librara de lo mucho que padezco! cessarian

cap. 3.

sarian mis trabajos, mis dolores, mis penas, y mis angustias! que regalada cama seria para mi la sepultura! ò como dormiria, y descansaria en ella! con que silencio passaria mi dulce y suaue sueño! No veys como la muerte del justo es regalado sueño, alibio de trabajos, descanso, y sossiego en las angustias, y penas. Aora vengo a entender el misterio que tiene el nombre que dà la Iglesia al lugar donde se entierran los cuerpos de los fieles difuntos, que es cimenterio, o cementerio: y aunque en nuestros tiempos llamamos cimenterio al lugar y sitio que està fuera de los Templos, si bien junto y llegado a ellos. En la primiua Iglesia tenia este nombre los oratorios donde se celebrauà los Oficios Diuinos, y vniuersalmẽte se enterrauan los cuerpos de los Fieles, como consta de san Clemente, lib. 6. constitu. Apostol. cap. 29. pero quiẽ me dio motiuo para entẽder el misterio que en apoyo de mi intento tiene este nõbre cimenterio, es el nueuo tesoro de la lẽgua Latina, el qual aduierte, q̃ la palabra Griega, Koimeterion, q̃ corresponde a la Latina, cæmeteriũ, y a nuestra vulgar ciméterio, trae su origen del verbo Griego, Koimao, el qual como enseña Tusano en su Lexicon Griego, significa dormir, cuya significaciõ no passò en silencio el mismo tesoro de la lẽgua Latina, antes fundado

dado en ella dize, que cimeterio es lo mismo que dormitorio de muertos, *dormitorium mortuorum*: pero Atheneo de conuiuijs cretensium enseña, que en qualquiera casa auia dos lugares señalados para celebrar los combites, vno era el conclaue, o sala donde los combidados comian, hablauan, y conuersauan de dia, y a esta llamauan Andreió, que significa lo mismo que el conclaue que diximos, como lo enseña Tusano en su Lexicon Griego. Otro lugar tenian señalado para dormir y reposar denoche y a este dize Atheneo llamauan Koimeterion ò cimenterio que es lo mismo: pero Estrabon enseña, que cimenterio significa la casa de posadas donde los que van camino passan la noche, duermen y descansan hasta que viene el dia, y prosigue cada vno su jornada, segũ la ciudad, o lugar donde camina, *domus in qua hospites dormire solent*: ò que bien nos explica todo esto, quan bien le quadra el nombre de cimeterio al lugar donde se entierran los cuerpos de los fieles, pues es para ellos como vna casa de posadas, cuyos aposentos son las sepulturas en ellas duermen mientras dura la noche deste siglo, hasta que amanezca el dia de la general resurreccion, en el qual despertaràn todos del sueño de la muerte, y cada vno seguirà su camino; los buenos el del cielo, los malos el

Citat Stephanus l. 1. de ritibus Eccl. Cath. cap 23. initio

del

del infierno; los justos despertarán alegres, y contentos, porque juntamente con el cuerpo van a gozar de descanso eterno; pero los pecadores despertarán tristes y afligidos, viendo q̃ se les aumenta su tormento, y que van a pagar en compañia de su cuerpo los deleytes y regalos que con el gozaron en esta vida. Bien a proposito deste intento declarò el grã Padre Augustino la diferẽcia q̃ à de auer entre el justo, y el pecador, quãdo en la mañana de la Resurrecciõ despierte del sueño de la muerte. *Dormit ergo omnis mortuus, & bonus, & malus: sed quomodo interest in ipsis, qui quotidie dormiunt, & exurgunt, quid quisque videat in somnis, aly sentiunt læta somnia, aly torquentia, &c.* Todos los muertos (dize Augustino) passan su sueño, los buenos, y los malos, todos duermen; pero como han de despertar del sueño de la muerte, nos lo enseñan, los que gozando de la vida duermen, y despiertan, pues vnos tienen sueños alegres, otros, tristes, y melencolicos; vnos sueñan, que los atormentan, que los quieren ahogar, que se abrasan en llamas de fuego, que quieren huyr, y no pueden, y assi despiertan con pena, con congoja, y cõ tristeza: retrato admirable de la muerte del pecador, y de su resurreccion, pues para el serà este sueño verdadero, cuya experiencia le harà que lo crea, aunque no quiera, pues se

Tract. 49 in Ioann. cap. xj.

vera arder en llamas de fuego, q̃ sin quemarle, le atormenten eternamente: otros sueñan, que estan en vn paraysо a la sombra de copados arboles, poblados de oloroſas flores, cargados de dulces frutos, viendo como derraman, y vierten sus claras y cristalinas aguas, muchas, y caudaloſas fuentes, recreandoles suauemente dulces, y regaladas mareas. Está pa viua del justo, de lo que le ha de passar quãdo despierte del alegre, y dulce sueño de su muerte, pues mientras su cuerpo duerme en la sepultura, su alma goza de aquel Paraysо de la Gloria, donde la fuente de la diuinidad continuamente està virtiendo y derramando rios caudaloſos de diuinos deleytes, a la sombra del arbol d̃ la vida Christo Señor nuestro goza el alma del dulce fruto de su passiõ, y su muerte, recreandola el Espiritu Santo suauemente con sus regaladas mareas. Todo esto goza el alma en el cielo, mientras su cuerpo en la tierra duerme; pues quando se junte con el para que despierte, y ambos vayã à gozar el premio de lo mucho que en el mundo padecierõ; que gozo, y alegria tendrá, digàlo el silencio, pues que la lengua, ni la pluma puede; este es el misterio que tiene el nombre de que vsa la Igleſia, cimenterio, dormitorio de muertos, donde pecadores, y justos duermen; este pues

es el dormitorio q̃ desseaua el santo Iob para dormir en el, porq̃ como era justo, tenia ciertas prẽdas, de q̃ su sueño auia de ser muy dulce y regalado; pero esso dize: *Nũc enim dormiẽs silerẽ.* Pero no es para passar en silẽcio el misterio q̃ tiene el verbo, *sileo*, ð q̃ vsõ el santo Iob, pues cõ el nos enseñò, q̃ el sueño que desseaua era la muerte; porq̃ los antiguos llamauã silẽtes a los muertos, gẽte q̃ siẽpre calla, y guarda perpetuo silẽcio, y assi se entiẽde el lẽguaje de Virgilio, li. 6. *Æneï vmbras silẽtes, cõciliũ silẽtũ.* Y el ð Ouidio, lib. 15. *Metã qui iura silẽtibus illic reddit.* Y no es ageno de la diuina Escritura, antes muy comũ en ella, y assi aq̃l Verso de Dauid: *Erubescãt impij deducãtur in infernũ*: lo trasladò Geronimo, *taceãt in inferno*; y otros, *sileant in sepulchro, siue in fouea. Silẽtes efferãtur ad sepulchrũ.* Callé los pecadores en la sepultura, guardé silẽcio en ella, esto es, muerã: y de aqui se entiẽde biẽ vn lugar de Isaias, c. 6. *Ve mihi quia tacui*, ay de mi porq̃ è callado; por ventura es mal de muerte callar y guardar silẽcio? y si no lo es, por q̃ se llora Isaias? Explicado el rigor desta sentẽcia el doctissimo Forerio, dize, q̃ es lo mismo q̃ si dixera el Profeta, *cente perij*: y Vatablo en sus anotaciones declara a Isaias en el mismo sẽtido, y assi dize: *Excissus sum, vel perij, id est actũ est de me, breui tollar de medio*; muerto soy, biẽ puedẽ doblar por mi; esso

Psal. 30.

Lorinus.

cap. 6.

esso significa esta frace, *Ve mihi quia tacui*. Y tiene esta explicació graue fundamento, porque los Padres antiguos tenian por cosa cierta, que en viendo a Dios, ya fuesse en especie corporea, ya por medio de algun Angel, luego auian de morir; y assi en el cap. 13. de los juezes, dixo Manue a su esposa: *Morte moriemur quia vidimus Deum*; a Dios emos visto, cierta tenemos la muerte, presto moriremos. Y en el Genesis, cap. 32. exagerò mucho el santo Patriarca Iacob, el auer quedado con vida auiendo visto a Dios: *Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea*. Grá milagro, q̃ vi a Dios rostro a rostro, y no è muerto, sino quedado cõ vida. Pues como el Profeta Isaias auia tenido aquella vision tan celebre, como era auer visto a Dios en aquel trono excelso, y leuantado cercado de Serafines: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum, &c.* por esso dixo: *Ve mihi quia tacui*: pues he visto a Dios, no tengo que tener esperança de mi vida, presto verè el fin y termino della, *breui tollar de medio*, bié pueden doblar por mi, *actum est de me*; yo callarè, y guardarè silencio como muerto; esso es *Ve mihi quia tacui*, por esso se llora Isaias. Bastátemente he probado con humanas y diuinas letras, que lo mismo es callar, y guardar silencio, que morir: y no es menor confirmacion

deste

deste pensamiento el nombre q̃ en la lengua Hebrea se le da a la sepultura, que es dumach, del qual Marino en su Arca Noe, y Pagnino en su Epitome Hebreo enseñan, que significa el silencio: y tenemos manifiesta prueua en el Psalmo 93. pues aquel Verso de Dauid: *Nisi quia Dominus adiuuit me, paulòminus habitasset in inferno anima mea*: si el Señor no me ayudara, ya estuuiera en la sepultura, explicandole Genebrardo, donde nuestra Vulgata lee, *in inferno*, el leyò, *in silentio*, porque en el Hebreo corresponde la diccion, dumach; y assi la obseruò tábien Vatablo en sus anotaciones; pero Genebrardo confirmò mi intento, diziendo: *Sic appellant infernum, vel sepulchrum vbi corpus silet*; que assi llaman los Hebreos a la sepultura, silencio, porque en ella calla el cuerpo; pero el llamar silentes a los muertos, y silécio a la sepultura, tiene su misterio, cuya explicacion ha de apoyar, y hazer mas claro el pensamiento que sigo, para cuya inteligencia se ha de notar, que el verbo, *sileo*, no solo significa callar, sino descansar, gozar de paz y sossiego: y consiguientemente el nombre, *silentium*, que del se deriua, significa, no solo el silencio, sino tambien el mismo descanso, la paz, serenidad, y tranquilidad. La prueua deste pensamiento hallo en humanas y diuinas letras; en humanas, por-

porque Plinio, lib. 18. c. 28. para significar vn tiempo assentado, tranquilo y sereno, vn cielo raso, y sin nublados, dixo: *Silente cælo*, cielo que calla y guarda silencio. Y Liuio, lib. 7. Bell. Maced. para significar la pausa que se haze en la guerra, la quietud, y sossiego de que gozan los exercitos mientras no entran en batalla, vsò del nombre, silencio: *Silentium de indebitũ fuit neutris trãsgredientibus amnem.* En diuinas letras es admirable el exemplo que tenemos, c. 1. del santo Profeta Ionas, pues quando en el mar se leuantò aquella grande tormenta de deshechos vientos, y mar por el cielo, que parecia queria comerse la nao, y los que yuan dentro: viendo el Profeta, que el era la causa de tan fuerte tẽporal, porque todos no pereciessen, dixo, que lo echassen a la mar, y que al punto cessaria la tormenta, *& cessabit mare à vobis*; pero deuese aduertir, que el verbo, *cessabit*, de nuestra vulgata, se trasladò del Hebreo, silebit; y callarà el mar, guardarà silencio. Y explicando la frase Vatablo en sus anotaciones, dize: *Et tranquillum fiet vobis mare*, quedarà el mar en leche, sereno, tranquilo, y quieto. El mismo lenguaje se halla en el Ps. 106. *Et siluerunt fluctus eius.* Y el santo Iob, c. 30. vers. 27. para declarar lo mucho que padecia interiormente, dixo: *Interiora mea efferbuerunt absque vlla requie*; las entrañas, y

el

el coraçon se me abrasan, sin tener venia, ni descanso; donde lee el Hebreo, *absque silentio*, no se guarda silencio en mi pecho; no ay descanso, sossiego, ni reposo en el; esso es, *absque silentio*. Ya he probado con humanas, y diuinas letras, q̃ significa descansar el verbo, *sileo*, y que el nombre, *silentium*, significa el mismo descanso, reposo, y sossiego. Aora pues se entiende el misterio q̃ tuuo declarar el santo Iob su muerte con el verbo, *sileo*. *Nunc enim dormiens silerem*. Hazia la persona de los justos, y para dar a entender la paz, descanso, y sossiego de que gozan por medio de la muerte; por esso dize: ò quien me concediesse que muriesse yo aora, y guardasse silencio en la sepultura, como descansaria en ella durmiendo mi dulce sueño, libre de las miserias y trabajos desta vida! Cierre todo este discurso con llaue dorada el glorioso Padre san Iuan Chrisostomo, el qual en el to. 5. homilia 7. ad Populum Antiochenum, va con grande elegancia describiẽdo la muerte del justo, y dize: *Nil aliud est mors quã somnus, & migratio, & translatio, & requies, & tranquillitas portus, & perturbationis liberatio, & à vitæ curis absolutio*: no es otra cosa (dize Chrisostomo) la muerte del justo, sino vn dulce, y regalado sueño, vn partirse desta vida a la eterna, vna translacion a ella, vn descanso, vn

admi-

admirable reposo, y diuino sosiego, vn librarse de todas las turbaciones, y alborotos deste mundo, de sus inquietudes, cuydados, y desuelos, vn fin dichoso de vna nauegacion tan peligrosa, vn surgir, y echar el ancora en el puerto, quieto, y pacifico, tranquilo, y sereno de la eterna gloria. Pues si tanta felicidad està librada en la muerte del justo, quien le podra calumiar con ella? quien tendrà por agrauio suyo el sacarle temprano desta vida, y preuenirle con la muerte, si con esta se libra de tantos males, y goza de tantos bienes? Luego segun esto, bien defendida queda la causa del justo, y satisfecha la calumnia q̃ le podian hazer los hijos deste siglo, por verle morir en lo mas florido y hermoso d̃ su vida; este pues es el intẽto del Espiritu Sãto en el lugar citado de la sabiduria: *In refrigerio erit, in requie, in somno erit, &c. Senectus enim venerabilis est non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.* Prosigue el Espiritu Santo la defensa del justo, a quien la muerte arrebatò en lo mejor y mas luzido de su edad, y porque no se entendiesse que yua mal logrado, dize, que el lograrse vn hombre bien, no consiste en yr a la sepultura lleno de canas y años, porque no depende de ellos el ser sabio, sino de las buenas costumbres

bres, de la vida limpia, pura, e inmaculada; y el que desta suerte viue, muere como anciano, y como sabio. No puedo dexar de cargar la cõsideracion en estas palabras del Espiritu Santo, pues en ellas, toda la sabiduria del justo la libra en la preuencion con que ha viuido en su vida, conseruandose en limpieza, y en pureza, no dando lugar que cayesse en su limpia alma el borron de la culpa, y el pecado; y el morir el justo assi, es auerse bien logrado, estas son sus canas, y edad larga, porque esta no cõsiste en viuir muchos años, y peynar blãcas canas, pues muchos ay que las peynan, y mueren mal logrados, porque su vida no la han corregido, ni enmendado, tan libre, y tan licenciosa es en la ancianidad, como lo era en la juuẽtud, y mocedad, y assi mueren como necios, a diferencia de los justos, que mueré como sabios. Pero veamos si ay lugares en la diuina Escritura que nos expliquen, y declaren estos dos generos de muertes, sabias, y discretas, insipientes, y necias. En apoyo del primero genero, a quien pertenece la muerte del justo, hallo vn admirable lugar en el cap. 38. del Eclesiastico: *Sapientia Scribæ, in tempore vacuitatis*; la sabiduria del Escriba (dize el Espiritu Santo) donde campea, y resplandece, es en el tiempo de la menguante, quãdo se le llega la hora de la muerte,

entonces se conoce bien que ha viuido cómo Sabio: que sea este el sentido deste lugar, prueuanlo las palabras que anteceden: *Memor esto iudicij mei: sic enim erit, & tuum: mihi heri, & tibi hodie. In requie mortui requiescere fac memoriam eius, & consolare illum in exitu Spiritus sui.* Va tratando el Ecclesiastico de la certeza de la muerte, quan inuiolable es su ley, pues vn dia se executa en vno, y otro dia se executa en otro, y luego exorta a consolar el que està en los vltimos trances de su vida, aguardando que el delgado hilo della le corte la muerte; e inmediatamente dize: *Sapientia Scribæ in tempore vacuitatis*, la sabiduria del Escriba se descubre en el tiempo de la menguante, no de la luna (que no habla della) sino de la que causa la muerte, atajando los passos de la vida, obligandola a que mengue, ponele fin, y termino, porque adelante no passe: esta es la menguante de quien habla el Ecclesiastico. Pero no sabriamos, que Escribas son estos que en la muerte descubren su sabiduria? Venerando los diuersos pareceres que a cerca deste punto tienen Epiphanio, y Augustino, digo, que en el texto Griego en lugar de la palabra, *Scribæ*, està, *Hominis literati*; de suerte que los Escribas eran hombres de letras, Sabios, y erudi-

tos

tos, pero que ciencia professassen, colijolo de aquellos Doctores que dizen los Escribas descendian del Tribu de Isachar, y prueuanlo con aquellas palabras del cap. 12. del libro primero del Paralipomenon: *De filijs Isachar viri eruditi*; pero en este mismo lugar nos dize la diuina Escritura que ciencia era la que professauan estos Escribas: *Qui nouerant singula tempora*, la ciencia que tenian era de cada vno de los tiempos. Y como explicò Vatablo en sus anotaciones: *Qui periti erant temporũ, & occasionum*, eran Sabios, no solo de los tiempos, sino de las ocasiones, y coyúturas dllos: estos pues son los Escribas, los Sabios de quienes habla el Ecclesiastico; los justos, y los santos, destos es la sabiduria que se descubre en el tiempo de la muerte, porque como su ciencia tiene por objecto al tiempo, siempre le estan contando sus horas, y sus minutos, porque quando llegue la muerte no los halle desapercebidos, por esso en qualquier tiempo mueren como Sabios, diferenciandose de los que no tiené quẽta cõ el tiempo, y assi estos, quãdo menos lo piensan llega la hora de la muerte, hallalos desapercebidos, y al fin mueren como necios, faltòles la ciencia del tiempo. Pero prueuenos este segundo y vltimo genero de muerte otro lugar admirable que tenemos

en el cap. 4. de los juezes, donde la diuina Escritura nos dize, q̃ aquel Capitan Sisara, grande enemigo de los hijos de Israel, en cierto encuentro que con ellos tuuo, le desuarato Dios su exercito, y a el le puso en tan grande aprieto, q̃ para escapar cõvida, solo, y a pie le fue forçoso ponerse en huyda; pero llegando cerca de la casa de Iael, viendole ella venir, saliole al encuentro, combidandole con su casa, para q̃ se escondiesse en ella, y se librasse del enemigo; aceptò Sisara el fauor que le ofrecia Iael, y como del cansancio, y fatiga de la huyda estaua caluroso, apretauale la sed, y para satisfacerla, pidiole a Iael vn jarro de agua, pero la discreta muger diole leche, y como esta causa sueño, al punto se quedò Sisara dormido; viẽdo Iael tan buena ocasiõ para quitarle la vida, no quiso perderla, y assi tomando vn clauo del Tabernaculo en la vna mano, y en la otra vn martillo, con gran silencio, passo entre passo, por no ser sentida, llegòse a Sisara, q̃ estaua a mejor dormir, y pusole la punta del clauo en la sien, y luego dio tan gran golpe con el martillo, q̃ salio la punta del clauo por el celebro, y quedò fixo en la tierra: *Defixit in cerebrum, vsq; ad terram.* Esta es la historia, pero las circunstãcias della tienen muy grande misterio, y assi las emos de examinar para apoyo de mi intẽ-

to.

to. Y lo primero, se ha de notar la aduertencia que haze la diuina Escritura, diziendo, que el clauo cõ q̃ Iael quitò la vida a Sisara era del Tabernaculo, *clauum Tabernaculi*, donde parece quiso hazer alusión a vna costumbre que tenian los antiguos, y la refiere Pierio, lib. 48. de sus Hieroglificos, dõde enseña, que por ser antiguamente muy raro el vso de las letras para contar los años, y tener viua la memoria de los que yuan passando: en los ydus de Setiembre, que son a treze deste mes, cada año fixauan vn clauo en las paredes del Templo, y este llamauá los antiguos clauo annal, porque seruia de contar con el los años. Lo segundo que se ha de aduertir es, que la lengua Latina, con el mismo nombre que significa el tiempo, significa tambien la cien, y assi dixo allà Virgilio en el quinto de sus Encidos.

Temporibus geminis canebat sparsa senectus.

Porque las sienes son las que primero se pueblá de canas. Lo tercero que aqui se ha de aduertir es, que segun la mas sana Filosofia, en el celebro tienen su assiento y lugar los sentidos interiores, alli està el tesoro de la memoria, y alli es donde el entendimiento exercita su sabiduria; y porque el celebro es organo della, por esso dize Pierio, que las Tiaras, o Mitras q̃ traian los Sacerdotes antiguos, era simbolo de

la ciencia y sabiduria. Aora pues se entiende el misterio que tuuo quitarle Iael la vida a Sisara con el clauo del Tabernaculo, cuya púta entrando por la sien salio por el celebro; pues en este hecho nos enseñò, que aquel Capitan moria como necio, pues quando venia huyendo de su enemigo, se fiò de vna muger, y quãdo auia de estar en vela y centinela, contando las horas que le quedauan de vida, se hartò de leche, y se echò a dormir; pues hombre que tã oluidado està del tiempo, a quien es comun el nombre que significa la cien, passele esta vn clauo, y sea del Tabernaculo, porque si los clauos del Templo siruen de contar los años, este le contarà el vltimo de su vida, la hora postrera della; pero salga la punta deste clauo por el celebro, donde està la memoria, y exercita el entendimiento su ciẽcia y sabiduria, para que conozca, que por falta della muere como necio: *Et defixit in cerebrum, vsque ad terram*; esse es el misterio. Y aora vengo a entender el que tiene vn lugar de los Cantares, en los pulpitos muy repetido: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento*; donde el Espiritu Sãto promete a su Esposa la Iglesia vnos sarcillos de oro con gusanillos de plata. Supuesto que en este libro de los Cantares no se ha de atender tanto a la corteza de la letra, quanto al secreto q̃

en si

en si encierra; para descubrir el deste lugar me es forçoso aduertir. Lo primero, que entre los antiguos el oydo se tuuo por Hieroglifico de la sabiduria, assi lo notò Pierio, libro 33. donde enseña, que los Lacedemonios al simulacro de Apolo le pusieron quatro oydos, y quatro manos, porque le veneraua por Dios de la Sabiduria, y esta se consigue oyendo muchas, y diuersas cosas, y poniendolas en execucion, porque saber, y no obrar, a ninguno es de prouecho. Este mismo Simulacro de Apolo (dize Cartario, libro de imaginibus Deorum) que veneraua los Espartanos; y explicando la razon de ponerle quatro oydos, dize, que fue para significar la prudencia del Dios Apolo, porque el varon prudente tiene pocas palabras, y muchos oydos, ha de hablar poco, y oyr mucho. Y entre los Griegos, afirma el mismo Cartario, que era prouerbio comun, oygamos al que tiene quatro oydos, significando con este lenguaje, que de quien se auia de aprender era de los prudentes, y Sabios. Lo segundo que se ha de aduertir para inteligencia deste lugar, es, lo que notò el gran Padre y Doctor de la Iglesia San Geronimo, y despues del Nicolao de Lira, aquella costumbre tan sabida que tenian los Hebreos, los quales enterrauan sus muertos

con

con las joyas, y preseas mas procioſas que tenian: a los Reyes los enterrauan con ſus coronas de oro ſembradas de rica pedreria: a los nobles les ponian en los dedos de las manos los anillos, y ſortijas, que eran inſignia de ſu calidad, y nobleza. No me detengo en lo que refiere Ioſepho, lib. 3. antiquitatum, cap. 15. de Hircano, que abriendo el ſepulcro de Dauid, hallò en el tres mil talentos de moneda; ni en lo que ſe dize de los barbaros Mexicanos, q̃ en las vrnas de ſus cenizas poniã juntamente perlas, joyas, y piedras muy precioſas; ni menos me detengo en lo que enſeña Diodoro Siculo, lib. 3. c. 5. tratãdo de los Etiopes, cuyos ſepulcros eran vnas eſtatuas de oro, otras de plata huecas por dedentro, donde ponian los cuerpos de los difuntos, por cuya cauſa, quien hallaua vn ſepulcro lo celebraua con tan grande gozo, como ſi vuiera deſcubierto vn teſoro. Y aſsi entiendẽ expoſitores doctos aquel lugar de Iob, cap. 3. verſ. 21. *Quaſi effodiẽtes theſaurum gaudentque vehementer cum inuenerint ſepulchrum.* No me detengo en eſto, pero de lo dicho infiero la inteligencia del lugar de los Cantares, *mure nullas aureas, &c.* Haze aluſió con gran gala el Eſpiritu Santo a eſta coſtumbre antigua, pues ſegun ella, los guſanos en q̃ los cuerpos corrompidos ſe conuertian anda-

Pineda in Iob, c. 3. v. 15.

uan

uan entre oro y plata; pero esso dize que le ha de dar a su Esposa la Iglesia sarcillos de oro cõ gusanillos de plata, porque si estos se ponen junto al oydo, que es simbolo de la sabiduria, claramente le da a entender, que donde se descubre ser sabia vn alma, es en el conocimiento del fin, y remate que ha de tener la vida, pues quando menos se piense, ha de yr el cuerpo a la sepultura a ser manjar de gusanos; estos son los sarcillos de oro que traen las almas justas, sarcillos de oro cõ gusanillos de plata, son almas sabias, que siempre tienen el oydo al doble de la campana, siempre andan preuenidas, para quando venga su hora, y assi en ningun tiempo las coje desapercebidas. Esta sabiduria es la que el Espiritu Santo alaba; los que con ella mueren no tienen necesidad de peynar canas, ni viuir largos años, porque en lo mas florido, y luzido de su edad van bien logrados, al fin mueren como sabios, no como necios: *Cani autem sunt sensus hominis*; y como leyò Geronimo: *Canities hominis sapientia eius. Et ætas senectutis vita immaculata*: ahõdemos mas el misterio desta vltima palabra, los largos años del justo (dize el Espiritu Santo) sus blancas canas, su ciencia, y sabiduria està librada en viuir vna vida limpia, pura, e inmaculada, en no borrar la hermosura de su alma con la

mancha de la culpa, y pecado mortal; en esto estriua toda su felicidad, y bienauenturança, q̃ es lo que dixo Dauid en el Psalmo 118. *Beati immaculati in via: qui ambulant in lege Domini*; los passos que se dan en esta vida sin salir de la raya de la ley diuina, guardandola, y obseruãdola, son los que traen limpia vn alma. Y si el principio de la sabiduria es el temor de Dios, *Initium sapientiæ timor Domini*, este filial temor con que viue el justo le haze morir sabio, lleno de felicidad y bienauenturança, assi lo dize el Ecclesiastico, cap. 1. v. 13. *Timenti Dominum bene erit in extremis; & in die defunctionis suæ benedicetur*; donde la version del texto Griego tiene, *atque in die mortis suæ beatus erit*, la Tigurina, *beabitur*, y Vatablo en sus anotaciones aduierte, explicando la palabra, *Timẽti Dominum*, que lo mismo es en este lugar temer a Dios q̃ adorarlo, reuerenciarlo, y seruirlo: *Timere accipitur pro colere Deũ, reuereri, eiq; seruire*; loqual apoya la version Tigurina: *Religionem Domini colenti bene erit ad extremum*. De suerte, que en la hora de la muerte comiença el justo a recebir el premio de los seruicios que ha hecho a Dios en su vida, echale Dios su bendicion, hazele bienauenturado. Pero no sabriamos que bendiciõ es esta, que felicidad, y bienauenturança que se le sigue al justo en su muerte, por auer seruido,

Eccles. c. 1. v. 16.

c. 1. v. 13.

do, y reuerenciado a Dios en su vida? porque yo pienso que no consiste solo esta bendicion, y bienauenturança en la que goza en el cielo por medio de la vision beatifica: a mas se estié de su felicidad, no la tiene toda librada en la que goza en el cielo, prendas della dexa tambien en la tierra. Ea explique este pensamiento el santo Profeta Rey en el Psalmo 111. *Beatus vir qui timet Dominum in mandatis eius volet nimis*; y segun trasladan otros del Hebreo: *Beatitudines ignei viri colentis Iehoba.* Estas (dize Dauid) son las bienauenturanças del varon justo, del que parte desta vida hecho vn asqua, abrasado en el fuego del diuino amor, y caridad; del que se empleò en la obseruancia de la ley diuina, teniendo por regalo, y por deleyte el guardarla, y el cumplirla, que esto significò la Tigurina, boluiendo, *& valde præceptis eius delectatur*, donde el Vulgato, *in mandatis eius volet nimis*. Y no tengo necesidad de aduertir el engaze y coneccion admirable que tiene este Verso de Dauid, y translacion del Hebreo cò el lugar proximo del Eclesiastico, anotacion de Vatablo, y version de la Tigurina, pues ya el curioso lector le aurà notado; y assi siguiendo mi intento, quiero explicar las bienauenturanças que refiere Dauid del justo que sale desta vida, y va a gozar de la eterna: *Potens in* *Psal. 111.*

terra erit semen eius. Esta es la primera bienauenturança del justo, el no ser bastante la muerte para poner en oluido su memoria, porque ha de quedar esta siempre viua en sus hijos y descendientes; en estas reliquias de su sangre ha de estar firme, y permanente, porque han de ser poderosas en la tierra, *potens in terra, &c.* No he descubierto la energia que en si encierra esta palabra, *potens*, y para que della conste me es forçoso aduertir, que la que le corresponde en la Biblia Hebrea es, *gabar*, cuya propria significacion, explicandola Marino en su Arca Noe, y Pagnino en su Epitome Hebreo, dizen es lo mismo q̃ *robustum esse, præualere*; tener vno grandes y robustas fuerças, preualecer, y ser superior con ellas a las que otros tienen; y aun si apuramos mas el rigor de la significació del verbo, *Gabar*, hallaremos que significa tener fuerças de Gigante; y assi entre los vocablos que Marino pone en su Arca Noe, para significar el Gigante, *vuo es Gibor*, nombre que trae su origé del mismo verbo Hebreo, *Gabar*: y quien mas viuamente declara la gran fuerça, y fortaleza que significa este verbo, es la diuina Escritura, pues el que supiere algo de Hebreo, hallará, que en aquel Sermon de honras q̃ hizo Dauid a Saul su suegro, y a Ionatas su amigo; a la palabra que buelue el Vulgato,

2. *Regum. cap. 1.*

fortiores

fortiores leonibus, le corresponde en la Biblia Hebrea el verbo, *Gabar*, de donde se colige claramente, que significa tener vno tan grande fortaleza, que con ella se vencen y desquixaran leones, y assi segun la rigurosa significacion del verbo Hebreo, *Gabar*, podemos boluer dõde nuestra vulgata: *Potens in terra. Gigas in terra erit semen eius. Fortius leonibus.* Los hijos que dexarà en la tierra el justo, aunque niños, seran gigantes en animo, valor, y fortaleza; sabran hazer prueua de sus fuerças con las bestias, y fieras mas indomitas, y terribles; sabran desquixarar leones. Pero quien indiuiduò el empleo que auian de hazer de su fortaleza los hijos del justo, es el Kaldeo, pues boluio, *fortes in lege erunt filij eius*; en la obseruancia de la ley diuina han de mostrar su heroyca fortaleza, y como otros explican: *Erit semen potens vt comprimat oppressores, & virtute irrumpat iniquitates*: en sus manos han de dexar las quixadas los leones mas fuertes, y de sus vñas, y garras les hã de sacar los que tenian entre ellas oprimidos, librarán los pequeñuelos de impias, y crueles tiranias, destruyrán pecados, assolarán vicios. Esta es la primera bienauenturança del justo, a la qual se le sigue esta segunda. *Gloria, & diuitiæ in domo eius*, donde el Hebreo: *Vbertas, & copiarerum*: enriquezerà Dios toda su casa y familia,

Loninus Sic.

milia, pues no contento con darle hijos tá valerosos, y fuertes, los colmarà de bienes y riquezas; y aunque estas suelen causar en munchos vaguidos de cabeça, no se bambaleará la de sus hijos, porque estará firme en ellos la rectitud y justicia de su padre: *Iustitia eius manet in sæculum, sæculi*; y si las tinieblas de la ignorancia hazen errar el camino, y dar por las esquinas: *Exortum est in tenebris lumen rectis misericors, & miserator, & iustus.* Esta es la tercera bienauenturança del justo, que a sus hijos los ha de alumbrar, ilustrar, y esclarecer con resplandores celestiales de sabiduria el Sol Diuino de Iusticia, el mismo Dios ha de ser su luz, y su guia, para que en todo acierten, y no excedan vn punto de los terminos, y cotos de la rectitud y justicia. Estas son las bienauenturanças del justo, cuya vida es inmaculada, en quien se libra la verdadera sabiduria, *& ætas senectutis vita immaculata.* Ya será razon satisfacer a la obligacion que me corre el dia de oy en que celebramos las exequias de nuestro grá Monarca; pero para conseguir este fin tengo yo necesidad de hazer nueuos discursos, o de traer nueuos lugares de la Diuina Escritura? por ventura, pudierale yo hallar mas a proposito que el que tengo explicado de la Diuina Sabiduria, para satisfazer a la calumnia que podian hazer animos

mos desapiadados a nuestro Rey, y señor, por auer muerto tan temprano, pues a los quarenta y dos años de su vida, y veynte y dos de su Reynado le arrebatò la muerte? Parecerà que se le hizo agrauio, porque señalando Dauid a nuestra vida setenta años, y ochenta a los potentados, no se le concedio tan largo plazo, pues en medio del hizo entrega de su espiritu. Pero ya ha respondido a esta calumnia el Espiritu Santo: *Iustus autem si morte præocupatus fuerit in refrigerio erit*: al justo, en qualquier tiempo que muera no se le haze agrauio, no le coge la muerte de sobresalto, siempre le halla preuenido, y assi no le siruio la muerte a nro Rey y señor, sino de vn dulce, y regalado sueño, de vn silencio suaue en que passò delas penalidades, y miserias desta vida, a aquella paz serena, y tranquila de la gloria, en el puerto dellà echò el ancora firme, libre ya de las tormentas, y naufragios del mar tempestuoso deste siglo, premio deuido a su santa vida, pues la conseruò siempre limpia, y pura; y assi viuio, y murio como sabio, y por esso en lo mas luzido de su edad fue a la sepultura bien logrado. No creo yo que aurà quien me niegue la verdad desta suposicion que hago, porque el auer sido nuestro gran Monarca varon justo, y santo, quando sus grandes virtudes, y el raro exemplo de

su

su persona Real no lo dixera, bastaua por prue
ua la confesion que hizo a la hora de la muer
te, pues temiendo como justo la estrecha quen
ta que se da en esta hora para alentarle, y for-
talecer su confiança, vno de sus insignes predi-
cadores que le ayudaua a bien morir, entre o-
tras razones que le dixo, vna fue esta, no me
ha dicho vuestra Magestad muchas vezes, que
por todo el mundo no haria vn pecado mor-
tal; y como (respondio el Rey nuestro señor)
confessando que era assi. Pues pregunto yo al
que mas despunta en Theologia, supuesto que
en esta vida no podemos tener certeza infali-
ble de que està vn alma en gracia; que conjec-
tura ay mas fuerte y eficaz que lo persuada, si-
no el animo, y la resolucion que vno tiene de
no hazer cosa que entienda es culpa, y pecado
mortal, aunque se interesse todo el mundo?
Pues si nuestro santo Rey tenia este animo, y
resolucion, que podemos colegir della, sino q̃
era justo, y tenia su alma adornada con la es-
tola de la diuina gracia; pues tan grande ani-
mo y determinacion tenia de no permitir que
cayesse en ella la mancha de la culpa, y pecado
mortal? luego murio como justo? y que mu-
riesse como sabio, que mayor testimonio que
el que nos dexo de su sabiduria, pues como
gran Doctor, y Maestro, en la Catreda de su
cama

cama leyò la vltima leccion de Theologia moral, dexandola escrita en la memoria de los q̃ le oian, para que despues a todos la passassen, y repitiessen; y assi leuantando la voz, dixo a su grã Predicador: Padre mio Florencia, no prediqueys ya otra cosa, sino este espectaculo q̃ veys, dezid, que digo yo, q̃ no sirue el ser Rey, ni Roque en esta hora, mas que de atormentar el auerlo sido. Quien vuiera viuido estos veynte y dos años en las Tebaidas! Quiere vuestra Magestad (dixo su Predicador) hazer vn acto que valga mas que todo lo que pudiera auer hecho essos veynte y dos años en el yermo? y como; (respondio el Rey nuestro Señor.) Pues tome vuestra Magestad (se le dixo) la Monarchia, el Reyno, y la vida, y pongalo todo en las manos de Dios, resignese en ellas; no queriendo se haga otra cosa, sino su diuina voluntad: si hago (dixo nro grã Monarca.) Y como tenia tan grande desseo de agradar a Dios, pareciendole que en aquello solo hazia muy poco, pregũtò; y esto basta? si señor (se le respõdio) porque Christo, que es supremo Rey del Cielo, gusta mucho ver rẽdidos a sus pies los Reyes de la tierra, y los Angeles le està aora dando el parabien de ver a vuestra Magestad rendido; si lo estoy por cierto a estos pies como el mas vil gusano de la tierra (respõdio el Rey nuestro señor) estaua abraçado con vn Crucifixo, y diziendo estas palabras, le besaua los pies con muy grande deuocion, y ternura de afec-

to, y todo el tiempo q̃ pudo sustentar el Christo cõ sus manos, no le dexò dellas. No fue esto morir como sabio, y con sabiduria, en q̃ Christo Señor nuestro librò la vida eterna, la prenda segura della? pues hablando con su eterno Padre, dixo: *Hæc est autem vita æterna, vt cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti Iesum Christum.* Esta es la vida eterna, la prẽda cierta della, el conocerte solo, y verdadero Dios, y a tu Hijo que embiaste Iesu Christo. Buenas muestras dio deste conocimiento, y sabiduria, el que tan contrito, y arrepentido a los pies de vn Christo, se cõfessaua por el mas vil gusano de la tierra, resignando todos sus Imperios, y Monarchia en las manos del supremo Rey, y Señor, de quiẽ todo lo auia recibido; luego murio como justo, y como sabio. Y faltaronle por ventura las bienauenturanças q̃ predicò del justo el santo profeta Rey? no por cierto, porque si la primera es dexar en la tierra reliquias de su sangre, hijos, que en animo, valor, y fortaleza sean gigantes que desquixaren leones: esta misma bienauenturança se le siguio al Rey nuestro señor, pues nos dexò en la tierra entre las reliquias de su sangre, vna reliquia la mas preciosa que goza todo el Orbe de la tierra, dexònos por heredero de toda su Monarchia vn Rey, que si biẽ en la edad es niño, en el valor y fortaleza es gigante, que sabe desquixarar leones, humillar soberuios brios, librar los pequeñuelos, y oprimidos de impias, y crueles tiranias:

nias: *Gigas in terra erit semẽ eius, fortius leonibus, &c. Fortes in lege erunt filij eius.* Pero donde en particular dà mueſtras de ſu eſfuerço y valentia, es en la obſeruancia de la ley diuina, en deſtruyr pecados, aſſolar vicios, en ſer acerrimo defenſor de la Fè, rayo para la heregia: *Gloria & diuitiæ in domo eius.* La ſegunda bienauenturança ſon los bienes, y riquezas de que eſtà llena la caſa, y familia del juſto, ſin que cauſen en ſus hijos vaguidos de cabeça, vanidad, ni deſordenada cudicia. Que eſta bienauenturança ſe le ſiguieſſe al Rey nueſtro ſeñor, no tiene neceſsidad de prueua, pues vemos por eſperiẽcia los Imperios, la eſtendida Monarchia de nueſtro niño gigante, a quien ha hecho el cielo Rey, y ſeñor de lo mejor y mas luzido del Orbe de la tierra, ſin que por eſſo ſe le bambalee la cabeça, porque todo lo recibe de las manos diuinas, ſabiendo que todo es dellas, y q̃ ſolo ſe le concede el vſo de por vida. *Exortum eſt in tenebris lumen rectis, &c.* Eſta es la tercera y vltima bienauenturãça del juſto, y la que mas campea entre las que al Rey nueſtro ſeñor ſe lo ſiguieron en ſu muerte, pues la reliquia de ſu ſangre, el niño gigante, y mas que leones fuerte que nos dexò en eſta vida enmedio de las tinieblas de la ignorancia dõde otros yerran el camino, y dan por las eſquinas, anda cercado de luz, ſu entendimiento iluſtrado cõ los rayos y reſplandores de la diuina Sabiduria, para q̃ en todo acierte, y en nada yerre, de lo qual

es

es buen testigo la esperiencia, pues con ella vemos hechos tan heroycos, consejos tan acordados, palabras tan graues, pensamientos tan altos, y subidos de punto, tan dignos de vn pecho Real, Christiano, y piadoso, que todos à vna voz es forçoso confessemos el assistencia que el Espiritu Santo haze à nuestro nueuo Rey, y señor, cuyo coraçon trae Dios en su diuina mano como joya muy preciosa, rigiendole, y gouernandole, para que ponga en execuciõ todo lo que la Magestad de Dios quiere, y vè q̃ conuiene para su mayor gloria, y vtilidad de toda esta Monarchia: *Cor Regis in manu Dñi, quocumque*
Prou. 12. 2. 1. *voluerit, inclinabit illud.* Todas son bienauenturãças que se siguieron à la muerte del Rey justo que perdimos, y assi no se le hizo agrauio en lleuarle tan tẽprano desta vida, pues dexandonos en ella tan preciosa reliquia de su sangre, fue mejorada su suerte, porque por la corona que tenia en la tierra, se le dio en el Reyno de los cielos otra corona mas preciosa, premio de su inmaculada vida, de sus virtudes, y gracia, corona al fin de gloria, y bienauenturança. Quam mihi,

&c.

MARIA. IESVS. IOSEPH.

252

SERMON PREDICADO EL DIA DEL ANGELICO DOCTOR DE LA Iglesia Santo Thomas de Aquino, (que cayò en el Sabado de la primera semana de Quaresma) en el illustre, noble, y religioso Conuẽto de San Pablo desta Ciudad de Cordoua.

DEDICADO AL ILL^mo, Y R^mo S^r DON FRAY Diego de Mardones, Obispo de Cordoua, Confessor de su Magestad, y de su Consejo, y mi amantissimo progenitor en el Conuento de San Pablo de Burgos.

Por su humilde hijo el Presentado Fray Christoual de Torres, Religioso professo en la familia de la madre de Dios, la Religiõ de la verdad, y Orden de Predicadores, que fundò nuestro gloriosissimo Patriarca S. Domingo.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y ESLAVA - CABRA -

En Cordoua. Por Francisco de Cea. Año de 1615.

Reg. nº. 98

372

ILL^mo S^r.

EN á V.S.Il. todos los bienes, q̃ como hijo a padre deuo deſſear, y deſſeo. El mio ha ſido ſiempre eſtar á los pies de V.S.I. reconociendo el ſer que he reſciuido: engendrandome V.S.I. quanto es de ſu parte, en temer a Dios, y apartarme de el mal: que conforme al Eccleſiaſtico es el ſer de todo hõbre. Como tal me hallo obligado a ſer agradecido, y poner a los pies de tal padre eſte embrion de nieto, en el interin que ſale a luz el nieto entero: q̃ de vn ſingulariſſimo preuilegio de la Emperatriz del cielo y Acreedora de todo el mũdo, para mayor

mayor gloria ſuya; por mãdato de V.S I. eſtoy a toda prieſſa formando. Todo ha de ſer de V.S.I. y aſsi aura de recebir con buen roſtro al vno y al otro, y perdonar mi atreuimiento; pues el ſer hijo da lugar para tenerle, y le quita para ſer ingrato, à quien deſpues de Dios deuo el auerme criado en exercicios acomodados, para tales effectos: q̃ por hablar de nueſtro comun Maeſtro, y Doctor Angelico, creo que ſeran de V.S.I. fauorecidos. Guardeme nueſtro Señor tal padre y ſeñor, como en V.S.I. tengo, para honra mia, y bien de toda nueſtra Religiõn ſagrada. De caſa de V.S. Ill. 15. de Março de 1615.

Hijo menor de V. S. Ill. que ſu Paternal mano beſa.

Fr. Chriſtoual de Torres.

EL Sermon (que de nuestro Angelico Maestro ſácto Thomas de Aquino) V. P. me ofrece, como hijo; reciuo mui de buena gana, como padre. Y o le he leido cõ mucho guſto, y le tendre de q̃ ſe imprima, para que todos le tengan, leyendo las grandezas de nuestro Angelico Doctor, de tãtas maneras calificado. Fieſe de mi que le doy licencia para ello; y para que mas merezca ſe lo mando. De nuestro palacio Obiſpal de la Ciudad de Cordoua, en 18. de Março 1615.

F. D. Opo de Corua.

Por mandado del Obpo mi S.

Licenc. Antonio Murillo.

Christiano Lector.

DEN PACIENCIA para leer estas alabanças de nuestro profundo abismo de santidad, y sabiduria; tan desllustradas, como largas. Bien se que sali del justo limite en predicar muy cerca de ora y media, y assi no me espantare de auerte parecido largo en escreuir; fuera de q̃ he tomado resolucion de perficionar, quãto he podido el discurso q̃ comẽce, sobre la capitula, o memorial de las grãdezas, q̃ deste grãde de grandes da a los fieles nr̃a madre la Iglesia. Si vbiere algo digno de tus ojos, pon los en dar las gracias à Dios, y al Sãcto, y sino ten paciẽcia, pues el Sancto la tiene, no mirando al maldezir, sino al buen dessear. Vna cosa me consuela, y es que como quiera, consigo el que tengo de engrandecer a nuestro comun maestro. Pues si el sermon es apropossito, ya se ve que alcanço lo que pretendo: y sino con reirte de mi, as engrandecido al Sancto, y no quedo yo defraudado de mi buen desseo. Cumplate Dios los tuyos como puede, y como capellan tuyo, a la diuina Magestad suplico. De las casas Obispales de su S^a. Ill^a. en 19. de Março de 1615.

Fray Christoual de Torres.

MARIA. IESVS. IOSEPH.

Thema in festo sancti Thomę.

VOS ESTIS SAL TERRAE, VOS ESTIS LVX mundi, non potest ciuitas abscondi supra montem posita. Math. 5.

ERAT NAVIS IN MEDIO MARI, ET IEsus solus in terra, & vidit Discipulos suos laborantes in remigando, erat enim contrarius ventus. Marcij. 6.

O se atreue el pensamiento (ô suprema magestad criada, Deiforme Maria Virgẽ, madre de Dios Hombre Iesus) â imaginar, quanto mas la lengua a dezir, los tesoros de sabiduria, y ciẽcia, que Dios Hombre Iesus (fruto de vuestro generoso vientre) puesso en los abismos del gran Thomas de Aquino (mar Occeano) donde entraron todos los rios de las ciencias diuinas, y humanas, sin redundar, ni auer en el vn pequeño soplo, ô primer mouimiento de vanidad, ò soberbia. No acomete la alabança à sus singulares excellencias, pues comiença

Ad Colos. 2.

Ps. 32.

Eccl. 1.

Te silet hymnus.

Ps. 64.

ça a tenerlas, criandose à los pechos Virginales de vuestra grãdeza, y siendo la primera leche q̃ mama, (ò por mexor dezir) engulle la salutacion Angelica, que os dixo la fortaleza de Dios, quando os escogio por Madre suya. Quien podra dezir las grandezas del abismo de la diuina omnipotencia, pues sus primeros principios fueron engullirse no menos que el Aue Maria? No me espanto que sea mas que Angel el que tuuo por principio de sus alimentos la salutacion Angelica; para que de la boca de los infantes, y criaturas de
Pal. 8. leche saliesse perfecta la alabança de vuestra soberana grandeza. Thomas diuino, yo me rindo a vuestras alabanças; pues os alabare dignamente callando, quando dignamente no pueda dezir vuestras excellencias ha-
Iob. 26. blando! Gimiendo estuuiera, quando fuera Gigante, debaxo de las aguas de vuestro inscrutable abismo. Ya esta el Nauio de mi entendimiento en el mar profundo de vuestras grãdezas embarcado: pues estais (como
Pal. 141. Iesus) en la tierra de los viuos; considerad el trabajo q̃ padecera en nauegar vuestro discipulo; assistid (ò grã Thomas) en el diuino acatamiẽto; sople (por vuestra
Veni au ster. interceſion) el viento fauorable del Espiritu sancto; q̃ si esse nos ayuda, y no nos es contrario nuestro viento:
Cant. 4. esperança tengo, que no padecere neufragio en el camino; antes llegare con bonança al desseado puerto. Y pues nadie sale bien del, sin la ayuda de Maria: pedil de que nos alcance la gracia, mientras le dezimos la Salutacion Angelica.

AVE MARIA.

§. I.

AViendo estudiado lo que la cortedad de mi entendimiento podia rastrear de la profundidad de aguas

aguas inmensas; que pusiò Dios en este diuino abismo. Y teniendo ya hecho mi sermoncillo, puse los ojos en la capitula, que nuestra madre la Iglesia canta en la fiesta deste dia: y viendola hecho vn membrete, vna abreuiatura, y cifra, vn capitulo pequeño, queda como memorial la Iglesia, donde estan epilogadas las excellencias del gran Thomas de Aquino. Viendo las por otra parte autorizadas, no menos que por el oraculo del Espiritu sancto, el Vice Dios de la Iglesia, el Theologo Canonico (que assi llamô yo al Vicario de Christo, por ser regla de la verdad, y tener para ella la infalible assistencia del Espiritu sancto, como la tuuieron los escriptores canonicos.) Repare, que si esta capitula la explicaran del glorioso sancto Thomas, diez, ô doze Sanctos, estuuieran muy bien autorizadas con ella sus alabanças; y viendo que lo estan mucho mas, siendo toda la Iglesia Catholica con el Summo Pontifice el interprete destas diuinas letras: me parecio mudar de pensamiento, y fundar en esta abreuiatura, lo que la mano poderosa de Dios abreuiò, y recopilò en este abismo de gracia, y sabiduria. *Elegit* (dize) *eum Dominus ex omni carne, & dedit illi cor ad præcepta, & legem vitæ, & disciplinæ: docere Iacob testamentum suum, & iuditia, sua Israel.* Escogiole a si, el Señor, de entre todos los hombres; y diole coraçon para los preceptos, para la Ley de la vida, y de la disciplina; cuyo officio fuesse enseñar a Iacob su testamento, y a Israel sus juyzios. Y si profundamente se meditan estas diuinas cifras, y soberanas palabras, hallaremos que sancto Thomas, es vna contracifra de Dios hombre, que a Dios cifrado, y escondido declara. Vn Iesus abreuiado en la tierra; y vn hombre Angel, que retrata en si a Dios Hombre.

ad Rom. 9.

Eccl. 43.

Esa. 45.

hallaremos que es el san Telmo de las tempestades, que padece de los herejes la naue de la Iglesia embarcada en este mar tempestuoso, y valle de lagrimas; y que en apareciendose sancto Thomas con vn articulo de su doctrina, parece, que se aparece vn articulo de Fè, con que se resuelven los Concilios, que como discipulos de Christo, nauegan contra el viento contrario. Finalmente hallaremos, que sancto Thomas, tiene coraçon salado, y saçonado para los preceptos diuinos, con que es sal, y salinas de la tierra, coraçon christalino, y transparente para la luz de la ley diuina, con que queda hecho luz del mundo: y en conclusion, que tiene por officio enseñar a Iacob, el principiante; y a Israel, el perfecto, como maestro vniuersal de la verdad Catholica: y Abela madre en Israel, y Ciudad de las letras, fundada sobre el monte de la perfeccion euãgelica. Que son los dos euangelios de la fiesta, y de la feria.

§. II.

POR el principio de todos los bienes, (que no cae debajo de merecimiento, por ser la fuente de todos ellos) comiença la capitula, y el memorial de alabanças, que de el gran Thomas de Aquino da nuestra madre la Iglesia, *elegit illum Dominus ex omni carne*, fue el Esposo de la sabiduria, escogido para serlo entre todos los hijos de los hombres. Es grande la diferencia de la eleccion humana a la diuina; que como el hombre no es principio de los bienes, ni puede dar las prendas necessarias, para la execucion de la dignidad a que escoge: es fuerça presuponerlas en el escogido; mas como Dios es el principio, y fuente de todos los bienes, sin suponer ninguno, causa en

2. Cor. 3.
3. p. q. 27. art. 4.

virtud

virtud de su eleccion todas las excellencias necessarias para exercitar dignamente el officio que encarga. Escogio Dios la humanidad de Christo, sin supponer de su parte ningun merecimiento, para que fuesse Redemptor, Principe de la paz, y Maestro de toda la naturaleza, y en virtud de su eleccion soberana, la dio persona diuina, existencia infinita, gracia sin tassa, dones sin medida, potestad de excellencia, suppremo conocimiento de la diuina naturaleza, y de todas sus criaturas, (prendas necessarias para redemir al hombre, satisfaciendo de justicia por su culpa, mereciendole con dignamente su primera gracia; y purgandole el hombre interior, y exterior de las reliquias de su malicia) Escogio vna pura criatura, para hazerla Madre del Criador, en la humana naturaleza; y dar la dignidad infinita: y en virtud de esta eleccion edificó su primera gracia sobre los montes altos de la naturaleza Angelica; vistiola de vestidura dorada, con los rayos de Sol de justicia; puso debaxo de sus pies por escabelo su yola Luna de todos los merecimientos de la Iglesia; coronola de estrellas, poniendo en su cabeça la execucion de la predestinacion, y de los medios necessarios, para conseguirla; hizola Reyna de los Angeles, y primera, y suprema persona entre todas las criaturas. Escoje al gran Thomas de Aquino, entre todos los hijos de los hõbres, para Maestro de la verdad Catholica, y Doctor canonizado por digno Maestro de toda la Iglesia; fuerça es, que le de entre todos los hijos de los hombres gracia escogida en el alma, Fè eminente en el entendimiento, firmissima Esperança de su gloria, Charidad fuerte, como la muerte, y dura emulacion, como el abismo, para deshazer a fuerça de oraciones

D. Tho. 3. parte. Esai. 9. & 55.

Psa. 86.

Ps. 24.

Apocal. 12.

Cant. 8.

ciones, y razones la fuerça de su potencia; y sosegar con su palabra la naue de la Iglesia; quando padeciesse
Mat. 8. mayores borrascas: haziendole tal, que fuesse vn retrato de Iesus, que estaua solo en la tierra. Esto es *elegit eum; erat Iesus solus in terra.* Iesus solo, como escogido para Redemptor: Maria sola, como escogida, para Deifica Madre suya: Sancto Thomas, solo como escogido, para Maestro de la Orden de Predicadores, Doctor de Doctores, sal de las almas, luz de los entendimientos, Ciudad de fortaleza contra los enemigos, Phantasma terrible, para assombro de los herejes, y sosiego de las tormentas, que padecē del viento contrario sus discipulos, (que son los remeros, que con los remos de sus articulos, rompen el mar de las dificultades, y el viento contrario de la soberbia heretical, y de sus argumentos) en llegando Sancto Thomas en las mayores dificultades, diziendo: *Confidete; ego sum nolite timere*, confiad de mi doctrina, y o soy el Maestro de la verdad catholica; no temais los argumentos de su enemiga soberbia; al punto se sosiegan los vientos, y cessa la borrasca de la Iglesia. Para esto escogio Dios este esposo de la sabiduria. Hallo yo señores, que el hi-
Cant. 8. jo de Dios, (que es sabiduria Diuina) escogio por su Esposa la naturaleza humana, Madre de toda ignorācia, y para hazerla digna Esposa suya la adornò de toda sabiduria, para poder dezir della, lo que dixo Adā
Gen. 2. de Eua, *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Y a la flaqueza humana tiene fortaleza Diuina: y la cat
D. Aug tract. 2. ne del hombre, que cegaua, alumbra, y purga los mas in Ioan. auentajados espiritus de la bien auenturança. *Caro te obcecauerat.* (dixo Ag.) *caro te sanat, quia sic venit Christus,* tom. 9. *vt de carne carnis vitia extingueret*, cegote la carne de puro curca fi. hom-

hõbre: la carne de Dios hõbre te sana; por auerse despo
sado Dios de tal manera con ella, q̃ del mismo veneno,
quiso hazer triaca, para q̃ purgasse la carne si culpaua *Hymn.*
la carne; y reynasse Dios, haziẽdo reynar en la tierra, y *in festo*
en el Cielo hasta su carne. Tales fueron las arras, y las jo *Ascẽsi.*
yas vistosas, que sacò el Esposo a la naturaleza huma-
na, por auer la escogido para Esposa suya. Y no se con-
tentò con darle sus bienes, sino que quiso tomar sobre
si las afrentas, y los males de su Esposa. A Sancto Tho- *Esai.53*
mas escogiole por esposo de la sabiduria Eterna, y dio
le la esposa al esposo todas las galas necessarias para po
derse honrar de que fuesse esposo suyo, por auerle da-
do las calidades de la eterna sabiduria, haziendole ca-
sto, pacifico, modesto, suadible, contento de los bie-
nes agenos, y juez de la mentira, sin disimulo del ape-
tito de vengança; y finalmente vnico varon, cuyo
nombre inuocado sobre todas las ciencias, las saca de
los opprobrios de las mentiras, que estauan sembradas
en ellas. Con que quedò Sancto Thomas, hueso fuerte,
con la fortaleza de la sabiduria, y carne casta, con la
Castidad que el conocimiento de Dios en el cuerpo, y
en el alma engendra, tan sin carne para los abraços es-
pirituales, que auia de dar a su Esposa, como si fuera
puro espiritu, y de naturaleza Angelica. *Solum in terra*
elegit illum Dominus ex omni carne. Escogio Dios para la
carne esposo, *Candidus & rubicundus electus est milibus,* *Cant.5.*
blanco y colorado, escogido entre millares; solo en la
tierra, en la qual es *candor lucis æternæ, speculum sine macu*
la Dei maiestatis, & imago bonitatis illius. El Ampo de la
luz eterna, el espejo sin mãcha de la Magestad de Dios,
y la imagen consubstancial de su bondad infinita; y
juntamente rojo con la sangre, que derrama, para ha-

Apo.7. zer blancas las vestiduras de su esposa. *Sponsus sanguinũ tu mihi es*; *Vestitus erat veste aspersa sanguine*. Es el espo
Exo.4. so que derramando su sangre, lacó las manchas de su
Apo.19. esposa la Iglesia, y quedando su vestidura roja con la sangre de nuestras penas, quedò la vestidura de la Iglesia blanca como la nieue, con el candor de la luz eterna, y sangre del Cordero blanco, y sin mancilla; Escoge Dios à Sancto Thomas por esposo de la sabiduria, y hazele tal, que pueda dezir *Dilectus meus, candidus, & rubicundus, electus ex milibus*. Mi querido, blanco por la innocencia de la vida, rojo por la penitencia, y sangre derramada, escogido entre millares, por no auer tenido primero mouimiento de soberuia; Ampo de la luz eterna, por la alteza del conocimiento; espejo sin mancha del Dios de la Magestad, por haberse remirado Dios en la innocencia de su alma; imagen de su bondad, que no cometio mortal offensa; esposo de sangre por auer gastado su vida en engendrar hijos de sabiduria, y ser como Iesus solo en la tierra con gracia singular en ser maestro de la verdad Catholica. *elegit illum*. No ay que comparar con Sancto Thomas, la pintura fabulosa de hermosura, sacada de diferentes perficiones, y faiciones hermosas, de las mas bellas doncellas de la tierra, pues para hazer vn Sancto Thomas de Aquino, entresaca Dios lo mas hermoso de todo el mũdo, *Ex omni carne*, toda la hermosura terrena, y perfeccion de la carne, es termino aquo, y principio de donde sale, el diuino Thomas, a encumbrarse sobre la hermosura del Cielo; y a ser en carne Doctor Angelico; por auerle dado Dios coraçon roxo de Seraphin abrasado, para enamorarse de Dios, y guardar sus diuinos preceptos, (que consisten en amor, y charidad diuina;

de don-

de donde nace la humana) coraçon candido, transparente, y christalino de Cherubin, illustrado, para receuir la fuerça de la luz de la Ley diuina, (que es Ley de vida y enseñança:) con tan gran perfeccion, que pueda enseñar a Iacob su testamento, y sus juyzios a Israel: siendo en todo el escogido entre todos los hijos de los hombres, para desposarse con la sabiduria. Por esto le dio Dios altissimo juyzio de la suprema causa, profunda penetracion de las verdades eternas, nacida de el don de entendimiento, en las quarenta y quatro questiones de la primera parte: altissimo consejo de las acciones humanas, en la prima secundæ, y secunda secundæ: varonil fortaleza de razones para resistir al viento contrario de los Gentiles, en los quatro libros contra gentes: profundo conocimiento, assi de las criaturas celestiales, y eternas, como de las miserias humanas, en la materia de los Angeles, de las obras de los seys dias, de la naturaleza del alma, y todas sus acciones, y potencias: de las influencias, y concursos de las causas, en la primera parte: y de las miserias, y cegueras de la culpa, en la materia de peccatis, en su prima secundæ: bañò su alma de tan abundante piedad, que se le vino a la boca, en la secunda secundæ. Y llenole, de manera, del temor diuino, que se hizo lenguas, para dar al hombre noticia del abismo de sus juyzios, en hazerse hombre, para remedio del pecado, y morir en vna Cruz, para su castigo. O diuino Thomas, mar Oceano, donde entran todos los rios de las ciencias humanas, y del conocimiento diuino! O abismo, q̃ llamas a ti el abismo de la sabiduria, y ciencia de Dios, que cabe enti, de manera, que si bien no la comprehendes

D. Th. 1. p. qu. 108. ar. 1. 5. et 6.

22ª. q. 45. art. 1.

22ª. q. 8. ar. 6.

Psl. 42.

(que

(que esso es imposible) tambien lo es hallar pie, mi fue
lo en el abismo del conocimiento, que alcanças de su
1.p.qu. grandeza. O esposo vnico entre toda la carne del espi-
108.ar ritu de la sabiduria de Dios hombre hecho Seraphin,
tic.5.et en amarle; Cherubin, en entenderle; Trono de su glo-
6. ria, en manifestarle; Dominació, en posseerle; Virtud,
en darla al entendimiento de tus discipulos para cono-
cerle; Potestad, en reducir a orden Scholastico el aprē
derle; Principado, en guiar el alma para hallarle; Ar-
changel, en dar soberanas nueuas de su Encarnacion
al mundo; y Angel, en mostrarle por donde ha de ca-
minar al cielo. O escogido entre millares para ser re-
Cant.5. trato viuo de Dios Hombre, y solo en la tierra entre
las borrascas, y tormentas desta vida! *Erat Iesus solus in
terra.* Pocos ay como Thomas, que estando en la tier-
ra, ayan hecho la voluntad de Dios, sin apartarse por
pecado mortal, vn punto de ella: de quien podamos
Mat.6. dezir, que executò la voluntad diuina en la tierra, co-
mo la executan los Angeles del cielo: Mas no es mu-
cho, pues por excellencia es el escogido para ser An-
gel en carne, y Esposo de la sabiduria de Dios en el mū
do. *Elegit.*

§. III.

COMO la eleccion se termina a cosa singular,
quedolo Sancto Thomas, por la diuina, tan-
to entre todas las Hierarchias, y ordenes de
la Iglesia triumphante, y militante; que goza
de singular, y peregrina grandeza: siendo *ille*, y *solus
in terra.* Porque si le miras entre los castos, es aquel que
fue por excellencia la Castidad en la tierra; si entre los
humildes, el que fue la humildad; entre los sabios, el
esposo de la sabiduria; entre los Obispos, el que des-

precia

precia las mitras: entre los padres de la Fè, y Gigantes de la Iglesia, la quinta essencia de los Doctores: entre las lumbreras del cielo, el Sol de la enseñança, en cuyo pecho (como de summo Sacerdote) puso Dios la luz de la verdad, y la doctrina: entre los prodigios de la gracia, el que es abismo de ella: entre las obras portentosas de Dios, el que no tiene nombre, por vencer todo nombre, y todo conocimiento humano, en razon de ser solo, y peregrino en el mundo: al fin siempre aquel, que donde quiera que le veas, le señalaras con el dedo; por ser el tercer Maestro de la Iglesia, el fidelissimo interprete del diuino pecho, la lengua, y pluma de Christo, que hizo el officio del Espiritu sancto. *Leu. 8.* *Iob. 36.*

Y si quieres reducir a practica todo lo dicho, mira a nuestro segundo Ioseph, de quinze años, hijo en Castidad tan crecido, que viendose en vna torre, perseguido para quitarle el habito de nuestro gran Patriarca Sancto Domingo; (cosa que estimaua tanto, que le parecia, que solo le podia trocar por el habito de lumbre de gloria, que se goza en el cielo). Y assi sobre todo pedia a la Madre desta familia Sancta, la glorioſissima Virgen Maria, que no diesse lugar, a que mudasse de habito, merced concedida desta gran Señora, con encarecimiento; pues le dize, que le ha concedido todo lo que pide, *& maximè quod statum sui ordinis non mutaret:* y sobre todo que no mudasse el habito de su Orden. *Gen. 37.*

(para que se vea, Padres, lo que deuemos estimar el tenerle! y para que entendays, Señores, lo que deueys preciar estas sanctas vestiduras de diferentes colores? este blanco de innocencia, y negro de penitencia: vestiduras dobladas, y propias de los domesticos de la Virgen?) Viendose pues adornado con ellas el gran Tho- *Ezc. 16* *Prou. 31*

mas (aũque despedaçadas por los Leones fieros de sus hermaños,) tenia algun aliuio en sus prisiones; hasta que la rabia impaciente, y la furia infernal de los hermanos dio en vna inuencion fraguada en el infierno: entranle en la torre vn basilisco en figura de vna muger liuiana y deshonesta; (dispuesta a hazer pecar, si fuera pusible, a los Angeles del cielo.) Iuntasse al
Esa. 16. cordero innocente; y aunque de piedra, y nieue elada en aquella materia: es tal el fuego infernal que trae consigo, que comiença la piedra a sentir ardores infernales, y el apetito casto, sensuales mouimientos. Mas el escogido para dechado de castos, y exemplo de honestidad en el mũdo; azorasele el alma, comiença a remar contra el contrario, y abrasado viento; indignasse con Sancta indignacion en si mismo, para poder
Esa. 63. dezir, *Indignatio mea ipsa auxiliata est mihi.* Bueluẽ los ojos a todo el aposento, y no hallando mexores armas contra el tiçon del infierno, que otro que se hallò alli ardiendo: arremete desalado: coxele en las manos, y con aliento humilde, y temor sancto, vase para su enemigo, diziendo: aqui de Dios enemiga: aqui de Dios: aqui Madre de la Castidad sancta, ayudad al cordero, que mamó la leche de la honestidad en vuestra Aue
Prob. 9. Maria: no permitays Señora, que quede violada la casa de la sabiduria; y profanado el templo del diuino es-
S. Pab. 1 piritu. Huye enemiga fiera, que no tendra victoria tu
Cor. 3. lasciuia. Viendo el varonil pecho en los tiernos años, y oyẽdo el bramido del Leon, que daua el innocẽte cordero, huye el espiritu de fornicaciõ, enuestido en la muger profana; mas queda tã temblando, y muerto de miedo el pecho casto; que haziendo con el tizõ (mas digno de eterna memoria que la Tizona del Cid, por auer al-

cançado

cançado con el, mas glorioſa victoria) vna Cruz en la pared, ſe comiença el niño Angel a cruzificar en ella, y enclauando los ojos, enclaua a ſus affectos; pidiendo al cruzificado: *Confige timore tuo carnes meas, a iudiciis enim tuis timui.* Enclaua, Señor, con el temor de offenderte los apetitos ſenſuales de mi carne: no me dexes: no me dexes: eſperança mia: en manos tan crueles. Diziendo eſtas razones, ſe adormece: mas el que le auia eſcogido de toda la carne, para conſeguir della ſingular victoria, y ſer la caſtidad entre los caſtos: embiale dos Angeles del cielo, que ciñendole con el cingulo de caſtidad, le arman de eſpiritu celeſtial, y de Angel en el mundo, diziendole, de eſta ſuerte. *Ex parte Dei te cingimus cingulo caſtitatis quod nullatenus diſſoluetur.* O gran Thomas, q̃ agradable es el ſueño q̃ dormis en los diuinos ojos: ẽ cãlado eſtais, qual otro Iacob, y luchador mi ſteriolo. Y ſino veis el cala de la tierra al cielo, por lo menos vereis Angeles q̃ baxan a la tierra, para que eſteis ſolo en ella, como Angel en el cielo. La bendició de Iacob es, la que quiere Dios, que es demos de ſu parte; y aunq̃ no os tocamos en la miſma (que es el muſlo) os apretamos la cintura: donde tienen principio los ſenſuales incentiuos. De parte de Dios ſera vueſtro cingulo la juſticia, y la Fè, confiada q̃ aueis tenido en ſu omnipotencia. ceñira vueſtras renes; en rehenes y prẽdas que no tendreis mas que vencer ſeme jãtes batallas, por auer ſido heroica eſta victoria. Como ſi dixeran, a nadie ha dado Dios la juſticia original perdida, mas por la gracia que dara quãto a eſto en vos tã reparada, que no tendreys de aqui adelante mas mouimientos ſenſuales, que ſi eſtuuierades en eſtado de innocencia: nacera vueſtra caſtidad de la Fè, y altiſsimo conocimiento

Pſ. 118

Ex hiſt.

Gen. 32

Gen. 28

Eſai. 2.

que ós dara de la diuina sabiduria, y aprietanle de forma, que despierta, dando gritos, con el dolor que siente, quando Dios le castifica. Y queda de manera, que en toda su vida sintio primer mouimiento deste enemigo comun, y tirano cruel de la naturaleza. No ves si es Sancto Thomas solo en la tierra? No reconoces, que entre los castos, es aquel que se señala por eleccion diuina? *Elegit illum solus in terra.* Pues si lo miras entre los humildes: que cosa mas señalada en el mundo, que ser Sancto Thomas abismo tan profundo en ser humilde, que jamas tuuo primer mouimiento de desuanecerse? O abismo solo, y vnico en el mundo! O grandeza reseruada para Dios, y para su Madre, y communicada en la tierra, a poquissimos sanctos; si ya no es solo a Sancto Thomas de Aquino! Aqui es donde se assombra la admiracion; aqui donde se pasma el assombro: viendo anegado el entendimiento de Sancto Thomas en ciencia, y conocimiento altissimo, sin leuantarse en el mar sin suelo de su sabiduria, vn solo soplo de vanidad, ni vn primer impulso de desuanecimiẽto? que buena sal, que coraçon tan a proposito, para los preceptos de Dios: no corre otro peligro la sal, sino el *euanuerit*, el enuanecerse, y quiẽ aun por el pensamiento no le passo el ser vano: q̃ seguro estaua de las borrascas deste mal sutil, y pestilente soplo, en que tienen principio todos los neufragios del mundo; pues es la soberbia el principio de todo pecado. Que mucho que sea esposo de la sabiduria, quien es abismo de humildad tan profunda? *Vbi humilitas, ibi & sapientia*, de vna tierra son, y en vn lugar nacen la humidad, y la sabiduria. Porque Dios esconde sus secretos, de los prudentes, y sabios hinchados; y se los reuela a los humildes pequeñuelos;

Eccl. 10.

Prou. 2.

Mat. 2.

y li

y si el que es mas humilde, es mayor en el Reyno de los cielos: el que es tan singular en ser humilde, singularissimo ha de ser en la tierra de los viuos. *Elegit illum solus in terra.* Es Sol sin duda entre los Doctores de la Iglesia: que por auerse desposado con la sabiduria, se leuantò como Gigante, a correr su carrera desde lo summo del cielo de la diuina essencia, y los ordenes de origen dè las diuinas personas, hasta tornar al summo cielo de la Ascension de Christo, sin auerse escondido nada del calor de su rostro, *omne præciosum vidit oculus eius*; todo lo precioso vio, todo lo escondido a la capacidad humana descubrio. *Sol illuminans per omnia prospexit, & gloria Domini plenum est opus eius.* Vn Sol de la Iglesia està en su pecho, que alumbra todo lo dificultoso, que se le offrecera hasta la fin del mundo. Esto es *prospexit procul aspexit*, preuiniendo los Concilios futuros, trasladando anticipadamente los decretos del Espiritu santo, *Et gloria Domini plenum est opus eius.* Y sus obras (que todas son vna por el orden admirable, que gozan, y la vnidad de la verdad, que encierran) estan llenas de la gloria de Christo, (que por el titulo de Redemptor, es singularmente Señor nuestro.) El gran Thomas, es el tercer Maestro de su Iglesia; pues tiene el tercer lugar su autoridad en ella. Tres Maestros, señores, tiene la Iglesia Catholica, Dios Hombre: que enseña interiormente en el alma. *Ducam eam ad solitudinem, & loquar ad cor eius*: dixo por el Propheta; porque sola su Magestad puede habitar intimamente en el Alma; causando luz, y verdades en ella. El segundo Maestro es Pedro, como Vicario de Christo, y los demas Escriptores Canonicos, que son instrumento del Espiritu santo. El tercer Magisterio toca a los Doctores de la

Psa. 18.

Eccl. 42

Osse. 2.

1. p. qu. 106. ar tic. 1. ra 2.

de la Iglesia, entre los quales es el diuino Thomas, la quinta essencia: por auer lacado de todos ellos cõ profunda consideracion, y luz diuina: la nata, y la substancia, que en si encierran: a lo qual añidio verdades soberanas, alcançadas de Dios, con ayunos, y oraciones profundas (tal es la autoridad de la doctrina de sancto Thomas: que tiene primer lugar despues de la canonica.) Y al fin es la tercera de la Iglesia, y aũ como tercera es el concierto de la musica, y armonia de las diuinas letras. La primera persona es Christo, la segunda Pedro, y la tercera Sancto Thomas de Aquino: q̃ es la fimbria de la vestidura de Christo: q̃ sana los enfermos, como cuenta este sancto Euãgelio; en cuyo testimonio: el remate de la capa de sancto Thomas, sanó (quãdo baxaua de predicar) vn enfermo, para testimonio, de q̃ es sancto Thomas, el rémate de la vestidura Apostolica de Christo, y como lo supremo de lo infimo, toca en lo infimo de lo supremo. Llegãdo a tanta cumbre, que descubre la suya entre los altos montes; para q̃ puedas siempre señalarle. *illum* por ser el Maestro de maestros, la lẽgua y pluma de Christo, q̃ hizo el officio del Espiritu sancto. *Ille me clarificabit* (dixo Christo) *quia de meo accipiet, & annunciabit vobis.* El Espiritu sancto me clarificara, por ser espiritu mio, que en vuestros coraçones dara testimonio de mi gloria: en figura vendra de lẽguas de fuego, para hablar enamoradamente de la sobre eminente ciencia de mi charidad. Este fue el officio del Espiritu sancto: y el exercicio de Sancto Thomas de Aquino, clarificar a vn Dios Hombre crucificado, ser cõtracifra de la carne de Dios Sacramẽtada, hazer euidẽtemente creibles los mysterios de la Fé, y oprobrios de Dios escondido: hablar apassionadamente de la sobre eminente

Summus Pontifex in Bulla canonizationis

d. Dion. de celesti Hierarchia.

Ioã. 16

Esph. 3.

Es. 45.

eminente charidad del cruzificado, y dar noticia de su gloria al mũdo, siendo como Ieroteo, *non solum discens, sed diuina patiens*: No solo estudiante, en el libro delenquadernado de vn Christo muerto, sino paciente, sus diuinos, y amorosos tormẽtos. Y qual otro Hilario, hablando a Christo todos sus sentidos. No vees como es *ille Sanct. Th*? no reconoces quã señalado le hizo la elecion de Christo? no aduiertes como es vaso admirable de elecciõ; y obra eminente del todo poderoso Señor del vniuerso? *Elegit illum Dominus*, dize. Como Señor le escogio, y como Señor le dio todas las prẽdas necessarias para ser raro en el mũdo: obra prodigiosa de su omnipotencia; tanto monta de la humana sabiduria, Iglesia menor de la ciencia de los Sanctos; epilogo breue, y claro de la ley de Christo; y finalmente solo en la tierra con tã raros, y singulares preuilegios, que podamos dezir, que *erat Iesus solus in terra*.

Ieroteo de diuinis nomi nic. 2. apud Dionis: Acto. 9

§. IIII.

COMO la prouidencia diuina no se engaña en sus disposiciones, antes toca de fin a fin, cõ fortaleza, disponiẽdo cõ suauidad todas las cosas; y como del fin se ha de tomar la razon de los medios, que para su consecucion se ordenan; auiẽdo escogido el Señor ẽtre todos los hijos de los hõbres al diuino Thomas para esposo de la celestial sabiduria: (que consiste en guardar los preceptos diuinos, y penetrar las difiniciones, y decretos del entendimiento practico) ello se estaua dicho, que le auia de dar coraçon a proposito de los Mandamientos de Dios, y de su Ley de vida, y disciplina: en la qual (consummado, y perfecto) enseñasse a Iacob su testamento, y sus juyzios a Israel; haziendole con esto sal de la

Ecclesia in orat. dominica 7. post Pent. Sap. 8. D. Tho. 1. contra gẽtes c. 2.

tierra, luz del mundo, ciudad edificada sobre monte, San Thelmo de las borrascas, y tempestades, que auia de padecer la naue de su Iglesia; y solo en la tierra, tal, que como si fuera Phantasma, ò puro espiritu (como por tierra firme) pisara las olas, y anduuiera por encima de las aguas; para con su presencia, y palabra sosegar los vientos, y hazer que la Iglesia gozasse de bonança. Esto es *dedit illi cor ad præcepta*. El fin para que crio Dios su coraçon fueron sus preceptos, su Ley de vida, y disciplina; y el acto propio especificatiuo del coraçon de Sancto Thomas, fue enseñar al grande, y al chico, al sabio, y al ignorante, al prouecto que ha llegado a ser Israel, por tener ojos para ver la paz, y al principiante luchador, que lucha con las dificultades, y rema contra el viento contrario de los argumentos, que le hazen fuerça al entendimiento; para lo qual tuuo Sancto Thomas coraçon, y tal que fue digna dadiua, y dõ proporcionado, y correspondiente a eleccion singular del todo poderoso, que le escogio entre todos los hijos de los hombres, para ser Vice Christo en la tierra: exercitando su propio officio, que fue enseñar al mundo, y sacarle de ignorancia. Ioan. 18. *Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati.* Y Sancto Thomas, *Veritatem meditabitur guttur meum, & labia mea detestabuntur impium.* Prouerb. 8. *Ego hoc, vel præcipuum vitæ meæ officium debere me Deo conscius sum, & eum omnis sermo meus, & sensus loquatur primo contra gentes.* cap. 2. Ex Hylar. lib. 1. de Trinitate c. 15. Para el mismo fin (en su proporcion) nacimos Iesus, y yo en el mundo, (dize Sancto Thomas, y lo confirma la Iglesia, el Vicario de Christo) que fue dar testimonio de la verdad. Iesus, de la verdad de su Eterno

Ioã. 18.
Prou. 8.
Hyl. lib 1. de Trini. c. 15

Pa-

Padre; y yo de la verdad de Iesus, que es vna misma. Y para no dar testimonio, de repente: hasta la garganta, y la lengua, supo meditar sus preceptos sanctos y su ley de vida eterna: y los labios detestaron la falsedad contraria, como impiedad contra la verdad diuina. Y como los animales sanctos, estuuieron llenos de ojos de pies a cabeça, yo fui todo lenguas del Espiritu sancto; no teniendo otro officio principal mis sentidos, que ser lenguas que hablassen a Dios, y a Iesu Christo. Esto no es ser solo en el mundo? no es esto ser sancto Thomas vno de los principales dones, que promete Dios a a su Iglesia, quando se sube al cielo? no es esto ser vn milagro de la omnipotencia diuina? y vn Iesus, hijo de la sabiduria, como de Virgen madre en la tierra? *Dedit illi cor ad præcepta.* Dadiua fue sancto Thomas, sin duda, digna del amor grande que tuuo Dios, y su Madre a nuestro padre Sancto Domingo, y a su Religion de verdad, y orden de Predicadores; coraçon le dio Dios a Thomas hecho de proposito para guardar su ley, con que quedasse tan saçonado, que pudiesse ser las salinas de la tierra, y de todos los hombres, que viuen en ella. Y como coraçon retocado de los preceptos diuinos, y criado para ellos, desde su niñez, traxo el coraçon inquieto y bullicioso, hasta hallar a Dios, para quien fue criado; con mayores excellencias que Dauid: en quien dixo Dios, que auia hallado vn hombre a medida de su coraçon; pues el de Sancto Thomas, se cortò tan a medida de los preceptos diuinos, que fue el anillo, en que se engastaron las dos piedras preciosas de las tablas del testamento: el Rubi del amor diuino, y el Diamante precioso de su amoroso, practico, y especulatiuo conocimiento: quedando con esto Sancto Thomas

Apoc. 4.

S. Pab. Eph. 4.

1. Reg. 13.

Ier. 22.

mas, hecho vno de los anillos mas preciosos del Pontifical, y dedo del coraçon del supremo Sacerdote, Dios Hombre Iesu Christo. Fueron los primeros pensamientos deste coraçõ, pensar en la ley de Dios, como

Eccl. 6. dixo el Eccles. en el c. 6. *Cogitatũ tuũ habe in præceptis Dei, & in mãdatis illius maximè, assiduus esto, et ipse dabit tibi cor, & concupiscẽtia sapientiæ dabitur tibi.* Ten tu pensamiento en los preceptos de Dios; en sus Mãdamiẽtos esta muy amenudo, y el te dara coraçõ, y la cudicia de la sabiduria te sera dada. No tenia otra sancto Thomas, sino ser sancto; y preguntar, quien era el que hazia Sanctos. Estando en el monte Casino, (refiere su historia) que no preguntaua otra cosa a aquellos Sanctos monjes, sino Padre, quien es Dios? Pregunta, a que solo Dios podia responder con el lumbre de gloria (que como estaua en semilla en el coraçon de sancto Thomas, lleno de gracia, inasse con su peso natural al norte, para que fue criada.) Andabale bullendo el coraçon, de manera que ponia en cuydado al sancto Monge; el responder a la pregunta del niño Angel; que no cesaua de preguntar, quien es Dios? Padre, digamelo: que

Eccl. 15 me muero de sed, por beber el agua de la sabiduria saludable de su conocimiento diuino. Donde esta Dios? Padre, donde hallare esta fuente? que hare para buscarla? y assombrandose su Maestro, le dezia: que te va niño agora en conocer a Dios? tiempo te vendra. Tanto le quieres? respondia el diuino niño, hay Padre, que yo no se quien es, ni lo que me va; mas siento que me muero de amores. Estame saltando el coraçon: con ansias de buscarle: y tengo

Psa. 41. vna sed insaciable de beberle! mas q̃ mucho niño Iesus

Luce 2. retratado, que aun antes de los dozc años, os hallen

en el

en el templo, en medio de los Doctores, preguntando, y respondiendo: pues teneys coraçon parecido al del Niño Dios, dado de su mano para el mismo officio. Que mucho q̃ tengays sed, si teneys vn coraçon de sal: tan saçonado, y tã salado, que es la misma sal, y la misma saçon, para los preceptos diuinos? y desde que os pusierõ diuino niño, en la pila del baptismo (que es del viẽtre de vuestra madre la Iglesia, en que nacistes) la sal de la sabiduria en los labios, se os entrò al coraçon de manera, que se sembraron en el las salinas de la tierra; y quedaron los labios del desseo tan abiertos, y tan muertos de sed, que era vuestra alma para Dios, como tierra sin agua; hecha ydropica con nueuas ansias de beber. Porque en razon de aueros dado Dios coraçõ, *& concupiscentia sapientiæ dabitur tibi*; tãbiẽ os auia de dar cudicia de la sabidaria, y proporcionada con ella, que es de tal calidad, q̃, *qui edunt me, adhuc essurient, & qui bibunt me, adhuc sicient*, el comerla da nueua hambre: y el beberla, nueua sed de beber; tan impaciẽte que quanto mas se bebe, mas abrasada sed engendra hasta llegar a poner la boca en el Verbo diuino, que es la fuente de la sabiduria en las alturas. Y assi beuio tãto q̃ se hizo vn abismo sin suelo de agua de sabiduria; que como agua de mar, forçosamente auia de ser salada, y dar nueua sed d̃ beberla: cõ lo qual q̃dô el coraçõ de Sãcto Thomas hecho el mar salado de la Iglesia, *sal terræ, cor ad præcepta*, tan ajustado con ellos, que la misma sal, que le pusieron en los labios, y le sembraron en el coraçon, es la q̃ oy en el cielo es el mar salado de su bienauenturãça, sin auersele derramado jamas, ni vn atamo de sal sobre la mesa de los diuinos preceptos, q̃ aparejo Dios en su presencia. Esto no es ser solo en la tierra?

Ps. 142

Eccl. 6.

Eccl. 24

Eccl. 1.

Psa. 22.

tantas salinas me daras: donde jamas aya faltado la sal de la diuina gracia! rarissimos son sin duda los bienaCant. 4. uenturados que gozan en el cielo esta excellencia; cuebas de Leones, y montes de Tygres, es la mayor parte de la corona de Dios Hombre: y muy pocas las Almas innocentes, a quien aya dado Dios coraçon a la medida de sus preceptos, con calidades ajustadas con ellos. Y si del fin se ha de tomar la proporcion de los medios, y los preceptos diuinos son como dixo el Psa. 18. Propheta. *Præceptum Domini lucidum illuminans oculos, testimonium Domini fidele sapientiam præstans paruulis.* Y coIoañ. 15. mo dixo Christo. *Hæc mando vobis, vt diligatis.* Las calidades del coraçon de Sancto Thomas han de ser leis: ha de ser su coraçon sin tierra, Diafano, Christalino, Treno. 3 Transparente, Celestial, y Enamorado. Y si la calidad de la sabiduria es ser solitaria y callada; tal auia de ser el coraçon hecho para los preceptos diuinos q̃ es la saSap. 10. biduria y ciencia sabrosa de los Sanctos. No se puede creer la soledad, y silencio que puso Dios en este coraçon Angelico, como estaua muerto de hambre, y de sed, todo era callar, comer, y beber: en muchos años no se le oyo hablar palabra, tanto que por ser tan callado le tenian por necio, y le llamauan buey mudo; Prou. 1. como sino fuera calidad del Sabio, *Audiens, sapiens,* oir de buena gana, y hablar, a mas no poder, las palabras muy medidas. Agora, Señores, oydme aqui mi pensamiento. Quisole poner Dios casa a nuestro gran Patriarca Sancto Domingo: y como en lugar de criado (dixo Aristoteles) que la familia ha de tener *bobem aratorem,* vn buey que are, y trille, buey fuerte, que en la Prò. 14 multitud de las mieses de testimonio de su fortaleza: como dixo el Espiritu sancto. Diole vn Sancto Thomas

mas de Aquino, que rompiesse las dificultades de los Sanctos, con el arado, y fortaleza de su discurso, y entendimiento: pusole la parua de los Doctores de la Iglesia, de los Philosophos antiguos, y de los maestros de todas las ciencias; para que los trillasse, entresacando el grano de la paja. Mas como auia mandado Dios, *non aligabis, os bobi trituranti.* (Palabras que entendio san Pablo de los varones Apostolicos, quando dixo, *nun quid de bobubus cura est Deo, aut propter nos hæc scripta sunt.*) Que no le atassen la boca al buey, que trillaua: No se la ato Dios a Sancto Thomas: y como el tenia coraçon hambriento de la sabiduria, comiesse todo el grano de Aristot. toda la sustãcia de san Dionysio, todo lo bueno de los Doctores Griegos, todo lo precioso de los Padres de la Iglesia Latina. Y por no perder bocado no bablo palabra en algunos años: oyendo de muy buena gana a vn condiscipulo suyo, que de lastima le passaua la leccion de san Dionysio, que leia Alberto Magno: hasta que vna vez (por orden del cielo) viendo el buey arador, que no auia entendido a su Maestro, el buen condicipulo, le explicò la leccion, que se les auia leydo, con mayor claridad que el mismo Maestro: de lo qual assombrado dio cuenta al Maestro de estudiantes, que pareciendole increyble; quiso hazer expirencia el dia siguiente, sin que lo entendiesse el glorioso sancto: y quedando mucho mas assombrado, dio cuẽta a Alberto Magno, que dispuso, que nuestro buey mudo sustentasse vn acto publico, siendo su Presidente; en el qual viendo la resolucion, y claridad, con que respondia a los Maestros, se boluio de su parte: dexando el officio de Presidente: y quiriendo concluyr el sustentante, quedo casi corrido, de ver la facilidad, cõ

Deut. 25
1. ad Corint. 9.

que solto sus argumentos: y dixo con notable assombro. Este me llama y buey mudo? el dara bramido q̃ se oya en todo el mundo! Y desde entonces no pudiendo retener en el estomago del entendimiento tanto cõ

Eccl. 15 mo auia comido, porque no reuentasse le abrio Dios la boca, y se le vino a ella toda la doctrina de los Santos, y Philosophos antiguos, para dezir cõ el Prophe-

Psa. 24. ta *Eructauit cor meum verbum bonum.* Broto mi coraçon (dado de la mano de Dios, para el pecho de la sabiduria, y de los preceptos de la Ley diuina) vna palabra buena, con la calidad de su author principal, que es Dios, que es buena para todo; para Dios, cuya noticia da; para los Angeles, cuya naturaleza declara; para las diuinas escripturas, que interpreta; para los hombres, que alumbra; para los ignorantes que enseña; para los sabios, que instruye; para los justos, que mexora; para los pecadores, que sana; para los prudentes, q̃ acõseja; y para los necios, q̃ los saçona, y sala: y para toda la Iglesia, a quiẽ sirue de escudos de defensa; q̃ si bien el metal es del minero de los sagrados Doctores, y Santos antiguos; el fundirlo, y hazerlo escudos de la Fè,

S. Pab. ad Eph. 6 en que podamos resistir a todos los golpes del enemigo: es obra propia deste doctor Angelico; y para esso le dio Dios *cor ad præcepta*, cuya verdad, (como dixo el

Psa. 90. Propheta) es el escudo q̃ nos cerca para no temer el temor de la noche: esto es los argumentos, q̃ haze el enemigo hereje. Y nadie le niegue a sancto Thomas, que en hazer escudos, y armas de defensa, es solo sin igual en la tierra, *solus in terra. Sal terræ.* Solo el sin tener igual supo saçonar la defensa de la Ley diuina, haziendola armas vsuales para su defensa. Finalmente como co-

Prou. 10 raçon de la sabiduria viuio, como viuiera la sabiduria:

mo-

moderādo sus labios, como prudentissimo, enamorā
dose del supremo bie; como Seraphin abrasadissimo,
y viuiendo con sed inmortal, de verse satisfecho, solo Psa. 41.
de Dios en el cielo, y no teniendo otra ansia, ni desseo
en la tierra. §. V.

De auer tenido sancto Thomas coraçō para los pre
ceptos, se siguio tenerle, para la ley de la vida, q̄ es (co
mo dixo san Iuan, *& vita erat lux*,) la luz del alma, con Ioā. 1.
que quedo hecho luz, que alumbra a todo el mundo
sobrenatural de la Iglesia. Notables son las calidades
de la ley de la vida, y las que pide en el coraçon; que ha
de estar cortado a su medida. Es la ley luz, como dixo
el Espiritu sancto, *mandatum lucerna est, & lex lux*, es el Prou. 6.
Mandamiento de Dios antorcha, y su ley luz; mas es
ley, y luz, (como dixo el Propheta) *immaculata conuer-* Psa. 18.
tens animas, sin mancha, que conuierte las almas: es ley,
que alumbra el entendimiento, sin dar lugar a fal-
sedad alguna: y enamora la voluntad, sin permitir
en ella alguna mancha: al fin ley; que de suyo (si- ad Ga-
no se le pone estoruo) conuierte las almas, y en la lat. 3.
vida de la ley viue el justo, que la tiene: finalmente ad Ro. 1.
es ley que para poner en libertad de hijos de Dios,
captiua el entendimiento, en su obsequio, y obe- ad Ro. 6
diencia: es principio de entender, lo que solo Dios de 1. p. qu.
si mismo conoce, por ser participacion de su diuina 1. ar. 6.
luz intelligible; y es principio de obrar acciones D. Tho.
deiforme, por suponer en el alma, para estar viua, 1. 2ª.
participacion de la diuina naturaleza. Es el princi- 109.
pio de tenerla, *verissima concupiscentia illius*, vna ver-
daderissima cudicia, de rendirse a la verdad diui-
na, y de conocer de Dios solas las verdades, que
de si mismo, en su Escriptura Sagrada manifiesta;

es

es la ley de la vida, la que puſſo ſan Dionyſio en el
d.Dion. cap. 1. de los diuinos nombres. *Eſto autem, & nunc à*
c. 1. de *nobis eloquiorum lex prædefinita veritatem de Deo Deorum*
diuin. *nos aſſeuerare, non in perſuaſibilibus humanæ ſapientiæ verbis,*
nomini. *ſed in demonſtratione aſpiratu virtutis motæ Theologorum.* (Pa
S.Pab.2 labras que con las ſiguientes, a que remito al ſabio,
Cor. 2. querria y o ver eſcriptas con letras de oro, en el apoſ-
ſento de cada Theologo). Agora y ſiempre (dize el di-
uino Dionyſio) ha de ſer ley inuiolable, para no faltar
en la ley de la vida, aſſeuerar la verdad del Dios de los
Angeles, y de los Sanctos: no en virtud de palabras
adornadas, y compueſtas, para perſuadir, y nacidas de
ſabiduria humana, ſino en demonſtracion de la virtud,
2.Pet. 1 y efficacia de los Theologos; (eſto es los hombres ſan-
ctos, que hablaron inſpirados por el Eſpiritu ſancto, y
mouidos de ſu diuino impulſo) por el qual nos junta-
mos con lo ſupremo de nueſtro entendimiento, y diſ-
curſo con vnion inefable, rindiendo el entendimiento
2.Thim. al Dios que habita en luz inacceſible: y creyendo ſus
6. verdades obſcuras, y inefables, ſin atreuernos a dezir
ni penſar de lo que Dios tiene reſeruado en ſu pecho,
y depende de ſu libre voluntad el manifeſtarlo, ninguna
coſa fuera de las que Dios vuiere expreſſado en ſus
ſagradas eſcripturas: y en eſto conſiſte la ley de la vi-
da. Mas la ley de la diciplina, eſta en no buſcar la miſ-
Ariſt. ma certeça en todas las coſas. *In diſciplinati ingenij eſt*
(dize Ariſtot.) *eandem certitudinem in omnibus rebus quære-*
ad Rom. *re.* Y mucho mexor ſan Pablo. *Non plus ſapere, quam opor-*
12. *tet ſapere, ſed ſapere ad ſobrietatem.* No ſaber mas de lo
que conuiene ſaber; ſino ſaber con templança: la qual
d. Dion. explico ſu diſcipulo el gran Dionyſio en el miſmo ca-
vbi ſup. pitulo referido, por eſtas palabras. *Tamen ad ſuperius*
reſ-

respiciētes, quantum thearchicorum eloquiorum radius se ipsum immittit ad splendores superiores, & simus circa diuina temperā tia, & sanctitate constricti. Los ojos leuātados al cielo, mirando al soberano, estando el alma pendiente de su boca: suspenso el entendimiento, para escuchar sus razones, ceñida la cintura intellectual del apetito con templança diuina, y sanctidad immaculada, conuirtiē do los ojos a los resplandores de las verdades sobrenaturales, al passo, que las alumbra el rayo de la luz, que nace de las diuinas palabras. *Sanctitate quidem* (dixo Sancto Thomas) *dum sacræ scripturæ veritatem mundam ab omni errore conseruamus; temperantia vero dum ad ea non magis nos ingerimus, quam nobis est datum.* Esta la Sanctidad, en conseruar limpia de todo error la verdad diuina, y la templança de la disciplina en no nos yr del pie a la mano, ni entrometernos mas en el pecho diuino, de lo que Dios quiere descubrirle, y entendiendo de su pecho sus secretos, al modo que quiere manifestarlos: por cierto, lo cierto: por probable, lo probable: y por piadoso, lo piadoso. Guardando en todo, quanto a la substancia, y el modo, el que Dios dispone, que se guarde. O diuino Thomas, en esto (sin agrauio de nadie) solo en la tierra entre todos los hijos que engendró a Dios la predicacion euangelica! Tan ceñido con el cingulo de castidad, y templança intelligible en el entendimiento, y la voluntad: como con el cingulo de los Angeles en el apetito sensitiuo de la carne! No sin causa es tu cingulo la justicia, y tu ceñidor la Fè; porque tuuiste no menos ceñido, y a raya el coraçon, para rendirte a solas las cosas de la Fè, como el apetito concupiscible, para no te dexar rendir de los apetitos de la carne. Coraçon tuuiste saçonado, para

D. Tho. super cū de Dion.

la ley de la vida, estando fixo en ella, para la ley de la disciplina, vsando en ella de deuida templança. Vn globo Christalino, bañado de luz diuina, fue tu entendimiento por auer gustado tu voluntad el sabor de la bondad eterna: sin mancha de pecado mortal estuuo
Thren.5 tu alma; y sin mancha de error, ni falsedad tu entendimiento, conuertido todo al Dios, que se conuirtio a
Psa.18. ti, para hazerte suyo. En el Sol de la Fè viua pusiste tu tabernaculo, para desposarte con la sabiduria y viuir en su casa; y para gozar de libertad eterna, le pagaste tributo de rendimiento sancto, con lo qual quedò tu entendimiento hecho vna participacion del enten-
Psa.50. dimiento de Dios, para entender lo incierto y lo secreto de su sabiduria: y tu coraçon con actos deiformes, con impulsos y latidos nacidos del Espiritu
S. Ioan. sancto, que daua en ti saltos hasta llegar al cielo. El principio de la gloria, que gozaste en la tierra fue, *Verissima concupiscentia illius*, vna verdaderissima cudicia de saber verdades, y no mas de verdades: assentando por primera ley, no asseuerar en ninguna materia (y sobre todo en materia diuina) sino es aquello que expressamente difine Dios en sus diuinas letras: juntandote con vnion inefable y rendimiento sancto, a lo que Dios, inefable y obscuramente, (por la luz de su Fè sancta) manifiesta. Teniendo por atreuimiento, dezir ni imaginar resueltamente, fuera de aquello que Dios en sus sanctas palabras resuelbe expressamente. En lo qual tuuiste coraçon ajustado a la ley de la vida. Mas para ajustarle a la ley de la disciplina, no quisiste en ninguna cosa mas certeza, de la que le daua la luz diuina, sabiendote lo piadoso y probable; aprobable y piadoso; y lo

inefa-

inefable y cierto, a cierto, y inefable : con sobriedad Angelica estando siempre colgada el alma de vn Dios crucificado, con quien consultauas tus dudas, en cuya piedra descubrias los quilates de tu doctrina, en cuyo fiel reducias a peso y medida las verdades de Dios, sin inclinar el coraçon a vna parte ni a otra; eligiendo el no elegir y estar suspenso, esperando la sentencia, que daua en estos pleytos, el juyzio diuino, ceñido siempre con templança, sin yrte del pie a la mano como tan noble y cauallero: con santidad, conseruando limpias de todo error, y falsedad humana, las verdades diuinas, *Solus in terra.* ¶ Solo sancto Thomas entre todos los Doctores de la Iglesia, tuuo entendimiento Virgen, sin auer tenido jamas la verdad por mentira, ni la mentira por verdad: Solo Sancto Thomas es el que jamas tuuo falsedad en el entẽdimiento, siendo en esta materia Angel sancto, y doctor Angelico. Oidme Señores con atencion, que lo pide el pensamiento. Refiere el sancto Daniel al principe celestial, *Paul.1. Cor.10. Pro.16.* *Dan.10* q̃ preside al Reyno de los Persas, peleando veinte y vn dias con el principe san Miguel, q̃ gouernaua el pueblo de los Iudios. Y como en caso tan raro, y peregrino, pone los ojos nuestro grã Maestro, y repara como puede ser, q̃ los Angeles bienauẽturados se hagã resistẽcia vnos a otros: pues parece fuerça, el auer de errar vnos, ò otros; pues tienẽ pareceres encõtrados: vno dize q̃ si, otro q̃ no: vno pretende sacar de captiuerio al pueblo Hebreo; otro haze resistencia y quiere q̃ este captiuo; ambos están en estado de bienauenturança donde no puede auer culpa: y por otra parte parece imposible que vno de los dos no la tenga : alguno se engaña, o concibe alguna cosa falsa? Y resuelbe el Doctor Angelico, que ambos aciertan, que ninguno se engaña :

que la resistencia de ambas partes es justa: y que ninguno concibe cosa falsa. Resolucion al parecer imposible: siendo assi, que es necessario conuenir en ella. Solo el diuino Thomas, que por expirencia sabia en si mismo, las resistencias Angelicas: pudiera dar en el punto de cosa tan dificultosa. Quedense en la memoria sus palabras del segundo de las sentencias: donde
D. Tho. 2. sentē. d. 2. q. 2 art. 5. dize desta suerte. *Quia tamen ei quod nesciunt Angeli per indicium non adherent, ideo falli non possunt.* Como si dixera, es menester reparar mucho, en el juyzio que tienen estos dos Principes nacidos, de los officios differentes, en que Dios los ha puesto: y aduertir la templança cō q̄ juzgan esta materia; al vno le incumbe mirar por los acrecētamientos del Reino de los Persas: al otro cuidar de la libertad, y prosperos sucessos del pueblo Hebreo: cada qual tiene ordē expresso de Dios de cuydar de su Reyno. Y dize el glorioso san Miguel: conforme al orden, que yo tengo, es necessario que salga el pueblo Hebreo de captiuerio. Y dize la verdad, porque no affirma, que conuiene absolutamente, sacarle del captiuerio en que esta: sino que conuiene, quanto el puedē entender, conforme al orden que tiene de Dios, de mirar por sus acrescentamientos. El Principe de los Persas replica, que conuiene, que el pueblo, no salga, mirando al acrescentamiento del Reyno de los Persas: y tambien dize la verdad; porque affirma su parecer cō templança, attendiendo a la obligacion de su officio: que es lo que a el le toca: si Dios no le da nueuo orden y manifiesta los secretos juyzios de su diuina sabiduria: la qual vno y otro consultan, sin mudar de parecer hasta que Dios diga el suyo. Porque el inferior no puede mudar el orden expresso, que su Rey le ha dado,

mien-

mientras expressamente no supiere lo contrario. Y puede ser, que lo que a el le parece justo; por no saber todas las razones que ay en contrario; al monarcha (que las alcança todas) le parezca injusto, y destruycion de su Reyno. Y como ninguno destos dos Principes sabia los secretos juyzios de Dios; ninguno era justo, que se resoluiera por su parecer; sino que vno y otro esperara la sentencia, que daua Dios en este caso: en el qual ninguno se engañaua, porque ninguno juzgaua, lo que no sabia: y cada qual tenia su parecer con cordura, y templança, con la qual se hazian pacifica resistencia: y ninguno juzgaua resueltamente en aquella materia: y como la falsedad esta en el juyzio, ninguno la tenia en el entendimiento, antes cada qual tenia juyzio practico, prudente, y verdadero, ajustandose con el orden expresso que tenia; y consultando a Dios, para saber si le mudaua. Este fue el ingenio de nuestro gran Maestro Sancto Thomas de Aquino: este el coraçon que le dio Dios, para ser esposo de la sabiduria: Esta la ley de la verdad, de la paz, y de la disciplina; tan inuiolablemente obseruada del gran Thomas de Aquino en toda su doctrina. En la qual hallaran los curiosos, que vnas vezes dize, *Ad cuius euidentiam considerandum est*; y entonces dize verdades resueltas, asseueradas; no en virtud de sabiduria humana, (que es murcielago, para ver el sol de justicia, y los resplandores de su luz eterna) sino en virtud de las diuinas Escripturas, entendidas assi de toda la Iglesia Catolica. Otras vezes, dize, *Videtur dicendum*, argumento de que los rayos de las palabras diuinas, no dan entera noticia de la materia que trata, y assi es menester hablar con gran templança en ella. Pongamos vn

exemplo. Pregunta nuestro Angelico Doctor en su
3. p. qu. tercera parte: si el hombre no pecara, si se hiziera Dios
1. ar. 3. Hombre? y responde, que vnos dizen que si, otros que no. Y vós Angel del cielo que dezis? responde (como Angel, conforme a la ley de la vida, y de la disciplina) que no lo sabe. Pues que os parece? *magis assentiendum, videtur*; pareceme (conforme a las diuinas letras) arrimarme mas a los que dizen que Dios no encarnara, si el hombre no pecara. En que ley os fundays? en la ley de la vida, y de la disciplina de san Pablo, y san Diony.

Paul. & Dionys. D. Tho. ibidem. *Ea enim, quæ ex liberâ Dei voluntate proueniunt, supra omne debitum creaturæ nobis innotescere, non possunt, nisi secundum quod, in sacra Scriptura continentur; per quam diuina voluntas nobis innotescit.* Es ley inuiolable en mi doctrina, que las obras que dependen puramente de la voluntad de Dios, en las quales no se attiende ninguna deuda a la criatura, (por ser sobre todo merecimiento y proporcion suya) no las podemos conocer, sino nos las dizen las palabras diuinas, por las quales manifiesta Dios su voluntad, como nosotros por las nuestras. Y pues Dios donde quiera que habla de su Encarna-

Symbol. Fidei. cion, dize, que fue por nosotros y por nuestra salud; pareceme mas conforme a las diuinas letras dezir, que no vuiera necessidad de Medico, si el hombre no estuuiera enfermo. Vno, y otro puede ser, yo no lo se;

Math. 9 porque no lo ha dicho Dios. Conforme al orden que nos ha dado, pareceme mas conforme a razon arrimarme a esto. Porque dezis pareceme? y no *ad cuius euidentiam*? porque tengo verdaderissima cudicia de saber verdades y no mas de verdades. Soy Maestro de la verdad Catholica, y de la orden de la verdad, (que es familia de aquella gran Señora, *Omnu gratiæ*

Dios,

Via, & Veritas, de toda la gracia del camino, y de la verdad) y en estas materias para hallarla, es menester caminar por camino gracioso, templado, modesto: no ay aqui si, ni no, ni cuidente verdad, ò falsedad; el *videtur*, es el camino de la disciplina, para tener siempre juyzio verdadero: mi entendimiento esta retocado de la sabiduria del cielo, concibe como Angel bienauenturado, affirmando y juzgando lo que sabe, y no haziendo juyzio firme de lo que no sabe; para no tener jamas falsedad en el entendimiento.

§. VI.

OYdme (Señores) vna cosa galana a este proposito. Tres cielos entre otros tiene Dios: el primero es el assiento de su Corte, que se llama Empyreo, por el resplãdor, en que se esta abrasando. este cielo (como es cielo de bienauenturança) es estable y firme: esta junto a el otro que llamã los Philosophos de trepidacion, que tiene vn mouimiento medroso, temblando, sin hazer buelta entera; inclinãdose vna vez a vna parte; y otra vez a otra, es mouimiẽto parecido al volante del relox, y a las alas del coraçon y su pulso: tras este esta el mouimiento rapto, q̃ en veinte y quatro horas da buelta entera a todo el mũdo, y se lleua arrebatada mẽte tras si todos los cielos a el sub ordinados. El efecto d̃ste primer moble arrebatado es la generacion y corrupcion de las cosas: el cielo de trepidaciõ causa permanencia y conseruaciõ en las cosas generables y corruptibles: el cielo empyreo tiene ũ genero de eternidad participada. Cõforme a estos tres cielos hallo yo en el coraçõ, y volũtad humana, y en la parte celestial del hõbre tres cielos: el primero que es el hab-

habito de los primeros principios, practicos, y especulatiuos, y las conclusiones scientificas, que dellos se infieren: este es el cielo fixo, y estable, y a este corresponde en las verdades sobrenaturales, el habito de la Fè; que es como el habito de los primeros principios; de quien dixo san Pablo, que era vn conocimiento substancial, subsistente, immoble, con argumento cierto de las verdades, que esperamos gozar en el cielo. Y solas de ellas, y de las que por necessaria consequencia tienen consigo necessariamente afferradas, conforme a la luz diuina, podemos hazer juyzio firme en la tierra. Aqui entra el si, el creo. Dios Trino, y vno? si. Dios Hombre mortal? creo. dos voluntades, humana, y diuina en Christo? si. Con todas las passiones que se consiguen necessariamente a la naturaleza? Creo. El segundo cielo es el habito de opinion, que definio sancto Thomas. *Assensus formido losus vnius partis cum formidine alterius*, conocimiento temeroso trepidante: inclinandose a vna parte con miedo, y respecto de la otra. aleando el coraçon, y el entendimiento, con estender, y encoger las alas. dando latidos el coraçon, dilatandose, y reprimiendose. Aqui no ay si, ni no. si no, *videtur magis consentiendum*, pareceme bien esto, y aquello, y mas me arrimo a esta parte con miedo de la otra: mueuome con modestia Christiana entre si no, no si, entre dos aguas. *Videtur*. Tras este mouimiento no ay disciplina, sino rapto, temeridad, arrojamiento, despeñarse, y despeñar tras si todos los inferiores. Que quereys dezir? que Sancto Thomas siempre fue cielo Empyreo, y trepidacionis: tuuo coraçon en la la Ley de la vida fixo, estable, empyreo, abrasandose en amor diuino: captiuando el entendimiento cõ assenso firme,

ad Heb. 2.

D. Tho. 1 p. qu. 79. art. 9. ad 4.

y juy-

y juyzio subsistente, en las verdades ciertamente reuelladas en si, o en sus principios, de las quales dize *ad quarum euidentiam sciendum est.* Y Dios nos libre, de que diga Sancto Thomas esto es euidente, que lo ha de ser, aunque se hunda el mundo: y si a vos no os parece euidente, es que no teneys ojos de Aguila, para ver al Sol de hito en hito. Mas, otras vezes reconoce como sabio que no ha dado Dios harta luz, para conocer aquel mysterio, y entonces, muebese con mouimientos disciplinados, con latidos nacidos de la sabiduria del cielo: temblando, con mouimiento de trepidacion. *Videtur*, no lo se, pareceme; y esse pareceme, no en virtud de razones humanas; sino de mayor conformidad y proporcion con la luz diuina. Nunca Sancto Thomas tuuo mouimiento arrebatado, todo quanto dixo, o fue cierto, o probable. Y assi nunca tuuo falsedad en el entendimiento. Todo fue verdades ciertas, o probables, sin auerse hallado jamas vna proposicion en Sancto Thomas, que no sea conforme a las palabras diuinas, mas, o menos, pareciendole vna cosa quando mo ço; la qual era conforme a las diuinas letras; y otra quando ya prouecto y consummado, por parecerle mas conforme a las diuinas Escripturas, quedandose siempre trepidante. Que verdaderamente (Señores) ay cosas, que no puede apear el entendimiento humano: por auer querido Dios por sus justos juyzios. no descubrir totalmente su pecho. Y de no saber (que llama el Theologo, nesciencia) hasta los Angeles bienauenturados no se escapan. Pues como dixo san Dion. quando subio Christo nuestro Señor al cielo, enseño muchas cosas a los Angeles, que no sabian. Y si a los Angeles purga Dios de nesciencia, y los alumbra y

1.p.qu. 12.ar.8 S.Dion. c. 7. de celesti hierarc. Esa. 63.

perficiona cada dia mas: a nuestro gran Doctor Angelico, claro esta que le auia de suceder lo mismo. Mas la ley de la disciplina de tal manera le tuuo siempre a raya, que fue solo sin falsedad en la tierra: y lo sera quien le quisiere imitar, en tener disciplinado entendimiento en las cosas que no quiere Dios dar otra luz superiora su Iglesia. ¶ Sea el caso, que se juntasse toda la Iglesia Catholica, assistiendo el Summo Pontifice, como oraculo del Espiritu sancto en ella; presidiendo la Beatissima Trinidad, Dios Padre, Hijo, y Espiritu sancto; y la intercession y fauor de la Hija de Dios Padre, Madre de Dios Hijo, Esposa del Espiritu sancto, y de toda la Beatissima Trinidad, nobilissima recamara: la Deiforme Maria, gloriosissima Reyna de los Angeles, y Señora nuestra. Y por quarenta dias se ocupasse la Iglesia Catholica en offrecer sacrificios, hazer oraciones, estudiar profundamente consultando las palabras diuinas; pidiendo su luz al Espiritu sancto: y despues de quarenta dias tomasse resolucion la Iglesia de no resoluerse, por dezir el Espiritu sancto, que conforme a la luz que ha dado a su Iglesia, no tiene principio efficaz, y empyreo para difinir, y resoluer la dificultad propuesta: por lo qual es necessario, que usse la Iglesia de la ley de la disciplina: y tenga mouimiento trepidante: dando libre facultad a que cada qual se arrime a lo que mexor le pareciere. Dezidme Señores, quien aqui no temblasse no seria temerario y arrebatado? en esta materia no deuia qualquier catholico (que no quisiesse ser arrojado) usar de la ley de la disciplina de sancto Thomas? dizie do *videtur, magis ascentiendum*, todo me parece bueno: no juzgo nada hasta que Dios lo juzgue: vno y

otro

otro puede ser: esto me parece a mi mas conforme a la luz que yo alcanço? Quien en esta materia dixesse, esta parte, o aquella esta difinida: seria error. Dezir esto, o aquello determinadamente es engaño: temeridad. Dezir en esto esta la deuocion, y no en aquello (o en aquello, y no en esto) arrojamiento arrebatado. Dezir Dios ha castigado a los que sienten esto, o aquello: blasfemia hereticał y hazer a Dios injusto. No lo serias tu, si castigasses a tu hijo, porque hizo vna cosa que tu mismo le dixiste que era bien hecha, y la hizo, como tu se la dixiste, y le diste licencia para hazerla? pues como puede ser que Dios castigue lo que el mismo Dios dize, que se puede hazer mas piadosamente? finalmente castigar tu, o el otro, a este, o aquel, o dezirle malas palabras, porque no siente esto, o aquello, es pecado mortal conocido, y castigo temerario y arrebatado, porq̃ te sales del mouimiento trepidante, que es el camino de la sabiduria del cielo, y te mueues arrebatadamente. No assi nuestro Doctor Angelico; No assi sus discipulos verdaderos: sino firmes en lo firme: temerosos en lo temeroso: y probables en lo probable: juzgando cada cosa como es. Esto no es cuidente que es conforme a Dios, y a tu ley sancta que se juzgue de cada cosa, como Dios quiere, que se juzgue de ella, y los sabemos de su sabiduria quieren manifestarla? O diuino Thomas, sabiduria del cielo, *primum quidem pudica, deinde pacifica.* Lo primero sabiduria virgen inuiolada, incorrupta; y despues de esso (como luego diremos) pacifica sosegadora de borrascas. Porque? que me place, *modesta, suadibilis, bonis consentiens, iudicans sine simulatione*, porque es modesta: temblando, donde ha de temblar: y estando firme, donde ha estar fixa: Iacob. 3

es sabiduria que se dexa enseñar, en lo que ella por si misma no alcança. Cree a la vetustissima, y omni sapiente Theologia, arrimase a lo que mas comunmente enseñaron los Padres de la Fè; nunca se aparta del sentimiento primitiuo de la Iglesia; y con esto de tal manera se esta en su parecer, que se huelga del buen parecer ageno: y de tal suerte le parece el suyo piadoso, que se alegra en el alma, que lo sea el del otro: no trata de vengarse: ni dezir injurias, so color de piedad. Mas de cada cosa juzga como es: y haziendo justicia,
Es. 32. viene a conseguir la paz, que es obra suya. Y assi es so lo en la tierra; y quando ve remar a sus discipulos en medio de las aguas, camina por ellas como por tierra firme. Y aunque a los principios espanta, y parece fantastica su doctrina: en dandose a conocer, y en diziendo *Considere, ego sum, nollite timere*; confiad que soy Maestro de la verdad Catholica; y o soy Doctor Angelico: jamas enseñe falsedad: no temays: seguramente podeys seguir mi doctrina: si no ay viento de vanidad: no ay que temer nada: es hija de humildad, y de oracion, y en siendo oradores humildes, os fiareys della, es de casta de las diuinas letras: de quiè dixo S. Aug. *Sacra scriptura sic loquitur, vt altitudines superbos irrideat, profunditate*
D. Aug. *attentos terreat, veritatem magnos pascat, a fabilitate paruulos nutriat*: Es altissimo el conocimiento, q̃ me ha dado Dios de si mismo, por auerme hecho humilde como el abismo, y assi hablo de manera, q̃ con la alteça de mis palabras, me rio de los soberbios: con la profundidad de mi doctrina, soy la phantasma y el assombro del mundo, reuerenciado de los attentos considerados: y temido (aunque les pese) de los herejes: a la forma que Dios
Iacob 2. es temido de los demonios, para ser tambien en esto

solo

solo en la tierra. Y assi oí referir a vn padre grauissimo de nuestra sagrada religion, que auia dicho vn hereje en el Concilio de Trento, que solo temia la doctrina de este sancto abismo: y que le quitassen de la Iglesia, que el se atreuia a destruirla y echarla por tierra. Blasfemia contra Dios, mas nascida del horrible temor que tenia a este Doctor Angelico; reconociendo que era el vnico cuchillo de los herejes, y sustento de los fieles: la espada de Gedeon contra los enemigos, y el pan ceniciento y humilde que sustenta a los amigos y da virtud para caminar al monte sancto del cielo. Pan, no de mentira, sino de verdad, con que sustenta los grandes: y leche, con cuya affabilidad cria los pollue- los de la orden de Predicadores; mas crialos como Aguilas, despedaçando la presa en su presencia, haziendoles, que laman la sangre enemiga, y cobren espiritu de despedaçar los enemigos de la Iglesia, hasta beberles la sangre (si fuere necessario) y hazerlos polvo y ceniza en el brasero, adonde se cuece, y fortalece mas el pan de la verdad catholica: finalmente los prueua como hijos de Aguila. Aueis visto, Señores, las armas de Sancto Thomas en las partes de Roma? vna Aguila con vnos pollue los en las vñas, y vna letra que dize, *sic crede*. Si has de ser como yo, has de creer como yo, rindiendote primero como discipulo: *oportet ad discentem credere*: llegate a mi, como yo me llegué a Dios creyendo sus palabras, para ver, y gustar de sus verdades: rindete aunque no me entiendas, que despues de auerme leido, en muchas partes, me entenderas en todas; viendo la armonia y consonancia, que hazen vnas con otras. Dezidme Señores: si todo el mundo estuuiesse lleno de pajaros, que mirassen al Sol, y de otra

Iudi. 7. 3. *Reg.* 17. *Pron.* 20 *Iob.* 39. *ad Hæb.* 2.

parte estuuiesse vna sola Aguila, a quien se auia de dar credito, en las calidades visibles, que el Sol tiene en si mismo? no es llano que vee mas, y mexor vna Aguila sola, que todos los pajaros del mundo juntos? No es llano, que sabe mas vn Angel, que infinitos hombres? Y si Sancto Thomas de Aquino por si mismo es Aguila, y Doctor Angelico: y tras esso tiene de su parte el torrente de los Padres de la Iglesia, la Primitiua Theologia: lo que enseñaron los que tuuieron mas noticia de las diuinas letras; de las palabras de Christo; de las tradiciones Apostolicas, de la leche que mamó a los pechos de Dios Hombre la Iglesia. Quien sera a quien no le parezca mas conforme a razon, rendirse a su doctrina: siendo la comun de los sabios, y de el que es solo, y señalado entre todos ellos; por auerle dado Dios coraçon para su ley de vida, y hechole luz vniuersal del mundo: y solo en no auer dicho jamas cosa que no sea probable en la tierra? ¶ Oydme Señores, sola vna cosa en este punto, para que lleguemos, a los que faltan. Pregunta Sancto Thomas, si nuestro primer Padre pudo tener alguna falsedad en el entendimiento; y responde el Sancto, que en aquel dichoso estado, ni pudiera auer pecado venial en la voluntad, ni falta de verdad en el entendimiento. Porque esta nasce de no auer percebido bien con los sentidos las cosas, de que ha de juzgar el entendimiento: singularmente de estar lessa la fantasia (que es el criado que sirue immediatamente al entendimiento,) que ha de dezir la verdad, en no auiendo desorden de fantasia, todo es verdad, y paz en el alma: y en la Iglesia, el desuanecerse la sal, es lo que la haze dañosa, y sin prouecho: mas de para echarla fuera de casa. El viento de

D. Tho. 1. p. qu. 94. ar. 4

to de la vanidad, y soberbia es el contrario de la Iglesia: y el que haze remar a los que van en ella. Del *euanuerit*, nascio la mentira en el cielo y en la tierra. Y assi dixo el Propheta, *Diligitis vanitatem, & quæritis mendacium.* el que ama la vanidad, en busca va de la mentira. Y digo conforme a esta doctrina, que nuestro gran Thomas, aunque no estuuo en estado de innocencia, fue tanta la suya, que jamas hizo a Dios mortal offensa. Tuuo algunos pecados veniales, mas como no fueron de vanidad; ni fantasia, sino flaquezas communes, e inaduertencias de la naturaleza, no tuuo error en el entendimiento, ni falsedad que fuesse conocida, ni hasta oy nadie en el mundo ha conuencido alguna sentencia de Sancto Thomas euidentemente falsa: y aquella es mas probable, que tuuo el Doctor Angelico quando fue mas sancto y mas humilde: y assi a lo que se han de arrimar los que desseen el camino de la disciplina, ha de ser a sus vltimos pareceres y sentencias. Todos fueron buenos: mas los vltimos, como es conuite de Dios son los mexores, y a donde le dan al entendimiento a beber el vino mas hecho, (o por mexor hablar milagroso,) porque entonces estaua el Sancto mas hecho, el coraçon mas saçonado; y el entendimiento mas lleno de luz del cielo, para ser consummado Maestro. *Solus in terra docere Iacob testamentum suum, & iuditia sua Israel*: ya consummado para executar el officio de Maestro.

Pſal. 4.

Ioan. 2.

(***)

Doce-

§. VII.

DOCERE Iacob. Ya comiença a cumplirse la prophecia de nuestro Alberto Magno, ya dabramidos el buey mudo, ya exercita su officio el gran Maestro (que como hemos dicho) nacio para exercitar el de Christo, quedando con el hecho casa del Sol, o el mismo Sol la suya; plaça de armas de la Iglesia, Ciudad de refugio puesta en la cumbre de los montes, oraculo del Espiritu sancto, lengua de Christo, interprete de su pecho, Maestro del testamento de Dios Hombre, disciplina de sus juyzios, artifice intellectual de todo el mundo, el que con ciencia de voz le encierra todo, y es la y dea, y mappa deste sobrenatural vniuerso. Que todo esto dize, *docere Iacob testamentum, & iuditia sua Israel. Ecce intelliget seruus meus* (dixo Esai. 52.) *exaltabitur, & elebabitur, & sublimis erit valde.* Abre los ojos (que sera bien menester, y aun hazerte ojos) para admirarte dignamente de lo que entendera mi seruo: de lo mucho que se ensalcara, y se eleuara, y quan sobre manera sera sublime y grande en el reyno de los cielos. Ya hemos dicho que es alhaja precissa de la familia, vn buey arador y trillador por seruo: sus calidades para ser de gran prouecho en la familia han de ser (pues es animal limpio y discreto) rumiar; mas si se comiesse todas las miesses, no seria de prouecho sino las bramasse y tornasse a echar por la boca mexoradas, conuertidas en pan florido proporcionado para el sustento de la familia quanto a los chicos y grandes, que en si encierra: finalmente ha de estar coronado con la misma abundancia que de sus cuernos, y fortaleza nace. Tales nuestro buey mudo, que ya comiença a bramar en el mundo. *Docere Iacob testamentū,*

Esa. 19

Sapi. 1.

Es. 52.

para

para enseñar a Iacob el testamento de Dios, como testamentario suyo, y interprete de su vltima y postrimera voluntad: y a Israel (como abismo de su sabiduria) los abismos de los juyzios de Dios, que son abismos muchos, *abissus multa*, Y juntamente peso y medida, con que mide las aguas, y pesa a palmo los cielos *intelliget seruus meus*. El primer officio de mi buey celestial sera (en su coraçon limpio, y entendimiento puro) rumiar y meditar de dia y de noche mi ley sancta, en que tiene su voluntad puesta. Que como dixo August. *intellectus humanus, non potest intelligere veritatem, nisi cogitando*: el entendimiento humano para conocer las letras intelligibles, es menester meditar las que son obscuras: y luego con profunda atencion de letrearlas para venir a conseguir, el leerlas interiormente (que esso es, *intelligere, intus legere*) para venir a entenderlas cada letra por si, es menester meditar, por el primer acto del entendimiento, que se llama intelligencia de las letras y naturaleças intelligibles, antes de juntar vnas con otras. Luego es de letrearlas por la composicion, y diuision, (que es la segunda obra del entendimiento, que se termina en el juyzio proporcionado a la disciplina de la verdad, como hemos dicho. De aqui nasce fructificar el entendimiento el fructo sublime de las conclusiones, que brotan de si los principios con el discurso: (que es la tercera obra del entendimiento, que produce la ciencia, resoluiendo las conclusiones en sus principios, haziendo dellas testamento, y vltimo juyzio) todo esso es *docere*. Para enseñar, ò buey celestial y diuino, para enseñar fuistes criado: compuesto de entendimiento Angelico, y carne christalina, para conocer las letras del libro cerrado y sellado de la sagra-

Psa. 35. Es. 40. D. Aug.

Apoc. 5 da Escriptura, siendo en la tierra, como Iesus en el cie-
lo, que mereces tener este libro, y desatar sus siete se-
Esa. 16 llos, por ser el cordero, y piedra del disierto, que tienes
los siete ojos de los siete dones del Espiritu sancto. *Ecce*
Zach. 3 *seruus meus electus, quẽ elegit, possuit super eum spiritum meũ,*
& iuditia gentibus nunciabit. Todo el lugar que vamos
Esa. 43 predicando *elegit illum Dominus, &c.* hazte ojos, para
ver mi buey celestial, y escogido, hecho ojos, por auer
puesto sobre el mi espiritu vno en si, y multiplicado en
Esa. 29 sus siete dones, para que pueda conoscer la letra rebe-
sada de Dios Trino y Vno, y la letra escondida de mi
eterna palabra, y deletrearla con la carne virginal de
Maria: donde resultò vn Christo, y Dios escondido por
obra del Espiritu sancto. Esso es *intelliget seruus meus.* de
1. Cor. 3 lo qual nascera brotar abundancia de miesses, y con-
Ecl. 15. clusiones cientificas hechas leche, y papillas para la-
cob el niño tierno; y pan florido de vida y entendimiẽ-
1. Cor. 2 to, para hablarle entre los perfectos, y sustentar a Israel,
Gen. 32 que por auer luchado con las dificultades, y recebido
la bendicion diuina, que le ha hecho creer en Israel, le
Psal. 50 ha dado luz para juzgar (como sabio) los juizios incier
tos y ocultos del diuino pecho. *Docere Iacob intelliget*
seruus meus: entendera como se ha de enseñar al chico,
y al grande, por no auer letra tan reuesada, que
Math. 7 con la meditacion, no aya buscado: con la oracion,
no aya pedido: con los humildes ayunos y sangrien-
tas disciplinas, no aya alcançado, para ser esposo
Exod. 4 de sangre de la sabiduria, y letras diuinas, que entran
en el alma con ella. Refran comun de España, que
la letra con sangre entra: y no le costo poca a san-
cto Thomas, alcançar a conoscer las diuinas: mas
con ella merecio no auer dexado de entender nin-

guna

guna, quanto se permite a la capacidad humana, aunque fuesse necessario para esso, que baxassen del cielo los Sanctos Apostoles San Pedro, y San Pablo, que mudaron el cielo empyreo, por el cielo de la celda de Sancto Thomas, por ser habitacion de vn Angel en carne, y Doctor Angelico: y assi les parecio a los Padres de la Fè, que todo era estar en el cielo, y que era justo traerselo consigo a la celda de Sancto Thomas, para darle a conocer vnas letras que no conocia, y deletrearle vn lugar cerrado y sellado de sus Epistolas, rematando la platica con dezirle, que auia alcançado a entender dellas, lo que se puede entender en la tierra. Esta fue la gloria deste gran Maestro, y el mayor gusto que tuuo en el mundo: assi lo dixo a vn grande amigo suyo, que con curiosidad celestial le pregunto qual era, lo q̃ le auia dado mayor contento en la vida? Pregunta sin duda nascida del Espiritu sancto; pues mouiolos los labios de Sancto Thomas, para que la respondiesse; y con su respuesta, se supiesse vna verdad tan importante: qual fue la respuesta deste Angel, que fue: Que el mayor gusto, que auia tenido en toda su vida, era, no auer leido cosa, cuya intelligencia no alcançasse, aunque le huuiesse costado muchos dias de ayuno, y derramamiento de sangre; gloria singular de este esposo escogido, para siervo, o por mexor dezir amigo, pues le dize Iesus todo lo q̃ oyò a su padre, y quedo escripto en las diuinas letras para enseñança nuestra. De aqui nasce vn argumento que ata de pies y manos todo entendimiento para rendirse a la enseñança deste Doctor Angelico. Por vna parte vio, y leyò con sus ojos todo lo precioso q̃ estaua

Exhist.

Ioã. 13.

escrito en el mundo, assi de los Philosophos gentiles, como de los Doctores sagrados, de lo qual tendra cumplidente testimonio, quien leyere sus libros, que ni dexo Poeta, ni Orador, ni Philosopho que no cito en ellos, ni sancto Griego, ni Latino, que no de substancio para hazer los panales de miel, que le salieron de la boca en sus libros: por otra parte todo quanto leyo, se le quedo en la memoria, de que da testimonio cuidente la cadena aurea que compusso sobre los Euangelios; donde todos los Sanctos van diziendo sus sentencias; entrando el vno, donde acaba el otro: resultando de todos vn author, sin hazer mas Sancto Thomas de encadenarlos. Sobre todo esto dize el Sancto, que no leyò cosa, que no la huuiesse entendido, sabiendo mexor lo que no entendio por si, que lo que entendio; pues lo que no entendio, se lo enseño Dios, y sus Apostoles san Pedro, y san Pablo. Luego suptemo acierto sera rendirse a su Magisterio; pues con admiracion, como buey trillando el, y Dios en vn yugo, para entresacar el grano de todos los libros, y darsele a comer a su escogido Angelico, (sieruo, y amigo de Dios) lo entendio todo, *docere Iacob.* Para que enseñasse a Iacob su testamento, y a Israel sus juyzios. De aqui se figuio el *exaltabitur*, no menos que a ser Ciudad edificada sobre monte antes la casa del Sol, que esta edificada en la cumbre de todos ellos? siendo en la tierra el monte Tauro, donde se encumbra el Sol a medio dia, y en el cielo de la Iglesia el signo Tauro, vna de las casas del Sol de justicia: donde muestra mas su fortaleça, portener vieldo en la cabeça, para veldar toda su era, recogiendo el grano Catholico, y quemando la paja del hereje obstinado. Aqui es donde sublimo *Cornu Christi sui*, la fortaleza de su

Cant. 4.

Malac. 4

1. Reg. 16.

su Christo, y de nuestro gran Pathriarca sancto Domingo: el fue el que encendio en la Iglesia este fuego sancto, que vino Dios a meter en la tierra, desde el cielo; y assi le dio vn Doctor Angelico, que fuesse el juez de su testamento, y el que calificasse, y enseñasse a calificar los errores, para que el sancto Tribunal hiziesse dellos juyzio; vieldo tiene en la cabeça Sancto Thomas para veldar hereges, y vieldo en la lengua, y en la mano, para limpiar la buena doctrina, y ser la ciudad de las letras en la Iglesia: el prouerbio antiguo era, *qui interrogant interrogent in Auela*, los que preguntan, pregunten en Auela; esto es en la Madre de Israel, en la ciudad de las letras, y en el sagrado Concilio de Trento fue la primera ley, que en todas las disputas se consultasse el Maestro comun, el oraculo del Espiritu sancto, la cathedra de la enseñança, la vniuersidad de las letras el abismo de la ciencia; la lengua del Espiritu sancto, el gran Thomas de Aquino, en cuyo pecho (como del summo Sacerdote) esta la doctrina, y la verdad, por cuyos visos, e intelligencia, da (con diuinos resplandores) su respuesta el Espiritu sancto, por ser Sancto Thomas la lengua, y pluma de Christo: de quien auia dicho el Propheta que auia de ser peregrino en la tierra, y hablar lenguaje peregrino en ella, entendido de pocos, y por esso perseguido de muchos: mas para reparar este daño hizo lengua suya vn puro hombre, de tan ensalçado entendimiento; que percibiesse su lenguaje, y le dixesse cõ estilo humano, hablando cõ la lengua: y le estampasse en los libros grandes de sus obras escribiendole en esse mismo estilo con su pluma: esso es *Lingua mea calamus scribæ*, por auer sido sancto Thomas la lengua proporcionada de Dios Hombre, y la pluma

Luc. 12

2. Reg. 20.

Leuit. 8

Psa. 65

Psa. 44

que enseño a toda la posteridad su sancta voluntad, de
Ad Hebr 9. xada en el testamento, que confirmo con su sangre mu
riendo: Del qual testamento dize el Vicario de Chri-
sto, que entre todos los testamentarios, y interpretes
todos fue sancto Thomas el fidelissimo, *diuini pectoris fidelissimus interpres*, le llamo el Theologo canoni-
co, el que con mayor fidelidad interpretò el pecho de
Dios, y alcançò su vltima voluntad (explicada en el
nueuo y eterno testamento) fue Sancto Thomas de
Aquino. Esso es *exaltabitur, docere Iacob, ciuitas supra*
montem, solus in terra. Ser monte preparado, por auer-
Esa. 2. le dado Dios coraçon para la ley diuina, y puesto so-
bre las cumbres de los montes, para ser casa del Sol de
justicia en la ley euangelica, en la qual es plaça de ar-
Cant. 4. mas edificada con propugnaculos de armas offensiuas
colgando dellas mil escudos: toda la armadura de los
Iosue 21 fuertes, y ciudad de refugio de los flacos. En los nouis-
simos, y postrimeros dias (dixo el Propheta) que auia
de auer vn monte preparado, el qual fuesse casa del Se-
Esa. vbi supra. ñor, puesta en la cumbre de los montes, eleuada sobre
los collados, a la qual yrian con corriente raudaloso
todas las gentes, y muchos pueblos: diziendo a
grandes gritos, con las vozes de sus muchas aguas:
2. Cor. 5 venid por la Fè, y subamos por el amor al monte del
Señor, y a la casa del Dios de Iacob, y enseñarnos
D. Tho. sup Esa. ha sus caminos, andaremos en sus sendas, porque de
Sion saldra la ley, y la palabra del Señor de Hierusalen,
lugar que se entiende a la letra de Iesus el original, so-
lo en la tierra, que vino a enseñar el camino del cielo
por si, y por sus Maestros canonicos, y en segundo lu-
gar por su quinto Doctor canonizado, que tiene el ter
cer lugar en el mundo, *Primum Apostolos* (dixo S. Pablo)

secundo

secundo Prophetas, tertio Doctores, que es el officio para que fue retrato de Iesus escogido *docere*. Y esso *in vertice montium*, por ser la quinta corona de los quatro Doctores de la Iglesia, que como montes reciben paz para el pueblo, y junto con esso *eleuabitur super colles*, grandemente eleuado sobre los Doctores escolasticos, que reciben la justicia, y apuran las cosas en juyzio contradictorio de argumento y respuesta, sobre los quales esta tan eleuado, que no ay que compararle con ninguno. A esta casa de Dios se despeñan con impetu amoroso todas las gentes, cudiciosas de la verdad, y muchos pueblos de comunidades, religiones, y vniuersidades: siendo tan respectada en el mundo, que para que sea estimada otra doctrina, es menester hurtarle a sancto Thomas sus vestiduras, adornandose con sus pieles, y vistiendo la doctrina con capa de Sancto Thomas, aunque no lo sea: que es el mayor daño, que se puede hazer en la Iglesia. Pues hasta Isaac, el amigo de la verdad, aunque reconoce la voz se engaña con la vestidura agena, y al fin el que claramente dize contra Sancto Thomas, habla claro, y no engaña a ninguno, propone su doctrina, para que le siga a quien le parece rebuena (que lo puede ser, aunque sea contraria, pues en muchas cosas Sancto Thomas no se reuelue, antes se queda con mouimiento Trepidante, como hemos dicho, en la sentẽcia, q̃ mexor le parece:) mas el q̃ viste su doctrina cõ capa de Sãcto Thomas: cierra la puerta al desengaño, pareciendo, al que se aparta de Sancto Thomas, que no se aparta, si no que se va por su camino derecho, que es el supremo agrauio q̃ se puede hazer a la doctrina deste Doctor catholico; pues pareciẽdole al discipulo (que va con buena Fẽ) creyendo la doctrina de su Maestro, y que sube por la pia afficion

1. Cor. 12.

Psa. 71

Gen. 27

a esto

a este monte y casa del Sol, a ser enseñado sus caminos, que son los caminos antiguos, y andar en las sendas de sus opiniones, cõforme a la toda sabia, y antigua Theologia, se halla en medio de sendas y opiniones nueuas que no conocieron los padres antiguos de la Iglesia; cosa en que el discipulo padece injuria: pues le parece

Iere. 6. que ya (conforme a lo que dixo Hieremias en el cap. 6.) preguntando de las sendas antiguas, qual es la buena, para andar en ella, y se halla en su contradictoria, que puede ser buena, mas no es la antigua, que el discipulo buscaua, en que padece agrauio el, y el Maestro de la verdad Catholica. Si la quieres hallar, creeme, y buscala donde Dios la puso, que es en el monte de la Religion Dominica, a donde esta como Sol en la casa de su Madre. Oidme, Señores, vn lugar de los cantares, que se entiende a la letra de Dios Hombre, y le podremos

Cant. 8. acomodar a su retrato. Quien te me de a ti (dize la Esposa de la sabiduria, nuestra Religion sagrada, cuyos hijos son hijos de sabiduria, Iglesia de justos, nacion de amor, y obediencia) hermano mio (que te criaste a los

Esa. 3. pechos de mi madre, mamando en tierna edad el Aue Maria) para que te halle fuera del siglo: y con tu amparo nadie me desprecie: palabras en que significa la religion, el desseo grande que tuuo de veer en su monte edificada esta ciudad del Sol, con sus rayos por muros,

Ps. 118 y torres de defensa. Cumpliole Dios este desseo, quando inclino el coraçon deste escogido a los preceptos, y a la ley de vida, y disciplina, en que cria nuestro gran Patriarca a los hijos de su Esposa; que como es orden de verdad tiene ordenacion expressa, de que en todo y por todo se siga lo primitiuo de la Iglesia; sin apartarse vn punto de lo que enseñaron comunmente los Padres

anti-

Antiguos en ella, cada cosa con la ley, que esta dicha de la disciplina. En concediendole Dios esta merced a la Orden, dize, *apprehendante, & ducam in domum matris meæ, & in cubiculum Genitricis meæ, ibi me docebis, & dabo tibi poculum ex vino condito, & multum malorum granatorum meorum.* O Thomas loa y gloria de la orden de Predicadores: O dadiua digna de Dios hombre, y de los merecimientos de nuestro glorioſisimo Padre: vengays en hora buena, yo os asiro como cosa, en que me va no menos, que ser glorioſa en la Iglesia. Y no parece que hallaua donde tener siguros los theſoros, que se pronosticaba deste abismo: lleuandole ya a Paris, y a Roma, para defenderle de su Madre natural. y lleuarle a la casa de la Madre de Dios; que esse el nombre de nuestra Religion sagrada, baptizada con este apellido por esta Deiforme Señora: embiando vn deuoto suyo, a que tomasse el habito en vna casa de su Orden, como a domesticos de su casa nos trata: dando nos las vestiduras dobladas de blanco, y negro, que hemos dicho. Como Madre de familias, y como muger fuerte vaxa de noche a ver si duermen sus hijos; y echarles agua bendita para defenderlos de las assechanças enemigas, y al fin el cielo, como Madre nos tiene debaxo de las alas de su manto. A esta casa del Sol de la gracia (en quien puſso Dios el tabernaculo de nuestra justicia) traxo nuestro gran Patriarcha (por singular don de Dios Hombre) este Sol de sabiduria, para que la casa del Sol fuesse su casa, y con esso nuestra sagrada Religion, las escuelas del Doctor de la verdad catholica, *ibi me docebis*, aqui tiene su cathedra, aqui le has de venir a oir, si quieres saber su doctrina: y no ay doctrina de Sancto Thomas contraria a la Religion Dominica: y lo que enseña to-

Cat. Vbi supra.

Ex hist.

Prou. 31

da su escuela: *Venite ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob:* aqui has de venir para que te enseñen
Mat. 17 como has de subir a este monte donde Dios se transfigura (o por mexor hablar) el diuino Thomas parece que en Iesus se transforma, por auerse disfigurado con ayunos, oraciones, y penitencia. Aqui te enseñaran, q̃ se ha de estudiar Sancto Thomas, como el estudio a Christo, viniendo por la Fé para creerla como discipulo, y subiendo con pia aficion, para captiuar a sus verdades el entendimiento: y entonces te enseñara sus caminos y discursos necessarios, que son como caminos
Prou. 3. de Dios hermosos, andauas en sus sendas siguiendo sus consejos, que son de casta de Dios, sendas pacificas por estar ceñidas de sanctidad, y templança; alli te enseña-
1. Cor. 1 ra el testamento de Dios y sus diuinos juyzios por ser maestro, que no se enseña a si mismo, sino a Iesu Christo, ni se atreue a dar su juizio resuelto, sin que primero por su Iglesia aya dado Christo el suyo. Y en esto consiste su Magisterio Catholico, ser ciudad de las letras, y enssalçado sobre todo humano Magisterio, *Solus in terra, exaltabitur, docere.*

§. VIII.

2. contra gentes c. 2. Es sin duda enssalçado, eleuado y grandemente sublime el officio de Maestro catholico, por auer de enseñar el sobre eminente, y sublime fructo del entẽdimiento de Dios Padre, de la re-
Esai. 4. dempciõ de Iesu Christo, de la comunicacion, y effectos del Espiritu sancto; y del vientre generoso donde por su virtud nuestra tierra bendita alcuò el renuevo de Dios en magnificiencia y gloria. Tanto tiene de biẽauenturado el entendimiẽto, quanto alcança destas verdades, q̃ le han de hazer bienauenturado: por tal le dio

el

el Ecleſiaſtico, quãdo dixo, bienauenturado el varon q̃ mora ẽ la ſabiduria; es ſu exercicio el mas ſublime, y en cumbrado de todos, como retrato de la acciõ diuina, con q̃ Dios engendra: y deſta ſemejança le haze el maeſtro amabiliſsimo en los ojos d̃ Dios, y digno amigo ſuyo, por ſer ſu ſemejante, como en Dios la ſemejãça del Padre, y del Hijo: es el principio de amarſe cõ amor perſonal, y ſubſiſtẽte, q̃ es el Eſpiritu ſancto. Por lo qual dixo el Ecleſiaſtico, q̃ la ſabiduria era infinito teſoro para los hombres, del qual los q̃ vſaron enſeñandole como maeſtros, ſe hizieron participãtes de la amiſtad de Dios y officio de Dios Hõbre. Las vtilidades q̃ ſe ſiguẽ a tan alto miniſterio ſon increibles, pues por el ſe llega al Reino de la immortalidad, como dixo el miſmo ſabio, gozando en eſta vida de los dulces coloquios, y altiſsima contemplaciõ de la verdad primera, y en la otra llenãdoſe el alma de gozo con la viſta de ſu cara. Naſce el exercio de enſeñar (como dixo el Propheta Rei) de la memoria, de la abundãcia, de la ſuauidad de Dios, q̃ ſe le viene al varõ (cõſummado en ſabiduria) a la boca, por ſer generaciõ intellectual obra de perfectos, y de lo ſuperfluo, q̃ no es neceſſario para ſi miſmo: y es ſubſtãcia puriſsima para la conſeruaciõ de la naturaleza, hablãdo la boca de abundãcia de coraçõ, y brotãdo vna palabra buena; por la qual ſe difunde y communica la ſabiduria, q̃ eſta en el entendimiento del Maeſtro de la verdad catholica. Aqui cõſiſte ſuſtãcialmẽte el *exaltabitur*, de q̃ dixo el Pſalmiſta, *Exaltationes Dei in gutture eorũ, & gladij accipites in manibus eorũ*, las exaltaciones de los ſabios, y bienauẽturados eſta ẽ la gargãta, y ſus cuchillos de dos filos en ſus manos, dõde tienẽ los entẽdimiẽtos.

Eccl. 14.

Sap. 7.

Pſa. 15.

Pſa. 144.

D. Tho. 1. p. qu. vltim.

Pſa. 44

Mat. 12

Pſ. 149

Psa.70. Aqui estuuo el *exaltabitur*, de Sancto Thomas *in gutture*,
Prou.8. *veritatem meditabitur gutur meum, & labia mea detestabun-*
tur impium, dixo Sancto Thomas de si mismo: dexando
nos a nosotros el discurso cuidente, que se seguia de
esse principio, y el inferir el *exaltabitur*, la alteza, y cum
bre del Magisterio, retrato del que tienen los bienauen
turados en el cielo, en su garganta, que medita la ver-
dad eterna, como ellos la contemplan. Assi se lo dixo
vn gran Maestro de nuestra Religion, y amigo del Do-
ctor Angelico, que se le aparecio despues de muerto;
y certificandole de la verdad que enseñaua añidio *sicut*
Psa.47. *audiuimus sic vidimus in ciuitate Dñi virtutũ*, lo q̃ nos ense-
ñaste, como te lo creimos, assi lo hemos visto en la ciu-
dad del Señor de las virtudes, que es la gloria. Para que
se vea la cumbre de alteza, que tuuo su doctrina, y co-
mo Sancto Thomas aun en esta vida tuuo de bienauen
turado lo que compadece el no ser comprehensor en
la gloria, participando algo della, con conocimiento
altissimo de las verdades que alla se gozan; las quales
enseño con las palabras, que Christo le puso en la bo-
ca, y se le vinieron a ella, por la abundancia que de
Dios tenia su alma: de quien se verifica lo que dixo
Es. 51. Esaias; puse mis palabras en tu boca, debaxo de la som
bra de mi mano estuuo tu proteccion, para que plan-
tasses los cielos, y fundasses la tierra. Camina la trina
machina de las tres partes de sancto Thomas, que cor
responden a las tres del vniuerso, y hallaras plantados
los cielos. En la primera parte, donde trata de la vni-
dad de la diuina essencia, y Trinidad de personas dis-
tinctas, por las ordenes de origen, baxate de essa cum-
bre a las criaturas intellectuales, y espiritus celestes, y
veras sus ordenes, y hierarchias puestas mas adelante.

Camina

Camina a la prima secundæ, y la secunda secundæ, y hallaras a los hombres por la fuerça de la gracia, y exercicio de las virtudes hechos de tierra, cielo, y plantados en ellos los ordenes, y hierarchias celestiales. Camina a la tercera parte, y hallaras fundada la tierra de la naturaleza humana, en la persona diuina, y todo junto en el centro de la tierra, que son las entrañas de Maria, retrato del coraçon de Dios, en quien todo descansa, por descansar Dios en ella, que es el author de toda criatura. No es esto ser solo en la tierra? *an experimentum quæritis eius, qui in me loquitur Christus*, pudo dezir Sãcto Thomas en su proporcion, como san Pablo. Que otra expirẽcia quieres (de que habla Iesus en este Maestro Catholico) que auer caminado caminos tan sin camino, sin auer perdido jamas la gracia del camino, y de la verdad, ni apartadose della vn solo punto! Y si ninguna verdad se puede dezir sin el Espiritu sancto, que de la luz proporcionada para entenderla, y el socorro necessario para alcançarla, como sin particularissimo espiritu de Christo pudo hallar la verdad en todo sancto Thomas de Aquino. *Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis*, su lengua fue instrumento del Espiritu sancto: no es suya su doctrina, sino del gran Señor, que le escogio, para enseñar su testamento a Iacob, y sus juyzios a Israel. Siempre el principio corresponde al fin: y si la enseñança se terminô en el testamento de Dios y sus juyzios: de Dios Hombre Iesus (que es el testamento de las mandas diuinas, y los juyzios incomprehensibles de la diuina justicia) nascio la enseñança de esta diuina, y soberana doctrina. *Dedit ei cor*, dize la capitula: Dios fue el que le dio el coraçon bañado de su ley, para enseñarla: y la enseñança fue *in gutture*, en

2. Cor. 13.

1. 2. q. 109. ar. 1.

Psa. 44.

Ioã. 7.

la garganta suauissima de Sancto Thomas, por la qual
Psal. 61 eructauit cor meum Verbum bonum, brotó su coraçon por ferretrato del diuino, vna palabra nó mas. Vna vez habló Dios, y vna palabra brotó, y en ella dixo lo que sabia: y como Sancto Thomas no pudo alcançar estaglo ria imitola quanto pudo ahorrando de palabras, y diziendo en vna, lo que por tantas sin alcançar a declararla, se multiplica. Y aunque dixo muchas palabras, por ser muchas las materias q̃ trato, en todas ellas no dixo mas de vna, por yr todas entre si de tal suerte vnidas que todas juntas hizieron vna palabra entera. Digo yo
Simil. que es la doctrina de Sancto Thomas el artificio de loanelo, que en quitandole vn instrumento cesa todo, por que aquel echa su agua en el otro, y si le quita no ay camino por donde se communique el agua: es vna cadena de oro, que echo Dios al cuello a su esposa la religion de nuestro padre Sancto Domingo) y que esta assida del cielo: en faltãdole vn eslabon va todo perdido,
Ecc. 16 esta compuesta de articulos, como la Fè catholica: y tẽgo este credito della, que quien niega vna opinió, ò tencia, niega todas las opiniones, y sentencias que se eslabonan en aquella materia. Y si vn Angel arguye esse a quien niega vn articulo de sancto Thomas, le conuencia a negar los todos los que aquella materia pertenecen. Es vestidura inconsutil la que dió nuestra gran Ma
Ioã. 19. dre de familias, al entendimiento de sancto Thomas parecida a la que hizo para el cuerpo de Iesu Christo, todas las vestiduras se partieron entre los soldados, sobre esta sola se echo suertes, porque a quien quiera que le cupiere le ha de caber entera; y la doctrina de Sancto Thomas, o se ha de seguir toda, o nada; porque toda es vna palabra, donde quiera dize vna misma cosa:

y de

y de cada materia enseña *Verbum*, que significa la actualidad purissima, en que se termina la accion de entender; es como el termino substancial indivisible, e incommunicable de la substancia, al fin es la misma essencia de las cosas, sacada en vn ser espiritual, e inteligible. Tal fue la enseñança de Sancto Thomas en todas las cosas, *Verbum*, lo purissimo, y atendradissimo de su naturaleza, palabras substanciales, terminos, y resoluciones de dificultades, razones substistentes poderosas, para defenderle assi mismas, que tienen ser por si, participado de la palabra eterna. Al fin palabra no comunicada, sino a Sancto Thomas en la tierra. *Solus in terra docere.* Maestro hecho a posta para enseñar, por tener palabras buenas engendradoras de sabiduria, difusibas de si mismas: con luz para el entendimiento: y con fuego para el effecto, como nacidas de vn coraçon sancto y sabio, para hazer juntamente sabios, y sanctos. *Disciplinas tua correxit me in finem, & disciplina tua ipsa me docebit*, la palabra que nasce de tu coraçon, saçonado, para los preceptos, y para la ley de la vida y disciplina; es lo para mi de manera, que corrige para siempre mis malas costumbres; y ella misma me enseña, y saca de mis ignorancias: como es palabra que nasce de Dios, por el organo, y lengua del gran Thomas de Aquino, tiene calidad divina, y son palabras de vida eterna; al fin de quien es vivo retrato de Iesus en la tierra. Dio- *Ioan. 6.*
le Dios a beber en la casa de su madre vna bebida de vino oloroso, por estar adobado con exercicio de *Cant. 8*
virtudes, y diole mosto fuerte, y robusto de sus granados. Y assi le salio de la boca vna palabra, llena de excellentes virtudes, y vn paraysso de granados, *Cant. 4.*

fruta

fruta coronada, granada y concertada. No es para dezir de priessa el orden admirable, que guardo Sancto Thomas en su enseñança. Solo te quiero dezir vn Hymno roglifico, o dos deste celestial Maestro. Es buey, y leon

Iudi. 14 que le salen de la boca panales de miel, con tantos artículos como casitas, y tan concertados como estan en ellos: que qualquiera que quites, falta: y qualquiera

Cant. 4. que añades, sobra, son sus labios panales de miel: y es Sancto Thomas buey celestial, que le sale de la boca vn parayso de granados, con la letra que dize. *Emmissiones, vel de ore tuo paradysus*, son sus labios la boca del hor

Eccl. 14 no de la charidad de Christo, de donde nascen cocidos los panes de vida, que la causan: y de entendimiento, que le alumbran: son por otra parte sus labios fuentes de leche, de donde manan arroyos de sabiduria saludable. Es Sancto Thomas, Doctor Angelico, retrato de Iesus, y como artifice intellectual de todo el vniuerso. *Omnium artifex docuit me sapientiam*, puedes dezir si curias las escuelas deste grã Maestro (dixo san Aug.)

Aug. lib que dos vezes auia producido Dios el mundo: la pri-
2. super mera en vn instante, dando le el ser natural que tiene: y
Gen. c. 8 la segunda en siete dias, en orden al conocimiento de los Angeles, en cuyos entendimientos produxo todas las cosas en sus essencias intelligibles: el entendimiento de Sancto Thomas fue Angelico, y auia de tener en si las Ideas y essencias intelligibles de todo el vniuerso: no connaturales como Angel, sino adquiridas por la virtud del entendimiento agente, y producidas en el posible: y assi tuuo essa excellencia de ser artifice intellectual de todas las cosas, de las quales compusso el vniuerso consummado de doctrina en sus tres partes, las quales enseño como Doctor y artifice que tiene en

si la

si la Idea de lo que produce. ¶ Que fuera, Señores, ver aquel espejo del entendimiento de Sancto Thomas hecho vn mapa de Dios, y de todo el mundo (que todo lo enseñò, y de todo tuuo retrato en su entendimiento) Concluyo estos Hyerogliphicos, con dezir, que Sancto Thomas es, *hoc quod continet omnia, & scientiam habet vocis*, es la vniuersidad de todas las criaturas, con ciencia de voz, para enseñarlas: y como son tãtas las aguas que le juntaron en su abismo. *Eleuauerunt flumina Domine: eleuauerunt flumina vocem suam, à vocibus aquarum multarum*; eleuaron los rios Señor, eleuaron los rios su voz por las voces de las muchas aguas, *Exaltabitur & elebabitur*; ensalçaron a Sancto Thomas dando gritos en sus libros; y eleuandose el glorioso Sancto por momentos en su conocimiento: de manera, que parece que estaua en su mano el eleuarse. No ay que referir en esta materia singulares, que son innumerables; pues ya se eleua andando; quando le visita vn legado del Vicario de Christo; ya sentado y comiendo a la mesa del gran Rey Ludouico; y a en su celda quando le quieren dar vn cauterio de fuego: cada criatura del vniuerso, que tenia en su entendimiento (por ser obra de Dios,) le traia eleuado: y dieron tantas vozes estas aguas, que se oyerõ en el cielo: y baxò a su ruido el Apostol S. Pablo, y se entrô por las escuelas del grã Thomas de Aquino, para oyrle leer vna leccion en el mundo. *Scholas Thomæ Paulus ingreditur*, Canta la Iglesia, *Sacra simul fantur magnalia, dignè tandem per raptum trahitur, vir cælestis ad cæli præmia clamor fratris trinus emittitur Doctor noster à nobis tollitur.* Baxò el gran decano de los Maestros a visitar las escuelas del gran Thomas de Aquino: estuuieron los dos Maestros de las gentes hablando entre si sagra-

Sap. 1ª

Psa. 92.

Eccles. in eius festo.

dos, e inefables mysterios. Estuuose arrebatado por gran tiempo el gran Thomas de Aquino, por baxar San Pablo, para robarle a la tierra, y lleuar tal maestro al cielo: vieronlo tres Religiosos, y leuantaron gritos, diziendo: ya nos quitan nuestro Maestro, y nos le lleuan al cielo: para que en esto Sancto Thomas sea tambien retrato de Christo, que viendolo sus discipulos, se sube a tomar la posseſsion de su Reino: en el qual por auer hecho y enseñado fue, es, y sera grãde nuestro Thomas glorioso, por auerlo sido el officio, que hizo en el mundo *Docere*.

Acto. 1

§. IX.

TRES officios (Señores) hallo yo, que traxo el Verbo eterno; el primero a parecer en el, *dissoluat opera Diaboli*, para desatar como Redemptor los captiuos que tenía presos por su voluntad el Demonio. Este officio no le communicò a nadie: mas quiso lleuarle, con otros dos, que exercitò y communicò: el primero de Pastor, y el segundo de Maestro, y dio Pastores, y Doctores a su Iglesia, para q̃ aplicassen sus merecimientos; consummassen los Sanctos, obrassen como ministros, y edificassen de piedras viuas todo su cuerpo mistico. Destos dos officios el de Pastor dio por excellencia a su gran substituto, y Vice Dios Pedro: para lo qual le dio la llaue de la potencia, y el cuchillo del castigo: y el otro officio dio por Anonomasia al vasso de eleccion, y obra admirable de su excellencia el Apostol San Pablo, dandole la otra llaue de la ciencia, y el cuchillo del espiritu, que es la palabra de Dios: con este officio se honrò y calificò assi mismo San Pablo 1. ad Thimot. 2. *Veritatem dico, non mentior Doctor gentium, in fide, & veritate.* Toda

1. *Ioã.* 3 *Esa.* 61.

Ioan. 2. 1 *Petri* 2 *Ioã.* 13 *ad Eph.* 2

Mat. 16 *Acto.* 9 2. *Pet.* 3 *ad Eph* 6

1. *Ad Thim.* 2

capaci-

capacidad humana excede lo que voy a dezir: mas creedme que digo verdad, no miento: a tanta gloria me ha subido Dios, que me ha hecho Doctor de las gentes en Fé, y en verdad: esta medita mi garganta: essa brotan mis labios; rectos y ajustados a la verdad, son mis discursos; no hallareis en mi lengua cosa desigual a mi vida, ni dissonante a la verdad Catholica; vaso soy de eleccion, para alleuar el nombre de Dios por todo el mundo, por el qual dexò sembrado el olor de su noticia; dadiua soy de Dios en su grandeza, para salud, y luz de todas las gentes. De estos dos oficios, el de Pedro heredan los Vicarios de Christo, y el de Pablo los Doctores, y Maestros. O diuino Maestro, quien tuuiera aqui tus palabras para dezir lo que te cabe deste oficio! O señores si supiessedes a Dios, que acertasse yo a dezir esto! O gran Thomas de Aquino! O Doctor de las gentes encumbrado a tanta gloria, que sea Dios de ti, por ser abismo de humildad que digas de ti, lo mismo que dixo de si el Apostol San Pablo! La verdad digo, dize Thomas, no miento, Doctor soy en fee y en verdad de la verdad Catholica. Por aqui comiença su primera parte, disponiendo el Espiritu sancto, que comience alabandose assi mismo, o por mexor dezir al mismo Dios, que hizo tal obra, y prodigio en el mundo *Quia Catholicæ Veritatis Doctor non solum proiectos debet instruere, sed etiam insipientes erudire, secundum illud Pauli, tanquam parvulis in Christo, &c. Propositum nostræ intentionis in hoc opere est ea, quæ ad sacram doctrinam pertinent, eo modo tradere, secundum quod congruit ad eruditionem insipientium*, como si dixera, Maestro soy escogido entre los hijos de los hombres, para Doctor de la verdad Catholica,

Prou. 8.

Iob. 6.

2. Cor. 2

D. Tho. 1. p. in princ.

1. Cor. 3

por particular reuelacion del cielo me dieron el grado de Maestro: y las palabras de mi repeticion, que me dio
Ps. 103 por thema Iesu Christo fueron, *rigans montes de superioribus suis*, que auia de estar tan encumbrado que fuesse la cumbre de los montes que los regasse de lo mas superior, y eminente que tienen: mi officio es alumbrar a todos, enseñando al principiante Iacob el testamento de las verdades claras, y a Israel los juyzios secretos, y escondidos: superior me ha hecho Dios a todos, y en obligacion me ha puesto de instruir los prouectos, y dar erudicion a los principiantes: saber mis partes es ser principiantes en mi sabiduria, y niños de escuela que conocen las primeras letras de la Theologia. El modo de enseñar a los principiantes quiero dar (como
1. Cor. 3 Maestro de todos) a los Maestros: sin Dios, ni el que planta, ni el que riega es alguien. Mas (como dize en
D. Tho. el primero contra gentes) en confiança de Dios (que
1. contragētes dara el incremento) hare yo mi officio, que es el officio de sabio, regando el entendimiento de los dicipulos, y siendo raudaloso torrente para anegar los enemigos: y assi començare a hazer vna cartilla, donde con la ayuda de Dios, es nuestra intencion (esto es de Christo, y mia, como instrumēto suyo) poner el Christus, y el A. b. c. por donde comiencen a aprender los niños, y puedan conocer las letras, para deletrear las diuinas escripturas y entenderlas: mi officio es succeder al Apostol
1. Cor. 3 san Pablo, y como architecto sabio, assentar por fundamento el modo que se ha de guardar para enseñar al dis-
Acto. 9 cipulo. Siendo baso de eleccion para lleuar los nombres de Dios por todo el mundo. A la escula niños que
Ex hist. ha nacido el Maestro se oyó en la tierra, quando nacio nuestro gran Maestro. Y lo que excede todo encarecimiento

miento es auer cumplido tan altamente con su officio, que es por excellencia el Doctor Catholico calificado por tal en vida, de los Apostoles san Pedro, y san Pablo, que vajan a enseñarle del cielo; y a darle la en hora buena del grado y magisterio. San Buenauentura le vee con el Espiritu sancto ala oreja en figura de palom: para que en esto tambien sea Iesus en la tierra. Y para preuenir el daño, y desmentir el donayre ignorante, q̃ se suele dezir, que sancto Thomas escribio bié de Christo, mas no de su Madre (como si fuera possible desdorar las excellencias de la Madre de Dios, lo que esta bien dicho: engrandeciendo los fructos de la Passion de Iesu Christo.) La misma Emperatriz del Cielo baxa a visitarle: y como Reyna de los Angeles, y madre de la Fè, que matò todas las heregias, visita este Angel en carne, y le da la norabuena de auer dado armas de defensa a su Iglesia, con que luche contra todas las heregias; Iacob en la guerra, y goze de todas las verdades Israel despues de la victoria, por ser tan virgen en la doctrina, como en la vida, *de suæ doctrinæ, & vitæ integritate certificauit*, viuiendo en carne mortal, le certificò (la que hizo cierta la Redempcion humana) de la entereza de su vida, y doctrina; añidiendo que le amaua tanto, y se hallaua tan obligada de vno, y otro, q̃ *quidquid deliuerate petierat impetrasset*: que todo lo que absoluta, y deliueradamente auia pedido por su intercession, todo sin quedar nada se lo auia concedido y alcançado: para ser tambien en esto retrato de Iesus en el mundo, cuya absoluta voluntad siempre se hizo: y se puede dezir, que Sancto Thomas hizo todo lo que quiso; y siempre quiso lo que Dios hizo. Y a cesa la alabança humana, pues la inefable Maria honra, alaba, y certifica

Ecclesiæ

Ex lectionibus officij.

Ioã. 14.
Lucæ 22
Ps. 113

tifica, que es virgen en razon de Maestro esto Doctor de las gentes; que como otro san Pablo enseñò en Fè, y en verdad a todo el mundo, *eleuabitur, & sublimis erit valde*; no parece que ay mas sublimidad en que pueda crecer, y a que se pueda leuantar nuestro Doctor Angelico. Mas el todo poderoso, que honra en demasia sus amigos no se contentò con esto. Andaua este Maestro milagroso, solicito de poner en las manos de Dios sus libros, y dedicarle sus obras, desseaua con impacientes desseos saber q̃ huuiesse acertado en ellas. Con estas ansias se fue a su Maestro, q̃ era vn Christo cruzificado, hincado de rodillas cõ profunda humildad, y reuerẽcia dize las palabras del Propheta, *Dico ego opera mea Regi*, Habitays (ò gran Rey de Reyes, y Señor de Señores en luz tan inacesible. y estays en tinieblas tan resplandecientes, por ser sobre todo entendimiento vuestra sobresubstancialidad intelligible que puedo justamente temer, que aure errado en muchas cosas; escribiendo de vuestra sobre eminente naturaleza, de vuestra generacion eterna inenarrable, temporal inefable: y del mysterio de Fè en que os cifrastes: haziendo vna abreuiatura de vos mismo, y de todas vuestras obras: si es Señor q̃ las mias no os agradan, a vuestros pies las pongo; que con auerlas pisado tendran mas honra de la que merecen, pues os he desseado por Maestro; y consultado en todas mis dudas: esta es Señor la suprema de todas, echad el sello a las mercedes en esta materia recebidas; y dezidme que os parece de mis obras? Comiença Dios a hazer de las suyas, *Et exaltabitur, & elebabitur, & sublimis erit valde*: y vase ensalçando Sancto Thomas sobre la tierra, testificando con esso, que son sus obras sobre humanas: eleuasse en el ayre, para subir como Iesus al

Ps. 138

Psa. 44

Apoc. 17

1. thi. 6. d. Dion. 1. c. dedi ui. nom.

Psa. 17.

Ps. 110.

cielo

cielo, testificando, que de alla baxaron, y que se buel-
uen a su centro. Abre la boca vn Christo muerto para
alabar las obras de vn Christo viuo, que puede dezir, *ad Gal.*
viuo yo, ya no yo: porque viue en mi Christo, por lo 2.
qual su figura muerta, y pintada tiene sciencia de voz,
como si fuera viua para sublimar el retrato viuo de Ie-
sus en la tierra; no le pareciendo justo que el milagro
de las obras de Sancto Thomas tuuiesse menos califica
cion, que hablar milagrolamente la pintura de Dios
muerto: como quien dize, en testimonio de mi verdad
mori y resuscite, y en vna Cruz muerto quiero testifi-
car la tuya, como resuscitando para calificarla: a la ma
nera que resuscitaron los muertos, para dar testimonio *Mat.* 27.
de mi gloria: y la de tus obras es tal, que las quiero cali
ficar, de la misma manera que las mias: vi la luz q̃ crie,
y dixe que era buena; y lo mismo me fue pareciendo *Gen.* 1.
de la obra de cada dia; mas todas juntas me parecieron
muy buenas. Esso mismo en proporcion digo de tus
obras: cada articulo es bueno, y cada parte excellente:
y todas tres juntas, es vn vniuerso consummado, y por
extremo bueno: y para echar el sello a todo digo, que
siendo mi excellencia infinita, y mi naturaleza inefable
Bene scripsisti de me Thoma: te hize tan grande abismo *Ex hist.*
de sabiduria, que has escripto bien del abismo infini-
to de mi sobre emiaente bondad, y naturaleza: y si
la luz inacesible de mi ser infinito, no te ha deslum-
brado, seguro puedes estar, que te aure dado forta-
leza, para veer y penetrar luzes mas templadas, y
proporcionadas al humano entendimiento: tu estas
cuidadoso, de si has acertado: y yo lo estoy de la mer-
ced, que te he de hazer, en premio de tan lucido seruí-
cio, correspondiente a mi grãdeza, y tus merecimiẽtos

quam

quam ergo accipies pro tuo labore mercedem, mira los tesoros de mi recamara, y pon los ojos en lo que mas te agrade para que se te de el premio, que tu trabajo merece: las obras son diuinas, y como tales no tienen precio, *pro tuo labore*. tu trabajo es el que quiero comprar y premiar, con darte la dignidad que quisieres, que me da cuydado el premiarte como mereces. Que respondes Doctor Angelico, y gloria de mi Iglesia en el mundo? *Domine* (dize Thomas) *non aliam præter te*, como a Señor beso la mano por merced tan señalada, y como a summo Pontifice el pie, por canonizacion tan peregrina, todo es mucho Señor, y de vuestra mano nada es poco. Si miro mis obras, y trabajo, bien se que no valen nada: mas si miro que soys vos el autor dellas, con menos que vos no quedaran pagadas. Corrido quedo (ó gran Thomas de Aquino) de mi arrojado, y loco atreuimiento, pues le he tenido para tomar en la boca lo que Dios muerto milagrosamente alaba con la suya. Con darme por vencido de vuestras grandezas, reconozco, que soys sobre toda mi alabança: mas el ser agradecido a tal Maestro, me ha dado esta atreuida licencia. Confiesso que a solo vos venero como a Maestro, a quién deuo lo que no tengo de ignorancia: siendo assi, que soy ella misma: mas el serlo me ha lleuado a vuestra sabiduria: Que buscamos Señores otro Maestro? pues Sancto Thomas lo es calificado por la voca de Christo en vida: y canonizado por sus Vicarios en muerte; vno le llama mas que Salomon; otro fidelissimo interprete del diuino pecho: otro dize, que para canonizarle; no es menester buscar milagros, por ser Doctor milagroso: y auer hecho tantos milagros como escribio articulos; que fue dezir, que los juyzios de san-

de Sancto Thomas eran como diuinos, justificados en si mismos, por ser ellos milagros. Quien no se rinde a 25860. milagros? Quien no es discipulo de doctrina confirmada con tantos testimonios creibles en demasia? Oid lo que dize el Vicario de Dios en esta parte *Qui eum secutus fuerit nunquam à veritatis tramite deuiauerit, & qui eum impugnauerint, semper fuerint de veritate suspecti.* Nadie que le siguio se apartò del camino de la verdad: y los que le impugnaron, siempre fueron sospechosos en ella; de ante mano se lleua essa calificacion el que impugna la doctrina deste sublime Maestro: que me dã licencia, para tenerle por sospechoso de que no quiere hallar la verdad, pues no la busca por el camino cierto; por el qual ninguno se ha perdido. A esta razon quiero que me respondas? Esta autoridad que te he predicado, no se entiende con gran certeza de Sancto Thomas de Aquino? no la puedes cuerdamente negar, pues lo confiessa la Iglesia. Errò Dios en la eleccion que hizo? no. Es milagrosa esta Doctrina? esta calificada por los Apostoles, por nuestra Señora, por Dios Hombre muerto, y por su Vicario? si. Luego yerras tu, en no seguirla? luego con razon me dan licencia para que sospeche de ti, que no buscas la doctrina verdadera? Verdaderamente no se que respuesta tenga: *Arripe illam, arripe illam exaltauit te*, creeme, creeme, y arrebatala, y en salçarte ha: seras glorificado della, quando la huuieres enfalçado; dara a tu cabeça aumento de gracias: sera tu proteccion con inclita corona quãdo te huuieres abraçado con ella: pues su misma sublimidad es la corona de gloria de este abismo de sabiduria;

Pſa.18.

Pſa.92.

Prou.4.

Sublimis erit valde, Solus in terra, docere.

§. X.

YA es razon coronar nuestro buey sancto, y signo celeste, con la fortaleza que manifiestan sus mieses, sembradas por el gran sembrador, que tan de mañana madrugo a sembrar las suli-
Mat. 20 nas de la tierra, y preceptos diuinos en su voluntad; y las lumbreras del cielo, y ley de vida, y disciplina en su entendimiento, y las ciudades de defensa, que estan en su enseñança, en la cumbre, y consumacion de vna, y otra potencia, y cogerlas en los graneros de su Iglesia:
Iob. 5. entrando sancto Thomas en abundâcia en el sepulcro, como monton de trigo; y coronando su frente con las mieses de Maestros Sâctos, de Predicadores illustres, q̃ ha cogido la Iglesia en virtud y eficacia de su enseñança, que sembrando su palabra por las orejas de los oyêtes: y su escriptura por los ojos de los lectores, fertilizo sus
Luce. 8 entendimientos de sabiduria: siendo como palabra de Dios semilla de los entendimiêtos, y voluntades, para frutificar a Dios Hombre, conocido y amado en los corações de Iacob, donde sembrò su testamêto, y en los de Israel donde puso la semilla de los juyzios diuinos. Tal auia de ser la corona deste buey diuino, manojos de cathedraticos, hazes de Maestros, manipulos de predicadores, nacidos de la fuerça de su frente, y entendimiento Angelico (que sera su mexor Hyerogliñco) pintar vna cabeça de vn buey celeste: de donde nascen Pontifices sabios, predicadores sanctos, Maestros perfectos, confessores illustres, coronados de preceptos diuinos de ley de vida y disciplina, del testamêto de Dios y de sus altissimos juyzios. Esta fue la corona con que aparecio nuestro gran Maestro, como câta la Iglesia en su officio canonico *Sertum gestans cum torque duplici capa gemmis*

gemmis ornata cernitur, ex monili fulgorū cælici, lux emmissa mundo diffunditur Augustinus fratri sic loquitur. Thoma mihi par est in gloria Virginali præstans mundicia. Començar a predicar fuera necessario, para construir, y entender este responsorio, en el qual no menos que con testimonio diuino tenemos licencia para juzgar, q̄ nuestro grā Maestro, es igual en gloria al padre de la Fē, al primero despues de los Apostoles: al cuchillo de los herejes: al muro edificado con armas de plata: al que mama la sangre de Dios a su costado: y la leche de la Virgen a su pecho: al todo sabio, y antiquissimo Augustino; de quien dixo Geronimo Doctor canonizado, que faltaua a la ley de Dios lo que Augustino ignoraua: y el mismo Augustino por su vōca confiessa, que este abismo sin suelo tiene con el igual gloria y que le excede en ser Angel, por auer guardado virginal pureza. Que os espanta reys Señores, de que yo me haga lenguas: pues san Augustin reconoce a Sancto Thomas ventajas. Mas bamonos a veer la corona que tiene nuestro Maestro en la cabeça *sertum gestans* dize la Iglesia; corona sembrada en su cabeça en el Baptismo; y nacida en ella con los exercicios de la familia Dominicana, y cogida con la possession de Dios por la lumbre de gloria, *Sertum asserendo dictum* corona sembrada: cogio Sancto Thomas, lo que sembrō. *Semen est verbum Dei*, semilla es la palabra de Dios: y este Maestro diuino, como hemos dicho, *eructauit verbum bonum, docere Iacob testamentum, & iudicia sua Israel*, broto sembrando, y sembro brotando, vna palabra buena, vna semilla purissima: donde iba la nata, y lo acendrado del testamento de Dios, y de sus juyzios, los quales sembro enseñando a Iacob, y a Israel: y assi su corona es la palabra de Dios, el testamēto

Ecclesia in offic. S. Tho.

Luc. 8.

Psa. 44.

del altissimo, el libro de la vida, y el conocimiento del abismo sin suelo de la infinita naturaleza: todas las criaturas, y el autor de todas ellas sembró Sancto Thomas en las hazas de la Iglesia: y Dios y todas sus criaturas coronan su frente, y nacen en su cabeça. Oyò como hijo de nuestro gran Patriarcha, la disciplina de su Padre, que fue mouerse con respecto trepidante: en los juy-
Prou. 1. cios diuinos, no dexo la ley de su madre la Iglesia, la religion Dominica, y la Madre Deiforme de Dios Hombre, (que le començo a criar con su Aue Maria, y salutacion Angelica, para que sembrada en su pecho nasciesse en el vn Angel, que annunciasse en el mundo su gloria.) Y esta ley, como hemos dicho, es estar fixo, como cielo Empireo en las verdades ciertas, que Dios a su Iglesia reuela: Y assi se siguio lo que dixo el Sabio;
Prou. 1. *addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo* (Prou. 1.) Y con esso se le añidio vna corona de gracia a su cabeça.
Eccles. in festo SS. Trinit. *Charitas Pater est, gratia Filius*, que es lo mismo que *verbum sertum*, quedando coronada con ser la palabra con que habla Dios a su Iglesia: con que resuelven los Concilios, las dificultades que en ellos se tratan: con que se enseñan las Vniuersidades, que son amigas de la verdad antigua: con que se predica en los pulpitos: con que se aconseja en los confessionarios: y finalmente se habla en todas las ocasiones, y materias. Esta es la corona de la cabeça. Mas no se queda en ella sola la honra, para si la tiene, y para todo el cuerpo mistico de Iacob, y Israel, a quien enseña: y assi como grande de grandes tiene dos Tussones al cuello, vno para si, y otro para sus discipulos; y singularmente nuestra Religion sagrada, por auerle criado para su alabança, y gloria, y el tormento de los hereges, y de los imbidiosos de

su

su grandeza *torques, à torquendo*, fue el que dio tormento a los enemigos de la Iglesia, y a fuerça de razones los hizo confessar, aunque les pese, la credibilidad de las verdades que professa. Que quanto a este punto euidencia hizo Sancto Thomas en sus obras, y ellas solas, y el sancto que las hizo bastan para hazer euidentemente creibles las verdades Catholicas, pues lleuaron tal sancto, y tal doctrina, y con ella haze euidencia que con ser tan incomprehensibles, tienen euidente respuesta todas las razones que contra ellas se hazen: y a todas responde en la Summa de su Theologia, en que se summa todo lo que oy en el mundo se sabe. Amas se estiende la gloria deste Angel, pues trae los ojos de Dios colgados de los cabellos de su capa, con que esta adornada: capa *gẽmis ornata cernitur*, la capa del cielo de la Iglesia, es la capa de Sancto Thomas de Aquino, y vn firmamento estrellado con ojos por lumbteras y estrellas. En toda propiedad *Gemma* (dixo el Calepino con authoridad de Ciceron, que para estas cosas es necessaria) es *oculus vitis*, el ojo que echa la vid, para reconocer el tiempo, y començar a dar su fructo; y por ser esto lo precioso de la vid, se transfirio a significar las piedras preciosas, y lo precioso del hueuo, q̃ es la yema: y este es el adorno de esta celestial y diuina capa. Vid es Christo, y la yema de su ley son sus ojos; y essos son el adorno de la capa de nuestro gran Maestro; y es dezir que le llegas a Dios a las niñas de los ojos en tocarle a Sancto Thomas, y a su doctrina en vn pelo: y que no podras offenderle, sin offender primero lo precioso, y acendrado de la Ley de Christo, que enseñaron, ya los Apostoles sagrados, y a sus discipulos, ya los Padres de la Fé, y los Doctores antiguos; cuyo

Calepin.

Ioã. 15.

Zach. 2.

precioso sembro Dios en la capa deste gran Maestro; entresacando de todos sus ojos, para ponerlos por adorno en los libros de Sancto Thomas de Aquino: en los quales aqui hallaras los ojos de S. Augustin; alli los de san Geronimo; acullà los de Ambrosio, en otra parte los del gran Gregorio: y assi discurriendo por todos los Sanctos, y padres antiguos; de cuyas yemas, y piedras preciosas hizo Dios este abismo, en que puso sus thesoros; capa *gemmis*, no le podras coger a traicion: lleno esta de ojos de pies a cabeça, y bien te vee, quando debaxo de su capa metes falsa doctrina; nada se le escapa al Sancto, todo lo tiene preuenido; y con su doctrina esta hecha vn cielo nuestra Religion sagrada, y llena de proteccion, y defensa toda la Iglesia Catholica. Mas como las exaltaciones de Sancto Thomas fueron en su garganta (como hemos dicho) no quiere Dios dexarla sin adorno, *Ex monili fulgoris cali ei lux emmissa mundo diffunditur: monile est ornamentum guturis*; donde se haze la pronunciacion, la gargantilla que traia antiguamente la nobleza, por adorno de la garganta, y oy se ha quedado en las Señoras. Y la que puso Dios en la garganta de Sancto Thomas (que es donde la cabeça Christo influye sabiduria en sus miembros) y de quien dixo el Espiritu sancto, *collum tuum sicut monilia*, no tiene menos que resplandor celestial poderoso para alumbrar a todo el mundo: alli esta el Sol, de cuyo calor no se esconde el Sancto, y de cuya luz participa el ignorante, y el sabio, Israel, y Iacob, y en ellos todos los estados del mundo: para los claros, es amable la luz: y para los bien affectos y de buen gusto es dulcissima la garganta de Sancto Thomas de Aquino, por auer salido por

Cant. 1.

Cant. 5.

ella todo lo ſuaue, y dulce que Dios hizo en el mundo.

¶ Ya es tiempo de dexarlo (ô gran Maeſtro) y pues el affecto de dezir algo de vueſtras grandezas me ha hecho ſer largo: dexaremos por eſta vez el milagro del Roſario, aunque no le dexaremos, pues ſois vos el mayor de todos: en aquella Aue Maria que engulliſtes eſtuuo el principio de todos vueſtros bienes, de alli naciſtes Angel, contracifra de Dios Hombre Ieſus abreuiado en la tierra, el ſan Telmo de las tempeſtades de la Igleſia, como lo fue el Aue Maria, en la mayor neceſsidad de la humana naturaleza: la ſaçon de aquellas palabras, ſaçonò vueſtro coraçon, para los preceptos diuinos, y os hizo ſalinas de la tierra; ellas os dieron coraçon chriſtalino para la luz de la ley de vida, alli quedo diſciplinado vueſtro entendimiento, para el mouimiento de trepidacion; viendo turbada a Maria, haſta tomar reſolucion de la celeſtial embaxada. Aquellas palabras celeſtiales os deſpoſaron con la ſabiduria; haziendo os eſcogido entre toda la humana naturaleza: por ellas ſois el ſeñalado en el mundo: la caſtidad entre los caſtos; la humildad, entre los humildes; la ſabiduria de los ſabios: el mas q̃ Obiſpo entre los Obiſpos, por no auerlo aceptado: el gigante de Dios Hombre; la quinta eſſencia de los Doctores; el Sol de la enſeñança; el prodigio de la gracia; el que vence nueſtro conocimiento: y dõde quiera q̃ eſtà es ſeñalado con el dedo: Aqui començaſtes a ſer el aſſombro de los herejes, la Phantaſma de los enemigos de la Igleſia, la caſa del Sol, la plaça de armas del mundo, ſu ciudad de refugio, la imperial de las letras, el oraculo del Eſpiritu ſancto, la lẽgua de Chriſto, el fidelisſimo interprete de ſu pecho, el Maeſtro de ſu teſta- *Luc. 1.*

testamento, la disciplina de sus juyzios, el artifice intellectual de todos sus mysterios: finalmente el que con ciencia de voz lo encerrô todo; y fue necessaria voz de Dios muerto, para quedar dignamente alabado. Yo quisiera (ô vnico Maestro!) auer tenido voz del supremo Seraphin del cielo, para no auer deslustrado vuestra gloria, pretendiendo dezirla: perdonad el atreuimiento, que siempre la voluntad es atreuida, y pagad como quien soys afrentas con honras, menguas con grandeza, offensas con mercedes; para ser tambien en esto Iesus en la tierra: y en lugar del castigo de mis faltas, dad premio a mi desseo: viendo dilatada vuestra gloria: venerada vuestra doctrina: reuerenciada vuestra grandeza, con assombro de toda criatura: y premiada mi desgracia, en dezir el abismo de vuestras excellencias; alcançâdome a mi, y a todos los presentes en esta vida gracia, y en el cielo gloria, &c.

(*:*:*)

LAVS DEO TRINO, ET Vni, honor Christi, fere Mariæ, & eius Apostolo Diuo Dominico, & eius dilectissimo filio D. Thomæ Doctori Angelico.

QVE PREDICO EL P. M. F. PEDRO DE VALDERRAMA, PRIOR DEL Conuento de San Augustin de Seuilla.

¶ *En la fiesta de la Beatificacion del glorioso Patriarcha San Ignacio, Fundador de la inclita Orden de la Compañia de IESVS.*

☞ Dedicado á los Padres della ☜

Año 1610.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE ARCHIDONA MALAGA CABRA

CON LICENCIA.

Impresso en Seuilla, en casa de LVYS Estupiñan.

Reg. nº 99

372

APROVACION.

EN ESTE SERMON DEL PADRE M. F. Pedro de Valderrama, no é hallado cosa contra la Fè ni buenas costumbres, y assi se puede imprimir. En este Conuento de N. P. S. Augustin. En. 5. de Febrero de. 1610 años.

F. Hieronymo de Vera.

LICENCIA.

DON FRANCISCO DE VELASCO Y DE LA Cueua, Canonigo de la Santa Iglesia de Seuilla, y Prouisor en este Arçobispado, en sede vacante. Doy Licencia para q̃ se imprima este Sermon, por constarme ser de buena, sana y prouechosa doctrina. En Seuilla en. 15. de Febrero de. 1610. años.

¶ Don Francisco de Velasco y de la Cueua.

SI LOS DESEOS QVE como arroyuelos salen dela fuẽte de mi voluntad, que es limpia y clara, no corriera por las canales turbias de mi poco saber, q̃ les hazen perder el cristal de su pureza: sin duda ellos, y ella pudieran en estos discursos mostrar bastante al mundo, quan admirables, y clarissimos fueron los hechos del glorioso Patriarcha S. Ignacio, Padre, y fundador de tã inclita familia, onra, y prez de nuestra España, resplandor y gloria de la Iglesia, prodigio y assõbro del vniuerso. Pero como mi ignorãcia, y poco talento, malogran estos desseos, es fuerça que aya mil defectos, y por ellos no se tomen en quẽta los buenos, que deseruir a essa sagrada religion ê tenido, que por ser hijos de buena madre, merecen aũq̃ feos ser biẽ acogidos de V. Paternidades, a quien suplico con mucho afecto por la madre hagan merced a los hijos: que por serlo yo desde mis tiernos años de essa santa Religiõ, dõde aprendi las primeras letras, y a quien consagro las vltimas, merezco todo estê fauor, y merced. Y nuestro S. &c.

EXALTENT EVM IN Ecclesia plebis & in Cathedra seniorum Laudent eum. Psal. 106.

INFINITAS GRACIAS debemos dar a la Magestad de nuestro Dios y señor, que los que hasta agora alabauan, cõ algun recelo y a sus solas, los hechos ilustres y marauillosos milagros del glorioso Padre S. Ignacio (cuya fiesta y Beatificacion oy celebramos) ya oy libremẽte, no por rincones sino publicamente, en medio de la Iglesia de Dios, en los pulpitos Cathedras altas de nuestros mayores, le pueden alabar y ensalçar, por vno de los prodigios de mayor sanctidad que a tenido la Iglesia. Y à esta gloriosissima Religion, que en vn tiempo (viendose perseguida de la espada de la lengua mormuradora, y de los ladridos de los q̃ cõ diẽte inuidioso la an querido morder, no tiene para que temer los filos cortadores de la mala lẽgua, ni los dientes venenosos del perro mormurador) dezia a Dios esta Religion sagrada con afecto de oracion. *Erue a framea Deus animã meam & de manu canis vnicam meã.* Psal. 21. (Las quales palabras eran muy a proposito para su remedio) librad Señor mi vida de las manos del perro, y de los filos de la espada, palabras que parecen muy extra ordinarias, porque si dixera libradme de las manos del Leon, cuias garras son tan temerosas como sus dientes, llevava mucho camino el dezir libradme de las manos del Leõ, y si dixera libradme de las manos del Tigre, tambiẽ auia mucho de que recelarse, porque el bofeton del Tigre

suele trás sí lleuárse vna quixada: mas dezir, líbradme de las manos del perro, cierto es nueuo lenguaje pero bien mirado muy a proposito y muy ingenioso. Quando vn perro quiere morder la pierna de vn hombre, no se vale de las manos, pero quando el lebrel o mastin pone las manos en el pecho del que quiere morder, a la cara tira a herir la cabeça y al rostro donde son las heridas feysimas se encamina; y quando el sayon denodado tiẽde el braço cõ la espada y rebuelue con denuedo para herir al martir, no atina a otra cosa sino a derriballe la cabeça y degollalle. Esto pretendieron los enemigos de Christo con la Iglesia, poner en el faltas que era la cabeça de la Iglesia, morderle enel rostro dõde las heridas só mas notables, y esto era lo q̃ los enemigos desta sagrada Religion pretendian para dezautorizalla, mordella en el rostro con sus dientes, derriballe la cabeça con las espadas de su lengua, mas ya Dios a oydo esta su oracion, y oy en este dia se haze saber a todo el vniuerso mundo de parte del Vicario de Dios, como esta Religion es noble, y se notifica q̃ a sacado su hidalguia y executoria de nobleza, litigada en contradictorio juyzio, por la qual consta ser hija de padre noble y de solar conocido, a fuero de aquellos nobles que poseen el Reyno soberano, y assi oy es dia (illustrissima Religiõ) en que debeys tener grandissima alegria, porque no puede auer para los hijos dadiua mas honrrada e illustre dela mano de Dios, que ser lo de buenos padres como lo dixo Pindaro.

Simile.

Pindar.

Non liberis est pulchrius munus datum,
Quam liberos haberi parentis optimi,
Parentibus q̃ gratam vicem reddere.

Llamò el ser hijo de buenos padres dadiua hermosa, porq̃ que tiene honrra y prouecho. Honra porque no puede ser maior que ser vno hijo de padres esclarecidos, que esa es la causa como notò san Ambrosio, porque tubo tanto

cuydado

cuydado Abraham con que su hijo no casasse con muger de Chanàm gen. 24. viuiendo aun entre ellos, sino que fuese à tierra tã lexos a traerla, y la razon no fue porque eran ydolatras los Chananeos, sino porque los Chananeos descendian de padre ignoble, que por auer maldezido Noe al hijo de Cham perdio la nobleza. San Ambrosio libro primero de Abrah. capitulo. 9. *confirinxit autem eum, vt non de semine Chananeorum, vxorem accerseret Domino suo, quorum generis auctor patrem non honorauerat, & ideo maledictionis hereditatem, transmisit in suos.* Y siendo claro por linage quedò escuro, y de alli nacieron los negros, como tiznando Dios a los hijos por serlo de malos padres, que a los que los tienen buenos llamamos de sangre esclarecida, como a los queno, de gente oscura. No veys como es honra proceder de buenos padres? Pues tambien es prouecho sin duda, que por eso los padres y cabeças de casas o linages, se llamá escudos en lẽguage de escritura, assi los llama Delbora en su cantico donde nosotros leemos *Cormeum diligit Principes Israel.* Procopio lee, *Oculi mei ad clypeos Israel.* Y assi se entiende aquello del primero libro de los Reyes, *Ibi abiectus est clypeus fortium, clypeus Saul,* (y alli Saul no es genitiuo sino nominatiuo) *Quasi non esset vnctus oleo*, y juntase con esto aquella famosa costumbre de que haze mencion Vuolfango Lazio. Que hasta oy vsan los de Viena, que quando muere el maiorasgo o cabeça de la casa, se suben desde vn alto pulpito y con solemne ceremonia, dexan caer vn escudo dõde estan los blasones del difunto, el qual traen coronado con grande pompa, y dexandolo caer como dezimos con gran sentimiento, dan a entender la falta que les haze, como si los hijos por perder su padre, perdieran el escudo estando en la guerra. Que no ay mayor defensa nĩ mejor escudo para vn hijo que vn buen padre, como se lo dixo Isaias al Rey Ezechias quando le ponia animo contra el brauo asalto de los Asirios, *Et de manu Regis assyriorum liberabo* Gen. 24. Possein. 4 Reg. 20.

berabo te & ciuitatem hanc, & protegam vrbem istam, propter me & propter Dauid seruum meum. No veis con quanta razó dixo Pindaro, que el tener buenos padres era dadiua, dó-de se denota el prouecho: y hermosa donde se nota la hó ra? Alegrese pues oy la Compañia con tan singular hon-ra y con tan gran défensa y prouecho, no tienen que te-mer ya con este escudo las flechas de los enemigos, solo yo soy el que puedo temer viendo delante de mi tantas letras, tantos ingenios que estan notando mi temeridad y atreuimiento, y como vn exercito flechados los arcos contra mi ignorancia por auerme atreuido delante dellos a subir en tal lugar. Pero de la suerte que los de Isrrael viendo leuantado en alto el escudo de Iosue arremetierō con denuedo, aunque antes de temor estauā escōdidos y salieron victoriosos, assi yo aunque cobarde, viendo ya tan leuantado al glorioso Ignacio escudo desta sagrada Orden valiendome de su fauor y el de la Virgen, que me alcançarà la gracia arremetere brioso, ayudadme todos con la oracion del AVE MARIA.

SVPVESTO que ya se nos concede el poder ala-bar en la cathreda de la Iglesia a este glorioso Patriar-cha, me a parecido començarlo a alabar de la manera que Dauid alabò a Dios diziendo, *Secūdum nomen tuum, sic & laus tua in fines terræ, justitia est plena est dextera tua,* porque por vna parte su nombre es Ignacio, que quiere dezir san to hecho de fuego, que es nombre proprio de Dios, *Deus noster ignis consumens est,* y por esta parte le veo en la mano derecha el nombre de IESVS. que fue nuestra justicia *ipse enim fuit justitia & sanctificatio nostra,* bien pues le po-demos alabar por el nombre del fuego abrasado de amor diuino que tubo en sus entrañas; del qual parece que todo el estaua formado, y con el qual espantò todo el mundo quando se començò a manifestar en el su vida. Y assi è no tado vna particularidad en la vida deste glorioso sancto, y es que quando se determinò de seruir a Dios y dexar la

Psal. 47.

Deut. 4

2. Chor. 1

vida de soldado, con vn firme y resuelto proposito de nu-
ca mas boluer al siglo, sino emplearse todo en seruir a Dios:
mas: temblò la casa donde estaua, y se estremecieron las
paredes, y cruxeron las vigas, saliendo huyendo y despa-
uoridos y atonitos, todos los de la casa, lo qual me-
pareciò muy semejante a lo que suele acontecer quando
rebienta vn bolcan de fuego. Acontece que vèys vna fier- Similes.
ra alta cubierta de nieue aspera inaccecible, sin yerua, sin
pastos, sin fructos, y subitamente por tener algun fuego
represado en las entrañas, rebentar con vn impetu y es-
truèdo grimosissimo: disparar piedras, bombas, y truenos
de fuego, correr arroyos de llamas, caer los paxaros que
se yuan de buelo, abrasarse los corços y venados, sin que
les valieran los pies, llouer ceniza por todo el contorno,
perderse los caminos con los montones della, oler a pie-
dra sufre todo el mundo, salir huyendo despauoridos los
pueblos, abrasados los hombres con las cruzes, las muge-
res con las Imagines, todos con sus rosarios en las manos,
clamoreando al Cielo, pidiendo misericordia de sus pec-
cados, confesandose a vozes, y esperando por momentos
la muerte. Todo esto haze vn fuego grande quando re-
bienta con impetu poderoso. Quien vio al glorioso Ig-
nacio antes desta nueua mudança de vida, vn monte era
alto por la nobleza de su sangre por las generosas decen-
dencias de Loyola Oñez y Balda casas muy illustres de
Guipuzcua, Pero por la vida de soldado aspero riguro-
so a los enemigos, frio y neuado para las cosas de Dios,
mas quando aquel fuego interior que el espiritu de Dios
encendio en su pecho rompio tan impetuosamente, (quã
do se determinò de seruir a Dios) no pudo dexar al rebè-
tar de causar temblores y estremecimientos de edificios,
y espanto de hombres, porque no a auido bolcan que tal
les efectos aya hecho como su vida, que de hòbres frios
abraso en el amor de Dios, que de paxaros que se le yuan a
Dios de buelo, que de fieras que se le yuan a Dios por

pies hizo caer abrasadas en amor diuino, que de mortificaciones, y ceniza de la memoria de la muerte, que de representaciones del juyzio final, que de temores de la piedra açufre del infierno, causo en los animos de los q̃ oyeró las vozes de su predicació, quã diferentes caminos tomaron de nueua vida, quantos frequentarõ los sacramentos, y confessiones generales desde que le oyeron: quantos huyendo de sus proprias casas se fueron a meter a las religiones, testigo es el mundo. Si tanto como esto hizo el rõper deste soberano fuego: bien le podemos llamar Ignacio, hombre hecho de fuego, y segun este nombre alabarlo,

¶ Pero yo tengo para mi que se llamo Ignacio a imitacion del otro san Ignacio glorioso celebrado Obispo de Antiochia; assi por el fuego del amor de Dios que en el se encendio como por el soberano nombre de Iesus, que estuuo en su pecho: el qual le hizo lleuar valientemente los dientes agudissimos, y las fieras garras de los Leones que lo despedaçaron: y assi pintan a aquel santo glorioso con el nombre de I E S V S en el coraçon: y cercado de Leones, que son los que le despedaçaron; en lo qual se le parece mucho nuestro santo, pues tambien tuuo a Iesus en el coraçon, y fue perseguido de Leones, esto es de grandes enemigos, que segun dixo el otro Ignacio, eran mas fieros que los de las montañas. Y assi tratando de los sayones, dixo, voy con vnos Leopardos. *Quibus cum benefeceris peiores fiunt.* Pues siendo assi, q̃ es la causa q̃ no pintamos a nuestro grande Ignacio con la pintura q̃ al otro de Antiochia, có el Iesus enel coraçon, y cercado de leones: sino le pintamos con el Iesus en la mano derecha, y rodeado de diuinos resplandores, sin que junto a el aya ningun Leon, de quantos enemigos tuuo?

¶ Lo que se responde, es que quiso Dios mostrar quan mas auentajado hizo Dios a nuestro glorioso Ignacio, q̃ al otro, y quan mas prouechoso para la Iglesia, aunque

aquel

aquel lo fue grandemente. No se puede negar sino q̃ el te-
ner el Obispo de Antiochia sellado en el pecho cõ letras
de oro el nõbre de Iesus, fue vna excelencia singular, y vn
dar a entender q̃ reconocia a Iesus por su criador y redẽp
tor, y como a tal le amaua de todo su coraçõ, sin q̃ del lle-
uasse parte alguna cosa criada. De las auejas se cuẽta vna
cosa marauillosa, y es que si les abren las entrañas hallarã
enmedio dellas vna cabecita de buey, assi lo dize Vlises
Aldrobando, *capite de apibus*: y lo trae de otros Authores *Vlises Aldrob. c. de apibus.*
y la razon es porq̃ de la cabeça del buey se engendran las
auejas, y quiso naturaleza en tã pequeñita cosa dar à entẽ
der quanta razon es q̃ enmedio del coraçõ, y de las entra
ñas este estãpado, y sellado loq̃ nos dio ser y vida, q̃ à esto
pienso q̃ atino la mosa q̃ hizo Moyses de los Hebreos q̃
adoraron el Bezerro en el desierto, como si fuera su Dios
y criador verdadero; y a esto tirò quando riñẽdoles dixo.
Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui? A los quales les dio à beuer el mismo Bezerro he-
cho poluos; como si dixera, pues tuuiste por tu Dios, y
que te dio ser y vida a este Bezerro, como si fueras aueja
que nace de su cabeça; razon es que lo tengas en las
entrañas, para que quando te las abran agora con el cu-
chillo, hallen dentro lo que adoraste. Que quiza por
esto llamo Christo à sus enemigos los Iudios auejas, co-
mo lo dize mi Padre San Augustin, y Arnobio, *circunderunt me sicut apes.* Porque parece que toda via te- *Arig. Psa.*
nian en su coraçon el Dios falso que adoraron, pues no
podian tragar el verdadero que tanto perseguian. Pues
como aquel glorioso Ignacio amasse tanto a IESVS;
y como industriosa aueja vuiesse sacado tanta dulçu-
ra de este dulcissimo nombre, en tenerlo tan sellado
en su coraçon lo reconocia por su Author, y Criador.
Pues si es de tan gran excelencia tener el nombre de
IESVS en el coraçon, porque no le ponemos a nuestro
glorioso Ignacio este IESVS en el pecho, sino en la mano?

Mi-

Mirad señores asentemos primero que no puede estar IESVS de veras en el coraçon sin que se eche de ver y resulte en las manos que son las obras, ni por el contrario puede resplandecer con verdaderas obras en las manos, sin que esté tambien en el coraçon, que ambas a dos cosas andan apareadas, y las pidio el esposo a su esposa, quãdo dixo: *Ponéme vt signaculum super cor tuum vt signaculum super brachium tuum*, pero aunque es esto verdad, poneſe en el Obispo de Antiochia el IESVS en el coraçon, y en el Patriarca de la Cõpañia en las manos, porque en aquel aunque las obras que salieron a las manos para prouecho de la Iglesia fueron grandes, no tuuieron que ver con las de nuestro Ignacio, que fueron tan en prouecho de todos y parecieron tan visibles en sus manos, que parece que à manos llenas nos comunico a Iesus, y nos aficiono a Iesus ya que le siruiesemos; y dio à entẽder por obras prodigiosas quanto tenia a Iesus en el coraçõ, para lo qual auia de padecer, no vn breue martyrio como el otro Ignacio, sino innumerables, como los à de passar el que con sus manos y obras vuiere de manifestar la vida de Iesus. Assi le costo a san Pablo grandes martyrios el mostrar en su vida y obras la vida de Iesus: Como lo dixo. 2. Cor. 4. *In omnibus tribulationem patimur, persecutionem patimur, sed non derelinquimur, dejicimur, sed non perimus, semper mortificationem Iesu in corpore nostro circunferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris.* No veys que de martyrios, angustias, persecuciones, assombros, abatimientos, y finalmente quan cercado, y rodeado de vna perpetua muerte estuuo, todo para manifestar en sus obras la vida de Iesus? *Vt vita Iesu manifestetur.* No para q̃ se quedase enel coraçon solo, sino para que se manifestase en las manos, y obras para prouecho de todos. Que para manifestar vno la vida de otro, es necessario dexar de viuir su vida propria, y viuir la vida del que quiere manifestar. Lo qual an hecho los hombres que se an querido totalmente transformar en aquello que aman,

Cant. 8

2. Cor. 4.

aman, ora en bien, ora en mal; como se vee en el mal, en lo que dize el Parafraste Caldaico hablando de Salomon. Que donde nuestra vulgata en el Ecclesiastes, dize: *Ego Eccle. 1.*
Ecclesiastes regnaui in Hierusalem. Lee: *Ego Asmodeus regnaui in Hierusalem.* Yo Asmodeo que soy el Demonio, que tiento del vicio de la carne, reyne en Hierusalem, y aũque los Hebreos introducen aqui sus fabulas, y dizen que Salomõ dexo de reynar cierto tiempo, y reyno el Demonio llamado Asmodeo en su lugar: no fue assi, sino que en el tiempo que Salomon vencido del pecado de la sensualidad à q̃ tanto se entrego, anduuo tan enagenado de si, y tan perdido, que de tal manera obedecio, y amo à el demonio que tienta de la carne, llado Asmodeo, que transformado en el parecia que era el mismo Asmadeo, y en sus obras manifestaua que no era hombre, sino vn demonio Asmadeo. Porq̃ q̃ mas podia hazer vn Asmadeo tentador de carne, q̃ amar tantas mugeres, no solamente Hebreas, sino tambiẽ Idolatras? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que por su persuasion hazerse Idolatra? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que auiendo edificado Templo a Dios, hazer templo a los Idolos de sus amigas? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que ser ingrato a quien tantas mercedes le auia hecho? Esso es viuir vida de Asmadeo, manifestarla en su cuerpo con tan endemoniadas obras. Lo mismo passa en los que aman a Dios. Dixo Faraon que no conocia à Dios y assi no queria dexar salir su Pueblo. *Ego eũ non cognosco & Israel non dimittam.* Ni conozco a vuestro Dios, ni quiero *Exod.*
dar libertad a su Pueblo. No me conoceys dize Dios, pues yo tengo vn sieruo que represẽtara mi vida, y la manifestara demanera que conoscays que ay Dios. Ven aca Moysen. *Ego constituo te Deum Pharaonis.* Yo fio de ti q̃ de tal manera viuiras que Faraon conozca que ay Dios, y que tu lo eres; y assi lo paresio, porque quien pudiera tener tal sufrimiento, y paciencia de perdonar tãtas vezes a vn hombre burlador como Faraon, si Moysen no tuuiera vn sufrimiẽto

to de Dios? Quien hiziera tantos y tan prodigiosos milagros, sino tuuiera vna autoridad de Dios? Quien pudiera gouernar tanta variedad de sujetos, sino tuuiera prudécia y capacidad de Dios? Porque la gracia que lo leuanto a tan alto ser lo auia hecho aposta para que enel se manifestara vna vida diuina, en lo qual sufrio grandissimos martirios. No veys que cosa es manifestar vida de vno en las obras y manos? Tener pues nuestro gran Ignacia a IESVS en las manos, es dezir quantos tormentos passo por manefestar la vida de IESVS, y porque sus obras pareciessen vida de IESVS, para lo qual murio propria mente a su propria vida, y pudo dezir con Pablo. *Viuo ego iam non ego viuit in me Christus.* Y sino miraldo en las manos en quien resplandecio la vida de IESVS. Porque Christo Redemptor nuestro se llamo IESVS, sino porque era Saluador de las almas, y desde que nacio hasta morir, no trato en otra cosa sino en saluarnos? Para saluarnos ayuna ua. Para saluarnos predicaua. Sus milauros tirauan a saluar nos: Su conuersacion era para saluarnos, hasta morir en la Cruz para saluarnos. Esta fue pues la vida de Ignacio, toda encaminada a saluar, sus ayunos, su penitécia, su humildad, su predicació, y el fundar esta sagrada Religion, y el passar mil muertes, que para esto padescio, hasta morir todo fue para saluar. Ved pues si ensus manos y obras se manifesto la vida de IESVS, y se tranformo en el de suerte que todo su empleo fue saluar? Pues si esto es assi, no le pongá el nombre del Saluador en el pecho, aunq lo tuuo alli, sino pongaselo en la mano estendida, para que por las rayas de la mano conozcan su buena ventura, y vean que las lineas de su vida son. *Vt vita Iesu manifestetur in illo.*

¶ Ni tampoco le pongan Leones, aunque tuuo munchos perseguidores que lo fueró, porque quando el fuego no esta encerrado, sino arronja llamas resplandecientes, no se pueden llegar los Leones antes huyen despauoridos, porque como son animales solares, y que participan

mu-

mucho del fuego les destempla los ojos de manera el acer carse que se los ciega, y quiebra; y si algunos con demasia do furor, y corage, se abalançã atreuidamente, quedã facilissimamẽte abrassados. Muchos Leones tuuo este Santo que lo cercaron para desmenuçarlo con sus dientes; vnos se leuantaron en Alcalá, y lo comẽcaron à perseguir, y à echar del mundo. Otros en Salamanca, donde lo tuuierõ presso cõ vna cadena, à el, y a sus compañeros. Otros en Venecia, donde como a mal hechor lo echauan dela republica. Otros en Francia, donde lo tuuieron a punto de sacar a açotar por las calles publicas. Y finalmente otros en Roma, entre los quales entrauan Cardenales, q̃ inducià al Pontifice a q̃ lo persiguiesse, y echasse del mũdo, pẽsando q̃ era nouelero. Mas como el fuego de Ignacio, cuyas llamas resplandecian en el nombre de IESVS, no estuuo escondido en el coraçou, sino resplandecio tambien enlas obras, y se vio tan euidentemente en las manos, reberuerò de tal manera en los ojos delos Leones, que desalentados y casi muertos huyeron dexando libre al Santo, y triunfador de sus enemigos. Y solo vno que en Alcala se llego demasiadamente al fuego, para herirlo cuedo quemado. Y fue el caso, que yendo predicando por las calles de Alcalá estè bendicissimo Santo, lo vio vn cauallero de aquel lugar que estaua en conuersacion con otro, y dixo, quemado muera yo, sino merece estè hombre ser quemado; y acontecio que de ay a pocos dias estãdo haziendo vna fiesta por el Rey Don Felipe el segundo, y queriẽdo el estremarse con muchas luminarias, y cohetes en vn mirador de su casa, yendo tambien cargado de Poluora, cayo vna centrella, y lo quemo todo de suerte que perdio la vida en el fuego: juzgando despues todos que aquello auia sido justo castigo de auerse llegado el Leon al fuego: mas si el pẽsando que no era Leon, sino hombre, quiso con el cuchillo de su lengua herir el fuego, y escaruar las brasas, oluidado del symbolo de Pitagoras, que dixo. *Ignem gladio ne fodio* Pytagoras

fodito. Tomese lo que lleuo, que si el fuera cuerdo auia de huyr del fuego como los demas Leones, que en viendo el resplandor huyera como lo hizieron todos los otros q̃ inducian al Summo Pontifice, que era lo que al Santo le daua mas cuydado.

¶ Y assi para aligerarle Dios del que le daua esta persecucion de Roma, le aparecio nuestro Señor cõ vna de las mas admirables apariciones q̃ se leen en las hystorias de los Sãtos, y fue desta manera. Aparecioselo el Padre Eterno en compañia de Iesu Christo su hijo, y Señor nuestro, el qual venia con su Cruz, y hablando el Padre con el Hijo le encomendaua a Ignacio, y a su compañia, y baxando el hijo fauorable, gustando de lo que el padre Eterno le encomendaua, como que le daua la Cruz a Ignacio, y le dezia. *Ego vobis propitius ero Romæ*. La qual vision tiene muchas cosas que aduertir que cierto son muy marauillosas. La primera como aqui no parece la tercera persona de la Beatifica Trinidad, que es el Spiritu Sancto, sino solamente el Padre y el hijo? Pero la respuesta desta question quiero dexar para mas abaxo. Lo segundo que ay que aduertir es, porque el hijo de Dios aparecio a este Santo cõ la Cruz a cuestas, quando va a fundar su orden? Señor aparecieradesle como aparecistes a san Ioan con vna espada en la boca, *& ex ore eis procedit gladius ex vtra q̃ parte acutus*, que significa *vt dicit Aug*. La palabra de Dios que tiene dos filos del testamento nueuo y viejo, con que haze cortes, por ambas partes, pues en esta sagrada Religion auia de auer tanto numero de diuinos predicadores, que auian de jugar de la espada de la palabra de Dios, haziendo grande estrago, y matança en los peccados, y vicios? O porque no le aparecistes con vna pluma en la mano escriuiendo, para que la tomara Ignacio, y la diera a su familia, pues en ella auia de auer tantos y tan diuinos escriptos, que quedassen por prodigio del mũdo, ò como al mismo Ioã, y a Zechiel dandoles a comer vn libro, y diziendole, *comede volumen*

istud

fund, pues parece q̃ se tragan el saber de todos los libros? Sino que se le aparecio con vna Cruz, que significa trabajos, y rigurosa penitencia? Esto me espanta, que Cruz le pusistes sobre los ombros a Ignacio santissimo, para que la lleuassen los Padres de la Compañia, donde parece q̃ no ay Cruz ni se lleuan trabajos, pues la mayor Cruz que tienen las Religiones, y la mas pessada, que es aquel cõtinuo Choro de dia, y de noche: no lo ay en està Religion? Estè es el batallon que tienen contra la Compañia, los que con poca aficion, no la miran con buenos ojos, ò desde lexos no penetran bien su institnto, y para responder a esto quiero responder con vna hystoria de la Sagrada Escriptura. Quando Iacob lucho con el Angel, la qual lucha no sola mente fue corporal, como sienten la comũ opinion de los Padres, sino tambien en ella vuo lagrimas, y oraciones (como lo insinua Oseas. *Prævaluit ad Angelum flevit & rogavit eum.*) En esta lucha, y oraciones passõ la noche el Santo Patriarcha, mas ya que venia el dia, y despuntaua la luz del Aurora, le dixo. *Dimitte me quia iam aurora est?* Como quien dize, aduierte Iacob que traes contigo mucho ganado, hijos, y muger que estan a tu cuydado, a los vnos les as de proueer el pasto, y abreuadero, de todos as de tener cuydado de guiarlos, y acudir a sus menesteres, pues al hõbre que tiene tan precisas obligaciones, bastele que de noche tenga sus contemplaciones, pero en saliendo el dia, y despuntando la Aurora quando se recogen las bestias fieras, es menester que salga el hombre a sus tareas. *Ortus est sol & congregatæ sunt, exibit homo ad opus suum, & ad operam.* Y esso es, *dimitte me quia iam aurora est*, si la Caridad, y amor de Dios te tiene en la oracion, y en las alabanças diuinas a su tiempo, a ti que tienes cuydado de esse ganado, y de essa familia, la misma Caridad te à de obligar a que dexes la contemplacion, y acudas a tu ganado, y bien de los proximos. Està interpretacion es dela glosa interlineal cuyas palabras son. *Quasi tempus est vt ab inhibitionibus ad*

temporalia descendas, las quales palabras declaro Pereyra doctamente, diziendo. *Iam tibi tempus est ab inuisibilibus, & diuinis, ad corporalia & humana negotia tractanda descendendi, tanquam nocturnum tempus vsq; ad ex orientem solem conueniens sit contemplationi rerum diuinarum, & spiritualium, verò tractationi, diurnum verò temporalium negotiorũ functionibus, & officijs quæ proximo vel ex obligatione, vel ex charitate præstanda sunt, conuenienter, sane ijs quæ cecinit Dauid.* Psalm. 103. *Ortus est exibit homo, &c.* Pienso que se à respondido con esto suficientemente. Bien se que el cantar de los Psalmos siempre se vso en la Iglesia, y que desde que uvo hombres en el mundo los dixeron. Adam se consolaua en su destierro cantandolos; y assi entre onze Authores què cuentan de los Psalmos, ponen los Hebreos a Adam, y dizen que compuso el Psalmo. 92. cuya inscripcion y titulo es, *Psalmus cantici in diem sabbathi.* El qual contiene el beneficio de la creacion, y la prouidencia a cerca del gouier no de las cosas criadas; como lo dize Genebrardo in Cro nologia, fol. 3. Mas esta sagrada religion, aunque es muy dada a la oracion y contemplacion, y en ello gastan gran parte de la noche, porque en este estilo los impuso el glorioso Ignacio, que siete dias estuuo arrebatado en vn extasi de contemplacion, lo qual no se lee de ningun Santo, con todo esso por la caridad, y amor que tienen con las almas se an encargado deste ganado y rebaño de la Iglesia, al qual es necessario buscarles buenos pastos de doctrina saludables, y aguas claras de doctrina verdadera, y limpias de todo error; y assi no era posible, ni se compadecia que gastassen el dia en el Choro, y dexassen sin pasto el ganado q̃ el mismo Angel les diria, *dimitte me quia iam aurora est*, como podrian enseñar a leer, y escriuir los niños pequeñitos, dezilles la dotrina por las calles? enseñarles la Gramatica, y primeras letras a los mayorcitos? Artes, y Theologia, y escritura a los mayores? y de camino la virtud y buenas costumbres a todos, si estuuieran luchando

Genebrar. in Chron.

con

con vn continuo y pessado Choro? Como pudieran predicar con tãta erudicion y prouecho de las almas en las Iglesias, conuirtiendo tantas en las plaças, en los corrillos, en los publicos concursos, ahuyentando los vicios, arredrando los lobos infernales, si vuieran de estar cantando sagrados hymnos todo el dia? Era imposible, muchos ay en la Iglesia que para gloria y onra de Dios, y de su diuino culto, hagan esso con grande merecimiento suyo, y prouecho de la Iglesia, mas està sagrada religion a quien la caridad, y el desseo de saluar las almas, a obligado a que cuyde de este ganado, no puede asistir con esse teson al Choro.

¶ Direys me pues vos, que Cruz lleuan acuestas? Que Cruz es la que les impuso estè señor que se les aparecio con la Cruz? Sabeys que Cruz? La que a muchos dellos a puesto en la Cruz, y la que haze a los que cumplen su oficio como deuen, que no solamente traygan la Cruz, pero que queden ellos hechos Cruzes muertos en ella, como le acontecio al Profeta Isaias, de quien dize Andres Cretense. Oratione de Cruce, *non solũ crucem tullit sed & Crux ipse factus est.* Dize que quedo hecho Cruz aludiendo al martyrio que le dio el Rey Manases, gran hechizero ario lo, è incantador, y defensor de las Phithonisas, de cuyo martyrio, y de la malicia mostro en el el Rey Manases, dize cosas prodigiosas San Zenon Veronense, sermone. 7. de martyrio Isaiæ, dize que lo aserro por medio de la cabeça con vna sierra de agudos dientes de hierro, como reprehendiendo con esto la dureza de su boca, que tan cruelmente lo reprehendia, y mando que la cuchilla de la sierra començasse por la cabeça, para que hundiendole la carne, y las telas que estan encima, llegasse hasta el casco, y le sumiesse los caracteres y letras Hebreas, que estan en el testo de la cabeça del hombre, sus palabras son. *Lamina dum dentes infigit, & per messem capillamenti, crassumquè tegminis vel amentum*

S. Andreas Obisp. de Cret. ora. de Cruc.

S. Zenon Varonẽse serm. de martyrio Isai.

Bacihini s. asili.

Ti. de anot. Afirma auer letras en las lineas de la comisura

vel callosæ glutinum cutis, hæbreas capitis literas, textum verticis mersit. Que fue como si dixera, si vos supierades aprouecharos de las letras Hebreas, que Dios puso en la cabeça de los hombres, como todos ellos se aprouechan, viuierades cierto, pero pues ellas os an enloquecido la cabeça, y se an cõuertido en dientes de hierro con que me aueys mordido duramente; los dientes de hierro desta sierra os hundiran vuestras letras, y conocereys como ellas os an echado a fondo; y veremos tambien los pequeños sesos q̃ estauan debaxo dellas. Y passando la sierra mas adelante, da à entender el santo, que el intento que tuuo aquel mal Rey, como era Ariolo, y hechizero, fue abrir hasta las entrañas del Profeta, para adiuinar por ellas (como solian hazer los Idolatras, de quien se dize, *& exta consuluit*) por vẽgarse del Profeta Isaias en sus mismas entrañas. Porque auia dicho dos cosas el Profeta, de que el Rey auia tomado grande ocasion para perseguillo; La vna era Predicar contra las Phitonisas, y contra los que consultauan las entrañas de los muertos: assi lo dixo cap. 8. *Quod si dixerint ad vos quærite à Phitonibus quæ strident in incantationibus suis &c, pro viuis à mortuis? ad legẽ meam, &c.* Predicaua el Profeta Isaias, contra las Phitonisas, en quien hablaua el Demonio con ruydo y desde el vientre, y reñia mucho porque las consultauan para saber los sucessos; y reñia mucho mas contra los que consultauan las entrañas de los animales muertos, para saber los acontecimientos de los viuos. Y assi reprehendia fuertemente, que cosa es que os querays informar. *Prouiuisa mortuis?* No està aqui la ley de Dios en la boca de sus Profetas? Lo segundo que dixo Isaias predicando, fue que auia visto à Dios, cosa que la tenia por heregia el Rey Idolatra, y se escãdalizo de oyrla dezir. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum & eleuatum, &c.* Pues como el Rey era encantador, y consultaua las assaduras de los muertos, y juntamente entendia que el Profeta mentia, en dezir que auia visto à Dios, en vengãça de que

Isai. 8.

Isai. 5.

el

le reprehendia sus hechos, quiso abrirlo por medio, lo vno para consultar en sus asaduras mismas, y ver los sucessos de lo q̃ con tãta reprehensiõ le reñia el Profeta. Y lo otro porque entrando la sierra por medio, y partiendo le las asaduras, sin que por ello le sucediera al Rey algun daño, tenia por cierto que no se ayraua Dios de que el hiziera aquel castigo, aunque mas el Profeta se jactase que era tan amigo de Dios que se le mostraua claramente. Porque es de saber que en las asaduras de los animales que se consultauan, auia vna parte que se llamaua Dios, de quien haze mencion Stacio Thebaidos. 5 *Stati. Thebaid.*

¶ *Et in nullis spirat Deus integer extis.* Sobre lo qual dize Luctacio, *est quodam in extis signum, quod Deus appellatur, si integrum apparuerit propitium numen ostendit, sin verò dimidium, iratũ significat aut certe non præsens.* Quiso pues el mal Rey partille las asaduras, sin temor de que Dios se ayratia, ni que estaria presente, que quiẽ segun su opinion no estuuo presente a los ojos del Profeta, aunque se jactaua dello, tampoco se echaria de ver en sus asaduras. Y que este fuesse el intento del mal Rey, consultar en las entrañas del Profeta como hechizero (en vengança de las reprehẽsiones que desto le auia dado el Santo.) Colegese claramẽte de lo que dize S. Zenõ, cuyas palabras son. *Sed & Belial filius Ezechiæ vir Cruentus, fatidicorum & Phytonicorum antistes intraloricam sacri pectoris, fidei comitium, prædicationis politicæ, literarum curiam requirebat.* Y viendose vẽcido el Rey, dexandolo con la sierra enmedio del cuerpo, lo dexo hecho vn crifixo como auemos dicho de Andres Cretense. Pues si el oficio de la Compañia es predicar durantemente contra los vicios y herrores, siẽpre, y cõ continuos trabajos, y estudios, y sudores, estò no es traer la Cruz acuestas? Si porcierto. *Luctatius*

¶ DIREIS ME Padre essa Cruz no es como la de Christo, de quien manauan arroyos de Sangre, y donde murio el: muy diferente Cruz es la de los Predica-

dicadores que la de Isaias, que vos aueys traydo, y la de Christo con que aparecio a nuestro glorioso Ignacio. Para acabar de responder a esto, y para que veays que no solo la traen acuestas, sino que tãbien la ensalçan, os ruego esteys atentos a considerãr vna Emblema ò Gieroglifico que se hallo entallado en el reuerso de vna antigua moneda que batio el Emperador Constantino, de quien haze mencion *Iacobo Gretserio tomo. 3.* estaua en vna parte el Emperador ricamente adereçado, y en vn brioso cauallo, y dela otra parte (que es lo que haze a nuestro proposito) estaua vna Palma muy leuantada, enlaçados en su tronco muchos razimos, en la cũbre de la Palma estaua vna Cruz y en lugar de hilos de sangre, que della suelen salir, salian muchos chorros de agua, de los quales abaxo se hazia vna balsa, en que se estaua ahogando vn Dragon: junto a este estanque ò balsa, de la vna parte estaua vna venerable y anciana Matrona, vestida de ricos paños, aunque muy honestos, buelto el rostro muy alegre mirando la Palma, y Cruz. De la otra parte estaua vna moçuela desuergõçada, y desonesta, bueltas las espaldas a la Cruz, y jugando con vnas Palomas. Esta moneda se batio al principio de la primitiua Iglesia; y entiendo sin duda que significaua el estado en que aquel glorioso Rey tenia puesta la Iglesia en aquel su tiempo. Pero no me parece inconueniente, antes entiendo que Dios que todo lo miraua, en aquella pintura quiso dibuxar el estado que auia de tener la Iglesia, en el fin de los siglos, que es en nuestro tiempo: quando para gloria de la Cruz creciesse esta gloriosa Palma de la Orden de la Compañia, porque assi como al principio de la Iglesia le reuelaron a san Ioan en el Apocalipsi, las pinturas de lo que auia de suceder en el fin della: assi quiça fue q̃ inspirase al gran Emperador Cõstantino, dandole Dios spiritu a que pintãdo el estado de la primitiua Iglesia, nos dexasse tambien pintado el estado del fin que son las grãdezas que auia de hazer esta sagrada Religion, porque sin

Iacob Gretse. tom. 3

duda

duda la Palma enlaçada de razimos, en que se alude al lu- Cant. 7.
gar delos cantares. *Statura tua similis est Palmæ vbera tua quasi botri.* Es vn clarissimo geroglifico de la Compañia. Mi rad que junta tan estraña de arboles, juntò el esposo aqui la Palma tarda en creçer, doziétos ò trezientos años, y su fruto se da tardissimo. Pero la parra y las vides dá sus razimos a los tres y quatro años. Pues no es cosa grande que auiendo fruta tan temprana y tan saçonada, venga a estar tan alta como vna Palma? Este es el milagro de la Compañia, que auiendo tan poco que se fundo, y lleuado frutos tan tempranos como los razimos de la vid, se aya leuanta do tan alta como si vuiera quinientos años que era Religion? Este era el milagro que Dios auia de hazer en esta santissima familia, porque tenia guardado el fruto de sus sujetos, para que fuessen pechos de la Iglesia y pechos como razimos de vuas, que si como pechos dan leche de doctrina sagrada, para que los niños, *quasi modo geniti infantes vbera lactantes lacconcupiscerent*, se aficionasen a la leche de la doctrina, fuessen tambien razimos de vuas de donde se haze el vino, para que los adultos, y viejos tomassen fuerça con ella, porque esta sagrada Religion es acuyos pechos se cria la posteridad de la Iglesia. Y de aqui entiendo sin duda que fue el aparecerse el glorioso San Pedro, a curar las heridas del glorioso San Ignacio, porque este glorioso Apostol es el Medico de los pechos; el que vino a curar a la bienauenturada Santa Agueda, quando se los cortaron los tyranos, como ella lo dixo. Dios embio su sagrado Apostol para curarme. *Et mamillam meam meo pectori restituere.* Pues como el Glorioso San Ignacio, y su sagrada Religion, son los pechos spirituales de cuya Leche, y Doctrina comiençan a sustentarse los niños, y acaban los viejos de la Iglesia, justo fue que el Santo que curà los pechos corporales, viniesse tambiena curar los spirituales de la Iglesia. Pues cosa muy marauillosa es

que auiendo dado tan presto fruto como los racimos ya crecido tanto la Religion, y este tan descollada? y auiendo tenido tantos enemigos? Compareseme pues a la Palma, que con el peso que le ponen para aguiarla, se pone mas derecha. Y compareseme a la Palma, porque ella es la que esta llena de victorias, y vna de las que mas lleuan la Palma en la Iglesia de Dios. Porque con su instituto, y modo de viuir, aquella Cruz que Christo nuestro Redemptor en esta aparicion que voy declarando ofrecio al diuino Ignacio, se ensalço, y leuanto mas que las muy crecidas, y altissimas Palmas, que por esso estaua la Cruz sobre la Palma. Y es de considerar, y lo que haze mas a nuestro proposito; que desta Cruz no manaua sangre, sino manaua agua, y de agua estaua llena: y si preguntamos en lenguage de escriptura que significa el agua? hallaremos que no significa otra cosa sino sabiduria. *Aqua sapientiæ salutaris potauit eum.* Que fue dezir, donde vuiere agua de sabiduria, no puede faltar Cruz; y à de ser muy pesada quando la sabiduria es verdadera y saludable: porque assi como dixo San Pablo, que la Cruz se aligeraua, y vaziaua y perdia aquel sagrado peso, y quedaua gueca, quando estaua lleua de sabiduria humana, *non in humanæ sapientiæ verbis vt non euacuetur Crux Christi.* Assi quando esta llena de sabiduria saludable y diuina: es Cruz muy pesada, y es menester vna Palma que no descaece con el peso para sustentalla. Y vale a Dios mucho, porque desta manera con el agua que sale desta fuente diuina, se anega el Dragon infernal, y deuerla correr se alegra la fee antigua, y cana; que es la vna muger anciana que tenia buelto el rostro a la Cruz, y se afligen y auerguençan las modernas heregias, empleadas en sus lasciuias, y desonestidades, que significaua la moçuela entretenida con las Palomas. Pues si en esta sagrada Religion todo es letras, todo es sabiduria, todo es catredas, todo es escriptos, todo es libros, y todo es agua de sabiduria saludable para

que

que se crien las plantas de la Iglesia, para que se anegue el Demonio, para que se autorize la fee antigua, para que se confundan las modernas heregias, quien negara que en esta sagrada Religion no ay Cruz, y Cruz muy pesada? Quando no vuiera otros muchos, que por enseñar la sciencia diuina, y predicacion del Euangelio qual otro Isaias, murieron crucificados abiertas las asaduras, y entrañas, en la Florida, en el Iapon; en Inglaterra; en el Brasil, y en otras cien partes. No veys como lleuan Cruz, y como lá an leuantado, y encumbrado tan soberanamente? Luego bien vino el aparecerse le Christo con Cruz a Ignacio Santissimo? ¶ Boluamos a la vision, entonces pues mirandolo con semblante apazible y alegre, viendole temeroso por los Leones que sabia que en Roma estauan, para tragarlo, y contradezirle el intento de la fundacion de su Religion sagrada; le dixo anda ve seguro, que yo os sere propricio en Roma. *Ego vobis Romæ propitius ero*, Palabras harto à proposito de lo que el Señor hizo en Roma. No les dixo, *ego fabebo vobis Romæ*, ni dixo, *ego adjuuabo vos*, sino, *ego propitius ero*. Aludiendo al modo que Dios tenia de fauorecer, y responder en el propiciatorio, en el qual no hablaua, ni daua las respuestas el Señor a todo el Pueblo, sino a solo el summo Sacerdote que entraua en el Sancta Sanctorum. Y el modo era que quando respondia propicio, relumbraua vna piedra que tenia en el pecho: porque vn claro rayo de Luz la esclarecia, y ahuyentaua los nublados, y obscuridad. Con lo qual entendian que Dios estaua propicio. Pues assi se vuo Dios en Roma, para fauorecer esta Orden. Auia muchos en el Pueblo Romano que la contradecian; entrauan en esta cuenta hombres de tanta, como Cardenales, y Prelados; dexase Dios de respondelles a ellos, y alumbra el pecho del Summo Pontifice, que estaua hecho vna piedra contra esta Religion; ahuyenta los nublados, y ceguedad

de la ignorancia de la virtud deste Santo en que las malicias de los contrarios le auiá puesto, inspirale que le mire a Ignacio a las manos, que califique su modo de viuir, y de proceder; y lo que pretende con su nueuo instituto, si le el Papa con la nueua determinacion de examinar las obras de Ignacio, mirale a las manos en todo quãto haze, y dize: y despues de auellas mirado con cien ojos, como Argos, no halla otra cosa en ellas sino a IESVS Saluador de las almas, y q̃ no pretẽdia otra cosa sino saluarlas: y assi rõpio el Papa en vna voz estraña, y dixo. *Digitus Dei est hic.* No hallo en estas manos, sino dedos d̃ Dios: y có el ruydo desta voz resplandecio tanto la claridad del fuego de nuestro diuino Ignacio Patriarcha, que huyerõ todos los Leones; y lo que mas es se conuirtieron en corderos mansos, y se hizieron de su rebaño. Veys aqui porq̃ no le pintamos con Leones, antes como a vencedor dellos publicamos aqui sus trofeos, y pedimos a todos q̃ publicamẽte, *exaltẽt eum in Ecclesia plebis & in cathreda seniorum laudent eum.*

¶ De este soberano fuego vencedor de sus enemigos, quedan vnos resplandores y rayos de luz que lo dexá mas hermoso, delos quales no podemos dezir de todos en particular, y assi diremos salpicando de algunos. Y para esto diremos primero de la claridad y resplandor de sus milagros, y los diuidiremos en dos clases, vnos que fueron hazer bien, y sanar a los hombres: otros que fueron dañar y destruyr a los demonios, con quien tuuo siempre perpetua y trauada guerra. Lo que se dezir assi de todos en comun, es, que dixo el Cardenal que vio la informacion que dellos se hizo, q̃ ningun Santo de quantos la Iglesia auia canonizado d̃ ciẽ años a esta parte, se auiá visto, ni calificado mas, ni mas famosos milagros. Venido pues a lo primero, no quiero dezir quantos ciegos, tullidos, mancos, y de todas enfermedades sinò, que seria nunca acabar, no quiero dezir como resucito vn hombre que se auia ahorcado, y se le concedio espacio por sus meritos, para que

hiziesse

hiziesse penitencia, y se confesasse; ni quiero dezir q̃ este S. nto es abogado de los que padecen mal de piedra, y sus achaques, que por ser enfermedad desesperada, y para que los Medicos nũca hallan remedio, ni en la Iglesia auiamos conocido Santo q̃ fuesse abogado della, permitio el cielo darnos a san Ignacio que à hecho curas tan milagrosas en este caso q̃ espantan el mundo, solo quiero hazer alto en las marauillas tan prodigiosas que haze en socorrer a las mugeres que estan en peligro de parto, que son tantas las q̃ à alumbrado estando a punto de perder la vida con par tos dificultosisimos, q̃ ya no ay muger por todo esse mũ do, que no lo imboque, y se valga de su fauor, para aquel trance, teniendose por segura del peligro con tal patroci nio. Pero quierole preguntar a nuestro Dios y Señor, por que este Santo con tan presto y cierto socorro acude a las agonias de los partos? Y parece q̃ me responde que sin du da es, porq̃ como este sagrado Patriarcha, como buen Pas tor se à encargado de informar este pueblo Christiano, q̃ es el ganado de las ouejas de Dios, como tal deue assistir a las ouejas preñadas, porq̃ no se pierdan las crias, q̃ son los corderitos q̃ el à de criar despues, q̃ assi lo hizieron los fa mosos pastores de la Iglesia *depost fetantes accepit eos*, porq̃ siẽpre los cuydadosos pastores van jũto a las preñadas pa ra ayudarlas en sus partos, no se le pierdã los corderos. Es to mismo hizo el principe d̃ los pastores, d̃ quié dize Isai. *agnos in sinu leuabit fœtas ipse portabit*. Puescomo S. Ignacio auia de ser grã pastor de la Iglesia, y auia d̃ dexar muchos rabadanes, y zagales q̃ truxessen mil manadas d̃ corderos del grã rebaño d̃ Dios: era fuerça, q̃ como buen pastor. *fœ tas ipse portaret*, q̃ tuuiera cuydado de las madres, porq̃ me drara el esquilmo, y no se malograrã los corderos. Entrad por essas dehesas, y prados fertiles de las escuelas dela cõ pañia, vereys tantas manadas diferentes de corderos en diferẽtes clases, como apriscor, dando tantas vozes, como validos, q̃ no parecé sino corderos, y vereys a los pastores dandoles passo saludable doctrina. Si les preguntays pas- *Esai. 40.*

tores

tores que hazienda es esta? Diran que es del ganado de Dios. Si les preguntays quien es el rabadan deste gran hato? Responderan que el gran Ignacio? pues si es assi fuerça es que ande socorriendo a las ouejas preñadas, y con particular fauor assista al peligro de sus partos.

¶ Pero en todos los milagros que è contado, ni me admira el resucitar ahorcados, ni el deshazer las piedras engendradas en los cuerpos humanos, con tanto peligro de la vida, ni el ser cierto socorro de las paridas: quanto el modo con que Dios obra estos milagros por su santo. Porque para todos ellos con solo poner la firma del santo, no auia menester buscar otro remedio. Con ella se dauan ojos al ciego; manos al mãco; pies al tullido: con ella se deshazian las piedras: y luego en viendolas parian facilmente las preñadas. Quien jamas vio tal marauilla, que con solamente ver escripto el nombre de Ignacio se hagan tales prodigios y marauillas? Bien sabemos que Moysen con la vara en la mano hazia estupendos milagros, en el ayre, en la tierra, en el agua, en las piedras, y en todas las cosas, hasta hundir a Faraon en la Mar; pero en essa vara, como dize Abulense, yua la firma de Dios, porque alli yua su nombre inefable escripto. Y no era mucho que siendo Dios vniuersal Rey, y Señor de todas las criaturas, y elementos: en viendo sus Reales prouisiones firmadas con su nombre, obedeciessen todas ellas. Y que los Apostoles hiziessen tan grãdes marauillas, no era mucho, porque tambien notificauan la firma de Dios, cõ la qual las haziã. *In nomine meo demonia ejicient linguis loquentur nouis. serpẽ. et tollent, & si mortiferam quid biberint, nõ eis nocebit. super ægros manus imponent, & bene habebunt.* Pero que con su nõbre Ignacio haga mas milagros que Moysen, tantos como los Apostoles, y que su firma y nombre tenga credito con todas las criaturas, tan grande que luego le obedezcan? Grã resplandor es este.

Abul.

¶ Pero veamos el otro resplandor cõ que ahuyenta los

306

los demonios: fueron tan grandes las guerras que vuo entre este glorioso Santo, y el demonio, que nunca jamas tuuieron treguas: El demonio lo persiguio a el demanera, q̃ vna noche lo tuuo casi ahogado, aunque pronunciádo como pudo a su querido IESVS, desaparecio el cõtrario. Persiguiole en la onra, y fama, en todas las partes que estuuo. Y finalmente era tanto su aborrecimiento, que en mostrandole vna estampita de papel, donde estuuiera la figura del glorioso Ignacio, luego salia del cuerpo del endemoniado, dando alaridos, y diziendo, que lo quemaua, y atormentaua. Y assi se vio que en los exorcismos que hazian a los endemoniados, despues de auer dicho muchas oraciones inuocado muchos Santos, puesto muchas Reliquias, se à tomado por vltimo remedio sacar vna Imagẽ del Santo, ò mostrarle su firma, y dezir, *per merita Beati Ignatij exij hinc spiritus maligne*, y luego al momento dexan libres a los atormentados, porque ni las letras de los tres dedos de la mano que vio el Rey Baltasar escriptas en su pared, q̃ lo despulsaron, y fueró pronostico de la ruyna de su pueblo, le causaron tanto temor como elque le daua al demonio ver las letras de la firma de los tres dedos de nuestro glorioso Ignacio, porque con ella se le desbarata su Imperio, y dexa, y sale sin poderse detener vn punto de de los cuerpos, que como dueño, y Señor posseya tiranamente; y assi dando vnos temerosos aullidos al salir devn cuerpo, dixo, a que con vn pedacillo de papel me vences? Palabra en que yo è reparado mucho, porque no es el demonio como vnas valiẽtes mulas d alquile, q̃ aũque oygã ruydos grandes no se espãtã, y despues del cruxido de vn papel, ò carta que vays leyendo, se espantan y recejan, y se enarmonan, demanera que no ay quien se auerigue con ellas; y assi que exerse del papel gran mysterio tiene. Mas ya lo entiendo, que los papeles de la Compañia, y los escriptos delos dedos de esta sagrada familia os an de hazer la guerra como se ve en tantos libros y tan diuinos como

Daniel 5.

an salido desta sagrada religion. Con esto se acredito la opinion del Santo contra el demonio, demanera que se à tomado por deuocion donde an sabido su vida, poner su imagen en las casas infestadas del demonio, porque se halla por cosa cierta que quedan libres, porque no pueden verle la cara; y confiessan a gritos que es vno de los mayores enemigos que jamas an tenido los Demonios.

¶ Pero quiero yo preguntar q̃s es la causa porq̃ el demonio aborrecio tan entrañablemente a este glorioso Santo, que ni oyr su nombre, ni aun verle pintado puede sufrir? Muchas causas de esto colegidas de la vida deste glorioso Santo pudiera traer aqui, pero quiero declarar vn lugar de escriptura a este proposito, en el qual creo q̃ se hallaran las principales razones deste encuentro, y aborrecimiento, *in illa die*, dize. Esaias. *Visitabit Dominus, in gladio suo duro forti & grãdi super Leuiatham serpentem vectem serpentem tortuossum, & percutiet cætum qui in mari est.* Esai. 27.

En aquel dia que es el tiempo del Euangelio herirà Dios con su espada, dura, fuerte, y grande à Leuiatan, que es el Demonio, cuya astucia de Serpiente, toda se empleo en hazerse cerrojo del Cielo, para que nadie entrasse alla; mas no le valdra su astucia, porque con su cuchillo fuerte rompera los alamudes de Bronze, y tronchara Dios sus cerrojos. Para inteligencia deste lugar se à de notar, que quando el Demonio pudo venir a grangear nombre tan illustre, como es el de Leuiatan, entonces le parecio que podia ser cerrojo del cielo, y que nadie auia de poder entrar alla: Leuiatan no es nombre proprio, sino apelatiuo, y es lo mismo que *Copulatus*. Tomada la metafora de la Vallena, y grandes peces que traen asidos de las alas, y dela grandeza de su cuerpo inumerables peces con que viẽdo se ellos tan acompañados, parece que se hazẽ señores del Mar. Pues mirad la grande astucia del demonio, que para hazerle grande guerra a Dios, se quiso hazer fundador de vna infernal compañia, haziendo muchas cõgregaciones

que

que anduuiessen pendientes del, ya de gentiles, ya de mo ros, ya de hereges, con q̃ el demonio autorizo grãdemẽte el nõbre de Leuiatan, q̃ es *Copulatus*, porque se vee señor de grandes compañias de hombres. Con esto pretendio deshazer lo que Dios tanto queria, que era otra cõpania que el auia fundado de IESVS con los hombres desde el instante de su Concepcion, juntando en vn supuesto di uino la naturaleza de los hombres, con la naturaleza diuina, que esta fue la primera compañia de IESVS cõ los hombres, cuyo primer Colegio fue el vientre virginal de Maria, porque alli se desposo Dios cõ la naturaleza huma na, para despues en la bienauẽturança acabar de celebrar las bodas con todos los bienauenturados, vniendose con ellos mediante la lumbre de la Gloria. Y fue tanto lo que se alegro Dios de auer fundado esta Compañia con los hombres, que dixo vna ponderacion por los cantares harto estraña. *Egredimini filiæ Syon, & videte Regem Salomonem, in diademate quo coronauit eum mater sua, in die solemnitatis, & lætitiæ cordis sui.* Las quales palabras no parece que pueden conuenir al Rey Salomon, hijo de Dauid, como noto San Ambrosio. Porque Salomon dos ve- Ambro.
zes fue Coronado, vna con Corona de Oro, quando lo eligieron por Rey de Israel, junto a la fuente de Gió. Otra con Corona de olorosos ramos de Mirra, quando su madre lo caso. Y es de ponderar, que no combida a las damas de Hierusalen, a que le salgan a ver quando le coronan por Rey, siendo aquel el dia de mayor felicidad para el, sino quando le coronan con Corona de desposado, y esse dia le llama dia desseado de su coraçon. *In die desponsationis & lætitiæ cordis sui.* Porque mas preciaua, y estimaua el verse desposado con quien tanto amaua, que todos los Reynos, y Señorios que posseya, lo qual segun dize Ambrosio, no se a de entender de aquel Salomon, sino de Christo, el qual se desposo con nuestra humana naturaleza, quando el Angel truxo la embaxada a la

Vir-

Virgen, y alli se fundo aquella compañia tan desseada de Dios, y los hombres de quien dixo. *Delitiæ meæ esse cum filijs hominum.* porque alli vniendose en comun con ellos, aunque mediante naturaleza particular, se daua principio de vnirse con ellos en particular en la Gloria, y cō esto se hazia grā guerra al demonio. Delo qual sintiendose el grā demente agrauiado, para estoruar los intentos de Dios de la primera cōpañia; y elde la segunda, q̄ era el dela gloria, instituyo las compañias que tengo dichas; para desta manera adquirir el nombre de Leuiathan, que quiere dezir. *Copulatus.* Y juntamente echar vn cerrojo a la gloria, para que nadie entrasse en ella. Mas viendo Dios este terrible agrauio, y queriendo poner remedio en el, echò mano de su espada, aquella fuerte espada que rompe los cerrojos, que impidian la entrada del cielo, aquella fuerte espada que desbarata los enemigos fuertes de Dios, y con esta verdaderamente lo acabò de destruyr. Que espada sea esta, es toda la dificultad de este lugar, mas una interpretacion è pensado, que parece que viene mas a proposito. Y es que esta espada es el Sacramento de la Eucharistia, aquel diuino pan a quien los Santos comparan a aquella espada de Gedeon, porque nadie se espante de que llamamos espada al Sacramento de la Eucharistia, ni lo tenga por sueño, aunque en sueños vio el otro que se descolgaua vn pan sobre el real de Madian, que el soldado que lo interpreto, dixo, esta es la espada de Gedeon, *gladius Gedeonis est.* Y assi los Santos real y verdaderamente dizen que fue vn retrato de la Eucharistia, la qual es vna espada fuerte contra los enemigos visibles è inuisibles, cōla qual vna flaca doncella, como fue la benditissima clara viendo que los enemigos entrauan a saquear su Conuento, qual otra Pantasilea con la espada, salio con la Custodia en la mano, y puso tal terror y grima en los enemigos que desa parecieron huyendo sin poder detenerse, y con esta espada dio Dios tal golpe enel cerrojo, y prudencia del demo

Iudicum.

nio

3.2

nio, q̃ tenia cerradas las puertas del cielo, q̃ el auia auierto el dia dela Aſcẽſió, q̃ las torno a abrir de nueuo de par en par, yaſsi ſintiẽdo eſte beneficio la Igleſia bueltaa la ſacratiſsima Oſtia, le rinde las gracias, y dize. *O ſalutaris Hoſtia quæ Cæli pandis hoſtiũ bella præmunt hoſtili. da robur fer auxilliũ.* q̃ fue dezir ó Oſtia cauſadora d̃ nr̃o biẽ y ſalud, pues auiẽdo el demonio cõſus cõgregaciones, y jũtas hecho ſe cerrojo (*ſerpẽtẽ vectẽ*) delas puertas del cielo, q̃ el ſeñor auia abierto, tu cõ tus agudos filos, como cortadora eſpada *Cæli pandis oſtiũ.* danos fuerça y ſocorro. Veys aqui la eſpada con que Dios auia de romper el cerrojo infernal. Y de aqui ſabreys la cauſa de las enemiſtades entre Ignacio, y el Demonio, la qual es porq̃ eſta eſpada de la Euchariſtia, que no ſolo cõtiene en ſi a Chriſto Encarnado, y es vn retrato del myſterio de la miſma Encarnació, *ſicut miſsit me viuens pater*, y ſe da en prẽdas de Gloria, *& futuræ gloriæ nobis pignus datur*, la inſtituyò X̃po para tener en pie la cõpañia primera q̃ I E S V S fũdò en la Encarnació juntãdo ſe cõ los hombres. Porq̃ aſsi como alli ſe junto en vnidad de ſupueſto; aqui tambien era la Euchariſtia ſacramento de vnion, donde las almas ſe juntan, y entran en compañia de I E S V S, por gracia, y caridad, y participació del Spiritu de Dios; y era juntamente la eſpada que auia, como auemos dicho, de abrir la puerta del cielo, q̃ por eſſo ſe da en prenda del. Mas eſta eſpada eſtauaſe en la vayna; eſtauaſe el ſacramento de la Euchariſtia metido en ſus relicarios, ſolo los Sacerdotes, y Religioſos, y pocos ſeglares comulgauan antiguamente. Dale Dios al glorioſo Ignacio eſta eſpada, porque el es fundador de otra compañia, donde ſe reboca a la memoria la primera compañia q̃ ſe fundo en la Encarnacion el dia de la Anunciada. Sale pues Ignacio valeroſo ſoldado, como quien conocia bien el temple de las eſpadas, y comiença a vſ.r deſta eſpada d̃ la Euchariſtia, haze que eſta Orden ſantiſsima Predique la frequencia deſte ſacramento, comiençan a leuantarſe

nueuos comulgatorios, vienen desalados los fieles, como en la primitiua Iglesia, vereys comulgar los niños, vereys comulgar las mugeres, vereys comulgar los mercaderes, vereys comulgar los escriuanos, y dexar sus pleytos y tra fagos, vereys comulgar los caualleros, y lo que mas es, ve reys comulgar los soldados desgarrados: que hazes ò diuiño Ignacio persuadiendo tanta frequentacion deste sacramento? Hago dos cosas, quiero renouar a la memoria la compañia que IESVS instituyo quando vino el Angel a la Virgen, y para esso quiero que aya en mi orden congregaciones de la Anũciada, y quiero que en los retablos de mi orden este la Imagé dela Anunciada; y porque esta memoria no solamente este en los ojos, sino en el alma, quiero que se frequente el sacramento de la Eucharistia, q̃ es retrato dela Encarnaciõ; porq̃ desta manera todos andará armados cõla espada fuerte, dura, y grande q̃ rõpe el cerrojo q̃ tiene cerrado el cielo q̃ Christo abrio, y quedara hecha pedaços la serpiente. Ved si tenia el demonio razõ de tener enojo con Ignacio, pues saco de la vayna esta espada, y armo a tantos con ella; siendo la que el tanto aborrece. Los antiguos hechizeros, y encantãdores, dizen que contra los encantos del demonio vsauan de vna espada muy acicalada y limpia, porque del resplandor y filos de la espada, dizen que huye el demonio: por esso como di-

Thobi c. 6 ze Serario Thobih. cap. 6. Dizen que los Persas adorauã el Alfanje, porque su cuchilla resplandeziente les ahuyentaua los demonios: y a esta costumbre sin duda dixeron los Rabinos, que alude aquel lugar de los cantares.

Cant 3. *Ecce lectulum Salomonis sexaginta ambiunt illum ex fortissimis Israel, omnes gladios, propter timores nocturnos.* Donde el Caldayco lee. *Paraph. Cald. & ides non timent aspiratibus nocturnis, & dæmonibus qui ambulant in nocte hac.* Pero aunque esta interpretacion es fabula, sin duda se alude a la costumbre antigua. Mas no son las espadas materiales, ni sus resplandecientes cuchillas, las que teme el demonio,

3.9

ñio, sino la espada que desenuayno el glorioso San Ignacio, y de la que armo a toda la Christiandad, con que hizo pedaços su cerrojo. O resplandor diuino, si tantos beneficios hazen sus milagros en los cuerpos y almas de los fieles, si tanto daño y estrago haze en las infernales quadrillas delos demonios. *Exaltent eum in Ecclesia plebis & in cathreda seniorum laudent eum.*

¶ No son menores los resplandores q̃ se diuisan de las Artudes deste Sãto, que los de sus milagros, antes mucho mayores y mas esclarecidos: pero quien podra contarlos todos? Quien podra dezir su prudencia en el gouierno? Quien la tẽplança en su comidá abstinentissima, q̃ no era otra cosa sino vn perpetuo ayuno su vida? Quien la fortaleza en sufrir conpaciencia tanta persecucion? Y en lleuar adelante tan rigurosa penitencia, pues dormia en el suelo d̃ essãs plaças, traya vn perpetuo silicio, gastaua siete oras en oracion cada dia, abriase lascarnes cõduras disciplinas? Quien su Fè? pues fue vn fuego abrasador de los herejes? Quien su esperança, de la qual no desmayo viendose por momentos estoruado de tantos enemigos visibles è inuisibles? Mas supuesto q̃ no se puedẽ dezir todas sus virtudes d̃ solas dos auemos d̃ hazer memoria. La vna es de la encẽdida y abrasada caridad cõ Dios y con los proximos, y la otra la profundissima humildad con que se desprecio y huyo de la vanidad del mundo.

¶ PARA Ver la Caridad que tuuo este glorioso Santo, y el amor con su Dios, que es lo primero, es bien que respondamos a aquella duda que pusimos al principio, acerca de la aparicion que el Padre Eterno con su Hijo soberano hizo delante del glorioso Ignacio, quando traya la Cruz acuestas, en la qual no se dize que apareció el Spiritu Sancto, y verdaderamente ay mucha razon de dudar, porque si con algun Santo comunico Dios mucho del mysterio de la Trinidad fue con el, pues

le rebelo tantos mysterios de la Trinidad de sus diuinas personas, aun quando no sabia mas que leer y escriuir, que compuso vn quaderno de los mysterios dela Trininad, cõ tanta formalidad, y con tanta menudencia, que el mismo vino a cõfessar que despues de muy docto no pudo saber mas, ni entender mas que lo que auia entendido quando ignorante, por la mucha merced que Dios le auia hecho en comunicarle los secretos deste mysterio. Lo qual hizo nuestro Dios y Señor, con mucha razon: porque si el antiguamente le rebelo a Abrahã el mysterio de la Trinidad, *tres vidit & vnum adorauit*. Y la razõ del auentajallo tanto y descubrille sus secretos, fue como el lo dixo. *Scio quod præceperus est filijs suis*, se q̃ à de enseñar a sus hijos a queviuã conforme a mi ley, y en temor mio. Y assi fue que Abrahã puso escuelas, y enseño estudios, que aquellos trecientos vernaculos con que salio a la guerra de la vniuersidad q̃ el tenia fundada; dizen que los saco: Y el Paraph. Cald. declarando aquellas palabras, *& animas quas fecerat in Aram*, declara, *& animas quas instituerat in lege Domini*: Y siendo assi que Abrahan auia de poner escuelas, donde y con cuya enseñança amassen, y temiessen a Dios, porque esso era como hazelles, y dalles almas (que sin conocimiento de Dios parece que no tiene alma vn hombre, y es bestia) justo era que Dios le rebelasse qnien era, y le mostrasse el mysterio de la Beatifica Trinidad. Por esso pues a nuestro glorioso Ignacio le rebelo el mysterio de la Trinidad, cõ tanta familiaridad y distincion, porque sabia que el y su religion auian de tomar este cuydado de enseñar el temor d Dios y su ley al Pueblo Christiano, y fundar Colegios, y Vniuersidades, con que hiziessen guerra al infierno, y a los vicios. De todo lo dicho se enciende mas la duda propuesta, si tanto Señor le rebelastes el mysterio dela Beatifica Trinidad a San Ignacio, como agora en esta tan solemne aparicion se muestra el Padre, y el Hijo, y no el Spiritu Sancto?

Gen. 18.

¶ A esto,

A Esto respondo yo con aquel dicho de San Gregorio Nisseno, en la oracion de San Esteuã, donde se mouio la misma duda nascida de lo que dixo el Santo, quando leuantò los ojos al cielo veo al Hijo a la diestra del Padre Eterno. *Video Iesum stantem a dextris virtutis Dei.* Y no hizo mencion del Spiritu Santo, de donde vinieron algunos herejes a tomar motiuo de que no auia tres personas diuinas, sino solamẽte Padre y Hijo, y no Spiritu Santo, pues San Esteuan, ni la vio, ni hizo memoria della, contra los quales responde el Santo, y dize; si Esteuan tenia en el pecho el amor diuino, que es el Spiritu Sancto, para que era menester espressar que lo via en el cielo, siendo assi que lo tenia en su pecho? Que sin tan encendido fuego como el amor del Spiritu Sancto, era imposible hazer Esteuan tan grandes valentias, y assi lo notò la sagrada escriptura, quando dixo. *Stephanus autem plenus Spiritu Sancto, intendens in Cœlum vidit gloriam Dei.* Lomismo respondo de Ignacio, no es menester que se le aparezca mas que el Padre y el Hijo, porque quando sucedio esta vision, ya el fuego del Spiritu Sancto que es amor diuino, ardia en su pecho de manera que todo lo tenia conuertido en fuego. Y assi de aqui le acontecio que hazia cosas estupendas, quando via que los hombres no amauan a Dios, a quien el tanto amaua, como se vio en aquel marauilloso hecho de quando se arrojò en vn estanque ò laguna elada, por detener a vn loco mancebo que yua a cometer vn pecado de sensualidad para que el frio que le penetraua los guesos al Santo, apagase el desonesto fuego de aquel que queria ofender a su Dios; ò que heroyco hecho, este no es amor del Spiritu Sancto? Y no podemos dezir propriamente, viendo a Ignacio en el agua, *que Spiritus Domini ferebatur super aquas?* Gen. 1. y no podemos dezir que el fuego del amor de Ignacio, fue tal que a buen seguro se pudo arrojar en las aguas sin temor de apagarse? Bien se que el amor perfeto no se apaga con las aguas. *Aquæ multæ non potuerunt extinguere* Cant. 8.

charitatem. Y que aunque Ionas tiene sobre si mil sierras de agua, no se le apaga el amor de su Dios, pues dentro de la Ballena orò a su Dios, y le pidio misericordia, bien se q̃ Pablo esta hundido en el profundo de la Mar, *die ac nocte in profundo maris fui.* y que por esso nunca se le apagò el fuego de la caridad: pero que tienen que ver en este hecho el milagro de essos fuegos, con el de nuestro glorioso Ignacio, alli el fuego se conserua y enciende, pero no apaga ni enfria a otro, alli las oraciones de Ionas, y los ruegos de Pablo son por si mismos: pero ò nueuo y prodigioso fuego de amor de Ignacio, que encendiendose assi mas en el agua, enfrio y apago el fuego ageno del mancebo desatinado, y abrasandosse el ana al otro, y haziendo alli oraciones y sospiros, eran para que Dios librara del peligro aquel ciego mancebo; que se yua hundiendo en el abismo del infierno, y lo tenia tragado la Ballena del demonio. Orara y mejor que la agua de la fuente que dizen los naturales que apaga las hachas encendidas, y enciende las apagadas: pues lleuando este moço apagada y llena de tinieblas el alma, y abrasado el cuerpo en amor torpe, y sensual; esta agua le encendio y alumbrò el alma, y le apago el fuego de la concupiciencia que lo abrasaua. O amor de Ignacio santissimo, no visto. Bien sabemos que el gran Padre San Benito, sintiendose vn dia abrasado de amor sensual, desnudandose se arrojo enmedio de vnas espinosas çarças, para que como el otro milagro de la çarça el fuego no le empeciesse, y assi fue que desgarrando las carnes las agudas puntas hizieron agugeros, y abrieron ventanas por donde salio el fuego, y quedo el glorioso Santo libre. Bien sabemos que el Serafico Padre San Francisco, siendo molestado deste fuego se reboleo en vn gran monte de nieue, y enterrandose en ella dio sepoltura al cuerpo, por no sepultar el alma, quiriendo con aquella nieue blanca, estoruar el carbon y tizne con que la tentacion queria afearle el alma: efetos fueron estos

2. Cor. 11

porcio-

por cierto de amor diuino, y por no ofender ellos à Dios? Pero que tiene que ver esto con el amor de el glorioso Ignacio, que porque el otro no ofenda a su señor, el se arrojo en el estanque elado?

¶ V E D Si este es amor de Dios, pues que dire de el amor que tuuo a los proximos, solo quiero dezir para q̃ veays lo q̃ le deueys, q̃ con su industria y Santo zelo ha llado al mũdo en su tiẽpo hecho vn estercolero y muladar, cõ heregias y vicios lo dexo hecho vn jardin de regaladissimas plantas, y olorosisimas flores: en el qual trabajo mouido del amor de los proximos, a quien desseaua la salud del alma. Oydme por caridad, llama Dios al Profeta Hieremias, y dize corre vete al valle de Henon, y lleua contigo a los viejos y cabeças del pueblo, y des que los tengas juntos, sacaras vn cantaro que as de lleuar contigo nueuo, y delante dellos lo dexaras caer en el suelo, y des que este hecho pedaços, diras, en esto aueys vosotros de venir a parar, porque vuestra quiebra y daño à de ser tan sin reparo como la de vn cantaro de barro, que si se quiebra no puede soldarse. Muchas cosas tiene estè lugar en que reparemos; la primera porque quiere Dios que esta profecia se diga en el valle de Henon, que era vn muladar fuera de Hierusalem, lugar lleno de vasura y de inmundicias? lo segundo porque no quiere que se predique delante del pueblo, sino delante de los padres y cabeças? lo tercero porque la representacion se hizo en vn cantarillo quebrado? No fuera mejor mostrar vna olla encendida, y echando llamas, como el la vio otra vez? (*Ollam succensam ego video.*) No fuera mejor vna sarten de hierro, como vio Ezechiel? O mostrar vnas bestias fieras, como vio Daniel, sino en vna cosa tan vil como vn cantarillo hazer la representacion? Respondamos breuemente a todas tres cosas, para concluyr vna. Quiere Dios que sea en el valle de Henon, porque aquel fue primero vn

Herem 32. 35.

paraysо de deleytes, vn pago de huertas, y vergeles, y arboledas ameniſsimas, por la vezindad y riego de la fuente de Siloe, con que ſe fertilizaua, en eſte lugar tan agradable leuantaron vna Eſtatua de Moloch los Iſraelitas idolatras, à la qual venian los padres y entregauan ſus hijos, y los ſacrificauan en ſus braços, que eran de fuego, lo qual ſe hazia en algunos pocos, y a todos los demas muchachos los paſſauan por el fuego, haziendo dos hogueras, quedando enmedio dellas vna pequeña calle por donde paſſauan todos los niños, con lo qual los conſagrauan a los Idolos, y proteſtauan de ſeruirlos. Y eſto es lo que dize la eſcriptura tratando de los malos Reyes. *Et traduxit filios ſuos per ignem.* Lo qual ſe hazia con gran contento de los padres que trayan a ſus hijos, y lo ſolemnizauan con muſicas y bayles de alegria. Eſte lugar tan ameno ocaſion de tantas idolatrias, lo deſtruyo el Rey Ioſias Catolico y Santo, y para deſterrar los hombres de aquel lugar, deſtruyo los jardines y huertas, talo los arboles, y mando que todo el eſtiercol de la ciudad, y las inmundicias ſe echaſſen alli. Queriendo pues Dios darle a entender por Hieremias a ſu pueblo, en que eſtado tenian ſu republica los que eran cabeças y padres della, por auer a ſus hijos deſde niños dedicadolos al demonio, y enſeñadoles malos ritos (que les duraron deſpues haſta morir) quiſo que en el tal lugar llenaſſe el Profeta no à todos, ſino a los padres y viejos, que ſe los enſeñaron, y que alli quebraſſe vn cantaro para declaralles ſu pecado; como ſi dixera, los niños de tierna edad ſon vn cantarico nueuo, y el primer olor que les echan lo guardan para ſiempre haſta que ſe quiebran, y ſi es malo lo quiebran temprano, porque no puede ſufrirſe. Fue pues dezirles, Dios os à de hazer pedaços como a eſte cantaro, à voſotros que ſoys los padres, porque a vueſtros hijos que eran vaſos nueuos los llenaſtes del

4. Reg. 21 6.

tes del abominable olor de las idolatrias, consagrando vuestros hijos a Moloc; lo qual les dura hasta oy, porque *quo semel est inbuta recens, seruabit odorem testa diu*. Con lo qual dexastes vuestra republica, que era vn vergel de todas las flores de las virtudes y santidad hecha vn muladar de todos los vicios y idolatrias del mundo. Oyd pues agora por caridad, si los padres que à sus hijos quando son vasos nueuos les enseñan vicios y pecados, hazen que su republica sea vn muladar: y los que les enseñan desde niños la virtud y buenas letras, y el conocimiento del verdadero Dios, dexan el mundo hecho vn vergel? Que se le deuerà a nuestro glorioso padre San Ignacio, que mouido de zelo y amor de las almas, quiso que el y su Religion se encargassen de criar a los niños, y que en los vasos nueuos lo primero que entrasse fuesse el olor de la virtud y buenas letras, y conocimiento de Dios? Que se le deuerà a vn tan gran Santo que à apartado vuestros hijos del Idolo de fuego de la sensualidad que los abrasa? Que se le deuerà a vn Santo que à apartado a vuestros hijos de los fuegos, por quien la mocedad haze passar a los mancebos? Que se le deuerà a vn Santo que hallando el mundo hecho vn estiercol y muladar de todos los vicios: lo à dexado hecho vn vergel de virtudes? Aqui las disciplinas, alli los silicios, alli las confessiones, y comuniones, aculla las platicas y sermones, aculla los ratos de oracion, aqui acudir a las carceles, aculla a los ajusticiados, y mil flores de virtudes que raramente se veyan en el mundo. Y si le preguntaremos a este glorioſsimo Santo, que os mouio glorioso Padre a encargaros de tan immenso trabajo? (Que si mirasemos lo que dixo Artemidoro, que si vno soñasse que via niños de noche, tuuiesse por cierto que auia de tener grandes trabajos: porque la educacion de los niños es trabajo- *Artimid.*

(ssima) lo que respondera el glorioso Santo, es que no le mueue otra cosa que pura caridad que tuuo a las almas, porque veays si fue bien encendida la que tuuo à Dios los hombres.

¶ VENGAMOS A rematar este Sermon, con la profundissima humildad que este Santo Patriarcha tuuo, la qual es vna de las mas profundas que yo è leydo en las hystorias de los Santos: pues siendo General de vna orden ya confirmada por el Summo Pontifice, el hazia el officio de Cozinero, y quando algun padre yua a alguna mission, el yua apie como moço de mulas, lleuando su mismo subdito a cauallo; y assi hizo vno de los actos de mayor humildad que se abran oydo, que llegado el tiempo de la muerte no llamo a los Padres que se hallassen en torno de su cama, ni se despidio de ellos haziendoles alguna platica; si no solo con vno ò dos compañeros que le ayudaron en aquel trance, dio su spiritu al Señor, lo qual me da muchissimo que pensar. Como gloriossissimo Patriarcha? que quando vemistes a morir los frades de doze hijos, pues en diez y seys años que viuistes despues de la fundacion de vuestra Orden, vistes con vuestros ojos (ò raro caso) doze Prouincias fundadas en lo mejor del mundo. Porque pues supistes la ora de vuestra muerte, como se la escriuistes a Doña Leonor de Mascareñas; no hizistes que vinieran vuestros doze hijos, y se hallaran en torno de vuestra cama, y como Iacob a sus doze hijos, y Moysen a los doze tribus, al tiempo del morir no les echastes vuestra bendicion? porque no les dixistes pues tuuistes claro espiritu de prophecia, lo que les auia de succeder en el mundo, y el fructo que auian de hazer en las almas? Pero no quiso el glorioso Santo con grande acuerdo, solo por no hazer actos de Patriarcha,

y de

313

ỹ de fundador, a tanto como esto se estendia su humildad y de aqui naciò que huyò de ponerle a su orden su nóbre, como se llamã las demas Ordenes, de Augustinos, Dominicos, Franciscos, sino pusole el nombre de IESVS, porq̃ su nombre no resplandeciesse enel mundo. Pareceme esto glorioso santo al Patriarcha Asser, el qual a ninguno de sus hijos lequiso poner sunóbre: al primero lepuso por nóbre Gemnã: *aquo famil. a geminatarũ* y al segũdo Iesuat, *aque familia Iesuatarũ*, q̃ parece q̃ verdaderamẽte quiso Dios q̃ enla sagrada Escritura vuiesse algun bosquejo desta illustrissima familia, de los Iesuitas hija de Ignacio santissimo Patriarcha, tan parecido a Asser, que no se que aya cosa mas quadrada en la sagrada escriptura. De Asser dixo Iacob, *Asser panis eius pinguis præbebit delitias regibus.* Y en otra parte Moysen, *ferrum & æs calcamentum eius*, que fue dezir q̃ à Asser le auia d' caber por suerte vna tierra, que toda fuesse por vna parte rica de minas de hierro, y por otra parte fertil, y abundante de panes regalados, lo qual conuiene mucho a nuestro Patriarcha, porque si miramos la tierra donde nacio, que fue Vizcaya, *ferrum & æs calcamentum eius*, toda es llena de minas de hierro, y si miramos el instituto santo de su Religion, todo lo mas se encamina a que se frequente la mesa de aquel pan diuino de la Eucharistia. Pues este soberano Asser, a dos pensamientos que tuuo como hijos, vno que fue el primero de soldado, ni quiso que se llamasse defensor de sus Reyes, y ahuyentador de sus enemigos, ni quiso que enlos antiguos blasones de Loyola Oñez y Balda quedasse nóbre, ni q̃ las calderas q̃ se dauã a los Capitanes (de dõde naciò el dicho Español) tiene pendon y caldera, porque los Capitanes q̃ mãtenia sus compañias daua de comer) se pintassen en sus escudos, porque aspiraua à otra mas alta compañia, que era la de Iesus, ni quiso que las siete vandas roxas en Campo de oro, que significan la mucha sangre a q̃ a de estar dispuesto para derramar el caualiero (porque este es el crisol dõ

Deut. 33.

Gen. 49.

de se

de se prueua el oro fino dela nobleza) honrassen sus pañe ses que otras vandas roxas de infinita sangre de martyres los auian de ennoblecer enel Iapon y en la Florida, en In glaterra y otras partes, no quiso nada desto, ni q̃ el nombre de Ignacio sepultiesse entre los esforçados Capitanes no le puso su nombre. Y al segundo q̃ fue el desseo que tuuo de seruir a Iesus no le quiso tempoco poner su nóbre, sino el de Iesus, y del quiso quese nombrasse la insigne familia d̃los Iesuitas, puede auer humildad como esta? Edifiquen los otros ciudades para celebrar su nombre, *vocauerunt nomina sua, in terris suis.* Leuenten otros la maquina soberuia de la Torre de Babilonia, para celebrar su nó bre, y como dixo Filon Iudeo. lib. de ant. Bibli. entallase enla frẽte de cada ladrillo el nóbre de cada vno delos edi ficadores, porque esse fue su intento, *celebremus nomẽ, nostrũ antequam diuidamur.* Que otra mejor manera ay de celebrar su nombre, que es procurar borrallo de todas las ocasiones de onra, como lo hizo este benditissimo santo. Por esso pues por no parecer fundador de vna tan gran monarquia, en quien no quiso que quedasse su nombre, no quiso congregallos en torno de su cama, sino con sus solos compañeros dio su espiritu a Dios, arrebatado en vn globo de encendido fuego, que assi lo vio vna Matrona subirse al cielo. Y fue bien que el que tanto se auia parecido a Elias, y paladeado no con brassas de fuego, como dizen los Hebreos del, si no hecho todo de fuego, lo arrebatassen como a otro Elias en vna Carroça de fuego.

Phil. lib. de ant.

Cen. 11.

¶ Queda el cuerpo santissimo en la cama difunto, yen vn instãte se jũta el pueblo Romano, a querer gozar de aquel cuerpo santo, lleuanlo a enterrar, y entrando en la sepoltura (cosa nũcà oyda d̃ otro) dentro della se oyo grã de musica de Angeles que alegraron a los que la oyeron. Cosa es esta que me pone espanto, quela sepoltura alla dẽtro estuuiesse hecha cielo, quien jamas oyo tal cosa? Bien auemos visto Angeles acudir a la sepoltura de Cathalina,

pero

pero que entrassen ellos dẽtro, y alli diessen musica, no lo è oydo. Llamase la sepultura infierno, *descẽdam lugens in infernum*, dixo Iacob, *infernus domus mea est*, dixo Iob. Pero q̃ quiere dezir que se vea tã onrado el lugar que se llama infierno, q̃ estè hecho cielo que esso es tener musica, y Angeles, y claridad? No fue otra cosa sin duda sino dezir, que pues este santo con su predicacion y vida, hizo que el infierno, que por sus pecados merecian muchos, segũ la presente justicia se les tornase en gloria haziendo penitẽcia, era bien que el lugar que se llama infierno, se le conuirtiesse a el en retrato de Gloria. Y tambien es de ponderar que a dar esta musica cargaron en xambres de Angeles, siẽdo assi que nunca leemos en su vida que se le apareciesse Angel alguno, leemos que se le aparecio San Pedro, y se le aparecio la Virgẽ nuestra Señora, y se le aparecio el Padre Eterno, y su hijo: pero no leemos que ningun Angel se le apareciesse, en pero en la sepoltura toda esta llena de musica de Angeles? Sabeys que me parece esto, quãdo los Reyes estan en sus Alcaçares y Palacios, no entrã a vellos sino los muy grandes, apenas entran los pajes, pero quãdo muere y lo ponen en la sala grande de Palacio tendido, todo el Pueblo entra alli. Quando Ignacio viuia era vn santo tan preciado del cielo, que sino era vn Summo Pontifice como S. Pedro, vna Emperatriz como la madre d̃ Dios vn supremo Emperador como el Padre Eterno, y su hijo no le vian, pero despues de muerto, entrè todo el tropel, entren todos los criados de la casa Real, y todo el Pueblo celestial, Angeles, Archangeles, Tronos, &c. Pero mientras tu ò glorioſisimo Santo, dexas el cuerpo en la sepoltura, y subes tu alma en su carro triunfante al cielo, para q̃ te goze todo el mundo, es bien que te lleuemos nosotros por el, en otro carro triunfal. Vayan a los quatro cantos del los quatro Patriarchas de las Religiones, pues tanto te parecieron. Vaya a vn Cãto con su Estandarte de la Fe, el Glorioso Santo Domingo Padre de Predicadores, de Ca-

Cen. Iob.

de Cathredas de escriptos y todas letras: pues tanto le pareciste, que en cathredas, y letras, y predicacion no tienes segundo. Vaya al otro Canto el Seraphin encarnado, el glorioso Patriarcha San Francisco, q̃ en la humildad, y desestimacion dela persona táto se te parecio. Vaya en el otro Canto el encendido y zeloso Elias, pues en el fuego, y en el Carro tanto le pareciste. Vaya en el vltimo mi glorioso Padre San Augustin, q̃ pues te parecio tanto, q̃ auiéndo venido a la Iglesia enla mitad de su vida, como tu al caminio de la perfecion, se dio tal priessa a restaurar lo perdido, q̃ se auẽtajo a los q̃ desde su niñez fueró Santissimos, quedádo por prodigio de la Iglesia, y Maestro de los Doctores, como lo quedas. Y estos quatro Patriarchas de las Ordenes le digan a tu Orden lo que los hermanos de Rebecha. *Soror nostra es crescas in mille millia.* Y enmedio dellos vaya nuestro triũfador Ignacio, lleue en su mano, no vn ramo de Palma, sino vna Palma entera geroglifico d̃ su orden, y en su manteo como en el Peplo ò manto q̃ ponia a los triunfadores Romanos (que era vna vestidura de los Dioses donde estauan pintados los varones illustres, y q̃ se auian señalado en hechos eroycos) vayan pintados en el máteo deste triunfador, las Imagenes de los famosos, y Santos varones dela Cõpañia. Vaya pintado el santissimo Padre Francisco Iabier, nueuo Sol del Oriente, segundo Apostol del Iapon, lleno de spiritu de profecia. Vaya pintada el alma del Padre Iuan Coduri, a quien el Beatissimo Ignacio vio subirse al cielo llena de resplandores. Pógase el Alma del Padre Hoces, a quié por el mismo camino el dia de su muerte vio este Padre que le recebia Dios en su gloria. Pongase la Imagen del excelentissimo Duque de Gandia, renunciando la pompa del mundo, y trocando la gloria seglar por la Eterna. Pongase la Imagen del tierno mancebo Stanislao, a quien se le aparecia la Virgẽ por particular aficion q̃ tenia a su santidad: que con esta ropa yrá mas galano que todos los triunfadores. Y pues esta fiesta

es Es-

315

es Española, vayan entorno del Carro todos los Santos Españoles nueuamente Canonizados, y por la Prouincia de Aragon acompañele el glorioso San Raymundo, de la Orden de Predicadores. Por la Prouincia de Castilla, acompañenle de la Orden de San Augustín, el glorioso San Iuan de Sahagú, y por nuestra Andalucia, venga el glorioso Sã Diego, de la Orden de san Francisco, y vayan delante deste Carro sesenta Martyres desta sagrada Religion, todos con sus trofeos; qual con su Cruz; qual con su lança; qual con su partesana, qual cõ su cuchillo. Vengã detras todos los famosos escritores desta sagrada Religion, todos Coronados de verde Oliua, traygã sus libros en las manos, cõ q̃ tãto an ayudado a la Iglesia. Y venga detras todo el mũdo, pero entre todos la mas gloriosa venga la nacion Vizcayna, y recibala España con gran gozo, q̃ si la tenia por esteril, porque no le auia parido ningun hijo Santo, ya le à sacado a luz vno que vale por muchos, y dele España las gracias: que si desde Vizcaya salio Pelayo, que fue el que començo à echar de España los Moros. De Vizcaya sale Ignacio a cuyos meritos tengo para mi que se deue el acabar de echar agora los Moros de España, y dexalla limpia de tan crueles enemigos, q̃ en remuneracion desta onra q̃ le à dado la Iglesia, à querido Dios que en tiempo de su Beatificacion se nos aya cõcedido esta merced, y librado deste peligro. Y todos jũtos no le canten el Yo triunphe, Yo triunphe, sino *exaltent eum in Ecclesia plebis & in Cathedra seniorum laudent eum.* Alabenle los hombres en la tierra: los Predicadores en los Pulpitos de las Iglesias: los Catredaticos en las Catredas de sus Escuelas: los Angeles, y Bienauenturados en la Gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

O

IMPRESSO EN
Seuilla,

En casa de Luys Estupiñan,
en la calle delas Palmas.
Año de 1610.

12-3
3725

Varios

MS. de Teología

Pizaño (Alvaro) — Dos discursos —
Sevilla — 1617 —

"

(Cipriano de Santa) María — Sermon —
Granada — 1721

"

Torres (Fr. Cristobal — Sermon —
— 1615 — Cordoba —

"

Valderrama (M. Fr. Pedro)
Sermon en la fiesta
de San Ignacio —
— Sevilla — 1610 —

"

(Estos cinco trabajos en un solo volumen)

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y CABRA

Reg. n.º 95

...cimiento de anbas partes hasta negarsela habla que
...el non Co utuntur, que dixo aquella mugercita de samaria
a de venir tienpo en que todos seays enamorados unos de otros que
querais a meis y seais tan unos que todos seays una misma cosa y
...d a uno quiera el proximo como asi mesmo y quando sera
esso mi dios quando gozaremos de tienpo tan dichoso expandi
nubem meam quando yo estienda mi nube sobre vosotros
...mun lenguaje y frasis ordinaria de la ss.ª y de sus comenta
...res es hallamarle a la humanidad de X.º nube son innum
...bles los lugares que lo dicen esto dize clarissimamente el
lugar de Job. 38 qui concluset o stis mari quando erum
...ebat quasi de ulba procedens cum ponerem nubem vestimentum ejus
...e a la letra se entiende de X.º lo mesmo explica el lugar del
96. nubes et caligo in circuitu ejus

...visión de levangelista San Juan vidi angelum
...dentem de celo amictum nube que vido descender del
...un angel cuvierto con una nuve esto es el verbo e
...llamado angel porque lo fue del gran consejo siendo
...rto de el enviado a la obra de nuestra redempcion cuvier
...con la humanidad S. Bernardo scim. 3. in cantica expli
...do aquellas palabras con que el llegado del cielo respo
...a la dificultad de la virgen spiritus sanctus super
...ente et virtus altissimi obumbrabit tibi luce 1.º
...a assi lo mismo haze origines lib. 2.º de superiar
...on que doctamente traslado rufino presvitero donde
...a muchas raçones de darle este nonbre alli se podian
ver porque yo pase al misterio que todas vienen a parar.

Juan 4

10

Reg. n.º 95

en que con la humanidad estuvo cuvierta la luz del sol de la
divinidad y assi querra decir el profeta que de la promesa de
dios y alternativos amores y union de los fieles gocarian quan
do dios estendiese la nube de su humanidad quando pues hiço
eso quando estendio esa nube quando estendio la humanidad
suya en el divino y soverano sacro del altar quando deva
xo de acidentes de pan y vino nos dio su cuerpo y sangre ssa
para sustento de nuestras almas como asi yo lo dire en el supu
esto divino de xo redemptor nuestro en aquel sugeto y en aque
lla persona estava su humanidad santissima pero mui
encogida y tanto que no se avia comunicado mas que aun
que hombre solo que era el mesmo xo solo en si estava y solo
con el se avia juntado verbum caro factum est solo el ver
vo mi ren que encogida esta esa humanidad donde la pro
de mos estender en este divino sacro que reciviendo luego
esa humanidad que ay esta caro meae vere est cibus segu
nta y se une con todos quantos le reciven antes segunta
vaso lo con un hombre que era xo verbum caro q aqui
en este sacro segunta con todos porque in me manere tego
in illo y quando llegais a comulgar aquel altar cada
uno reciveato de gesu xo y toda su humanidad y quan
do llegan millares de millares a comulgar cada uno a
la reciveto da entera sin que falte p.a el otro summit
unus sumunt mille quantum iste tantum ille

y la que antes estava unida con solo un hombre aqui seg
unta con quantos le reciven pues ven que en este sacro divino
estendida la nube ven aqui estendida la humanidad

que por esso el divino crisostomo a este misterio le llama incarna
cionis extensio aza al lugar de ce quiel tempus tuum tempus
amantium e a querida mia dichossissimos tienpos as de goçar
continua prima vera tienpo que todos aveis de ser enamorados
dios de vosotros vosotros de dios y unos fieles de otros y el quando
sera extendi nubem meam quando yo desencoja y estie
ndo la nube de mi humanidad y la que solo estaria unida
y junta con solo un honbre x la junte con todos los que qui
sieren lo qual se verifica en este divino y soverano sacro
donde el fiel que en el recive a x queda incorporado unido
y junto con el que esto significa nuestro tema qui manducat
meam carnem et vivit meum sanguinem in me
manet et ego in illo el que comi en el sacro de mi carne y
sangre quedara unido y junto conmigo y yo con el a
diciendo el profeta que de estos tienpos de enamorados en
que todos dios y honbres lo aviamos de ser gocariamos
quando de este sacro y soverano manjar insinuados mi
llagrosos efectos de este pan de angeles y vino que engendra
virgines el primero es juntar a dios con el honbre y el 2o.
a los honbres entressi con el vinculo y laço del amor los m
esmos apunta y toca nuestro evangelio porque del prime
ro dize qui manducat meam carnem et vivit meum san
guinem in me manet et ego in illo y del 2o dice caro
mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus del 1o ten
go tratado largamente en otros sermones de la union que
este divino sacro causa entre dios y el alma y porque no

es licito repetir que ver van repetyta generant fastidium qui
ero tratar solo del 2º que es causar amor y guerrer entre los ho
nbres y que unos a otros se amen y se quieran. S. tomas mi pd
en el opusculo de venerabili sacro altaris tratando altamente
de los efectos de los que dignamente le reciven (Corali bur) causa unum cor
pus multi sumus omnes qui de uno pane et de uno calice
partiti sumus. S. que uno dellos es juntar a todos los fieles que le
reciven y adunar los de suerte que todos sean solo un cuerpo
un amor una boluntad y en su 3 p. q. 73 ait 3º in corp. q. 2e
su efecto es unitas corporis mistici juntar y abracar las volu
ntades de los que le reciven y en este se funda el nº que vul
garmente le damos llamando le sacro de la comunion por
que comunica y junta con lazo de amor y charidad a los
que le dan entrada en sus almas y los hace a todos unos lugares
ay en las divinas letras que clara y literalmente lo dicen
otros con mil alegorias de los primeros es aquel del apostol
S. pedro en el 2º cap. de su 1ª canonica donde segun el pa
recer de S. geronimo (va tratando) hallando con los recien
tizados primicias de la yglessia y a todos en comun les llama
genus electum regale sacerdocium linaxe escogido y sacer
docio real y en el cap. 5. del lib. de los misteriosos ex tasis y
revelaciones del discipulo querido y evangelista san
Juan dize que aquellos 24 ancianos en nonbre de todos
los redimidos le estavan contando le a dios la gala y echando
le mil vendiciones dignus e domine aperire libras et
solvere signacula eius y dando la raçon dello era quoniam

E petri 2

redemistis nos deus in sanguine tuo et fecisti nos deo
nostro regnum et sacerdotes digno soy el cordero santo de toda gloria y
alavança singularmente por dos cosas la una porque nos
redimistis con vuestra sangre y 2a porque a todos nos hi
cistis reyes y sacerdotes en los quales lugares quiero que si
no como a todos los fieles nos llama el espiritu sacerdotes no
siendo assi que no todos los somos segun la dignidad y potestad
y lo 2o que en estos lugares mal entendidos fundo lutero una
de sus mas grandes heregias como fue a formar que en esta
repca del ayglesia todos los fieles por el mesmo caso que lo
eran y estavan vaticados eran sacerdotes assi hombres como
mugeres y que assi los unos como los otros podian celebrar
decir missa y ofecer este soverano sacrificio mas lo cierto es
y la verdad era y literal inteligencia de los lugares que
todos los fieles de la yglesia son sacerdotes no segun la dinidad
sino segun la comunicacion porque el cordero divino q̃ en a
quel sacro del altar recivimos a todos nos junta nos a una
y nos hacen tan unos con el lazo del amor que los vienes
que el sacerdote tiene por su dignidad se le aplican al seglar
por la comunicacion que es decir que este sacro tiene por e
fecto hacer que unos a otros se quieran tanto que no tengan
entre si cosa propia sino que los vienes de uno sean de todos
y asi el sacerdocio de la yglesia lo sea tan vien los lugares
que alegoricamente lo dicen son celebres el primero es del
Cap. 1o del vaticinio de ezequiel donde trata de aquellos
animales santos que significan la repca de los justos estraño

amor por cierto era el que se tenian porque ellos caminavan
a la perfection juntos y pegados unos con otros y que no tenian
mas voluntad que la del espiritu que los regia y governava
y despues en el cap. 3 volviendo a tratar de ellos dice et vocem
alterarum animalium percutientium alteram et alteram
que no solamente juntos y amorosamente caminavan a la
cumbre de la perfeccion sino que unos a otros se yvan dando de
codo y animando a no desmayar en el camino ni volver el
buelo atras que lindo amor y linda aficion y amor estan
finos darle de codo al proximo para que no se detenga
ni desmaye en el camino de la virtud pues de adonde nacia
en estos animales santos en esta ypca. de los justos tan estre
cha union el caminar tan juntos el quererse tanto que ca
da uno pretenda la perfeccion de lo tro ien orden a que
le alcance la dad de codo y le avisa y que entre todos no ay amas
de un querer una voluntad et aspectus eorum quasi car
bonum ignis ardentium et quasi aspectus lampadarum
de que caminavan dentro de un circulo y glovo de fuego.
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
~~[illegible]~~
estos los obligavan a caminar juntos y tantos que con las
alas se alcancavan unos a otros y se yvan dando de codo
unico geroglifico divina estampa de lo que voy diciendo
aquella hostia divina donde el ynocentissimo

Cordero Jesus estas sacramentalmente disfracado es un cir
culo vien lo prueva su figura esphericа y redando ya
si le llamo el espiritu en aquella amenaça que hiço al
demonio en persona del rey de los asirios senacheribus
ponam eos circulus in naribus tuis 4 reg 19. Isaie 37.
y no como quiera si
no un circulo y esfera de fuego porque el del divino
amor esta aquiechando llamas y centellando que
fuego obra de excessivo amor in finem dilexit eos ya Juanis 14
si este divino pan fue significado por los panes de la
proposicion los quales mandava dios que siempre
estuviesen calientes 1º Reg. 21 para enseñarnos
el fuego que en este sacro altissimo siempre ardia
los fieles todos que sustentamos las almas con este pan
sobre todas sustancias veamos qual otros animales s
antos caminando a la celestial morada dentro des
te circulo de fuego | el qual nos obliga a caminar jun
tos unidos con el vinculo del amor pegados unos con
otros y tanto que entre todos no ay mas de un que en una
voluntad y esa del divino espiritu y amor de dios y
amor de proximos este es efecto suyo juntar las volun
tades de todos y acornar a unos en amorados de otros
el ps noventa y dos que es el que comienca Deus regna
vit decorem induitus — tiene el sobre escripto y titulo
de esta manera Laus cantici ipsi dd in die ante saba | salm 92
tum quando fundata e terra alavança y gloria le sea
ad avi en el dia antes del savado quando fue fundada

la tierra tiene summa dificultad esto decir que la tierra
fue criada y fundada un dia antes del savado que avuena
quenta es el viernes porque es totalmente contrario al
texto de los capitulos primero y segundo del genesis donde
tratando moysen de la creacion de las cosas dice in prin
cipio creavit deus celum et terram en el principio cri
o dios el cielo y la tierra donde san agustin san juan crisos
tomo leyda y otros munchos doctores determinavan que
el primer dia quando dios crio la luz crio tan vien el
cielo de la tierra diferenciando la de la vismo de las tini
eblas en el 2.º crio los cielos congelando para ello la mi
tad de las aguas como el curso suele hacer los cristales
el 3 recogio las aguas que andavan vertidas y dellas
hizo esse estendido estanque del mar poniendole tro y
linde que no puede exceder ni pasar y vistio y al fabro
la tierra con variedad de flores y plantas con que la de
xo hecha un parayso de deleytes y una gradable lienço de
flandes el quarto dia argento los cielos con los broches de
las estrellas el quinto de las aguas crio las aves y los peces
el sexto dia que es el fin y paradero de nuestro discurso
crio la variedad y diferencia de todos los animales de la tie
rra y por presidente y adelantando de todos ellos al hom
bre aora pues mi dificultad si es cosa cierta y averigua
da sin que en ella aya duda que la tierra fue criada el
primer dia que segun vuena quenta fue domingo como
dice el sobre escripto del pi 92 que fue criada el vier

nes in die ante sabathum la concordancia destos dos luga
res apuntan san Aug. el doctor incognito i Titulman que que
David en el titulo deste ps. no trata de esta tierra material
que esta es el primer dia fue criada in principio criavit deum
celum et terram sino de otra tierra superior por cuya vir
tud fuimos redimidos que fue la humanidad de xpo. que segun
sientes an geronimo explicando este ps. fue criada en vi
ernes porque esse dia que fue a 25 de março se hizo la
virgen ssa. preñada ya tenemos que la humanidad de
xpo. es tierra y assi le llama a voca llena el espiritu santo
pues mtre aora provado mi intento el oficio de la tierra es
juntar los granos que el labrador aro fue esparcidos y apar
tados porque ella por virtud suya produce la espiga id
entro della los granos tan abrazados tan gunticos unos co
notros con admirable y igualdad y proporcion de suerte
que unos se guardan y defienden a los otros es tra ordinaria
junto misterioso amor agradable correspondencia que
junto estos granitos de trigo que antes tan divididos y aparta
dos estavan quien les hizo tan enamorados unos de otros q
alternativa y reciprocamente se defiendan la tierra por
su virtud pues por eso llama el espiritu santo a la huma
nidad de xpo. tierra quando fundata es terra porque pues
ta en este sacro Caro mea vere est civus tiene virtud de jun
tar y adunar a los fieles a quien el mismo xpto llama gra
nos de trigo nisi granum frumenti etc. hacerlos que se amen

Se quieran segunten se abracen se an enamorados unos de o
tros que con reciproco amor se amen y defiendan
~~[illegible]~~ Dmas ai casados
as son estos lugares porque las palabras del
evangelio lo dicen divinamente caro mea vere est cibus et
sanguis meus vere est potus con que nos ofrece su carne
y sangre preciosa para nuestra sustentacion no ay cosa
que mas amor engendre entre los hombres que el comuni
car en una carne y sangre ordinariamente vemos q
los parientes se quieren y se aman unos a otros y la raçon
es porque tienen y son una misma carne y sangre y
nuestro reyno castellano dice y muy bien que mas ba
lonca de sangre que arroba de amistad y en esto se fu
ndo el derecho positivo y los concilios para prohibir
los casamientos entre parientes y asavemos que los que es
tan dentro del quarto grado en linia transversal sin
dispensacion no pueden contraer matrimonio y si lo
contraen lo primero estan descomulgados con descomu
nion reservada a lo hispo y amen de eso el matrimonio
no vale nada ni quedan casados digo que el fundamento
que tuvo el derecho positivo para prohivir estos casam
ientos fue parecerle que la carne y sangre es vastante
fundamento para que los parientes se quieran unos a o
tros y asi se asente con otros que no sean parientes para q
el amor se dilate y estienda a mas que a los deudos de a
quis es a cara tan vien la raçon porque los hijos ordi

nariamente quieren mas a sus madres que a sus padres y
es que nosotros no tenemos carne y sangre de nuestros padres
porque la materia de que se forma estos cuerpos nuestros y
la sangre nuestra toda la ponen las madres que la virtud
del varon solo la dispone para que se intro dusga en ella el
alma pues como tenemos carne y sangre dellas y no
de los padres y esta es la que causa el amor de aqui nace
el querer mas a nuestras madres que a nuestros padres y
en esto ultimo se funda aquella ley que dice partus seq
uitur ventre donde se determina que siempre la criatura
que nace siga la condicion de su madre de suerte que si
la madre es captiva aunque el padre sea libre la cria
tura sera captiva y al contrario si la madre es libre aun
que el padre sea esclavo la criatura sera libre es la razon
porque toda la carne de la criatura la pone su madre
y assi sale con las condiciones de la carne de su madre en fin
no ay mayor fundamento para que los honbres se amen
unos a otros que el participar de una misma carne y sang
re pues dan os Dios su carne en comida y su sangre en vevi
da para que en comunidad vemos todos en ella y todos tenga
mos una misma carne y una misma sangre para q̃
todos seamos hermanos y parientes y como tales nos a
memos y queramos + que este es el efecto de esta carne y de
esta sangre + hacernos a todos una familia un cuerpo
enamorados y amigos unos de otros e a pues esposa mia
as de gocar de lindos abriles y floridos mayos tienpos di
chosos en que todos seran amigos y enamorados y sera

rosas de la culpa mortal sino aun tan vien del polvo de las
veniales aunque esto no es necesario pero es bueno lo 2º le a de
alsonbrar con la charidad antapicarla con los dozeles de
las virtudes con lo obscuro cierto de la fe con lo verde alegre de
la esperança con lo encendido glorioso de la caridad y pa
ra disponer destas verte la posada llegese a recibir espacio con
una altissima y espaciosa consideracion de su mag.d y
de quineles que es el consexo de salomon Cum sederis ad
mensam principis ut comedas cum principe diligenter
atende que a posita sunt tibi proverbio 23 quando llegaveis a la me
sa del altar a recivir de manos del sacerdote devaxo de sac
ramentales especies el cuerpo y sangre del principe de
la paz Jesus no sea todo comer y engullir a priesa y sin
consideracion diligenter atende come a espacio poco
a poco relamiendote en la dulcura de este vocado y consi
derando con altissima contemplacion la grandeça y
magestad del señor y guesped que recibes diligenter aten
de a espacio y a espacio y poco a poco as de comerle pues
como no viene vien este lugar con otro del cap. 12 de lexodo
donde tratando del modo con que avian de comer el cordero
que segun la comun fue figura y estampa de este divinissi
mo sacro Caput cum pedibus eius vorabitis mirad que este cor
dero le aveis de comer con summa priesa y tanto que no os
aveys de sentar para ello ni ay que deteneros en mascar el
vocado engullido comelde sin mascar que esto quiere de
cir vorabitis como pues viene este vorabitis con el diligenter
atende de salomon como se abraçan mandad
que se coma este sacro a espacio poco a poco y con conside

racion condecir que se a de comer apriesa y tanto que no se a de
mascar sino engullir maravilloso misterio cosas ay en este
sacro que se an de comer apriesa y engullir las ojos cerrados
y sin dar lugar al avachilleria del entendimiento como si
endo Dios tan inmenso e incomprehensible que no cave en cie
los y tierra puede caver en el pequeño espacio de una hostia
pequenita esto se a de engullir comer lo apriesa abrir la
boca como dicen y cerrar los ojos del cuerpo y abrir los de la
fe prestet fides supplementum como es posible que estan
do dios entero da esta hostia y todo entero en qualquier parte
della que se parta la hostia por muchas partes y no se
parta dios esto tan viene a de engullir y comer apriesa
como es posible que yo vea pan que la pan guste pan y no
sea pan como puede ser que yo no vea carne ni que la car
ne ni guste carne ni al traer fa entre los dientes sienta du
reça de que so tristandor de pulpa y que se a de fe que aqui
como carne de Jesucristo su cuerpo enterito de pies a cabe
ça con sus guesos y carne como estos mios aunque con diferente
modo prestet fides supplementum esto todo se a de engullir
comerlo sin considerar estas cosas que la avachilleria
del entendimiento no alcança a tanto otras cosas aya quien
de cavecel diligenter atende que se an de comer al espacio
poço a poço con consideracion y contemplacion altissima
que este señor que de vaxo de acidentes recibo es aquel
principe de magestad infinita que se tiene por indig
nos los angeles de tocar sus pies que este señor es aquel
en cuya vista consiste la vienaventuranca de todos los
que pueblan las alcobas del celestial Jerusalem que re

blandura

Ovo en mi Cuerpo aquel Señor que con sola su palabra
Crio la maquina del mundo con su sangre la redimio
y con autoridad a de venir lo a gusgar aqui diligenter aten
de poco a poco con consideracion no ay aquinada que
engullir que reciviendo a este señor con alma consencia
pura y con estos modos que la se nos propone se acomoda
ra con el alma que le reciven producira su efecto puesa
de unar y juntar las voluntades en amorarles si eles unos
de otros y unos y otros gocaremos las primaveras y flori
dos abriles tempus amancium el tienpo de enamorados
que mediante este sacro el profeta promete gocando
aqui de lo que da que es aumento de gracia a quien
se sigue la gloria ad qua etc.

Un Jesto corporis X

Caromea de Juanes 6

Salutatio

Quando los misterios se esconden entre las nubes para alcançarlos necesario es un entendimiento que las pase y felicissimos pasos a dedar el discurso para llegar a la cima y cumbre donde ellos estan situados el sapientissimo rey salomon en su libro de refranes que por el se puede decir con verdad que los refranes son evangelios en el cap. 30 debaxo de mil sonbras y metaforas ba pintando un honbre perfectamente sabio y los pasos que a de dar para llegar a las mesas de la sabiduria y en prosecucion deste fin dice estas palabras tria sunt quibus negra diuntur et quartus quod incedit feliciter leo fortissimus bestiarum

Tres son los pasos dichosos que a de dar el honbre para llegar a la cumbre de la sabiduria y que no se le baxa misterio por alto aunque muy dificultoso pasos de leon pasos de gallo pasos de cordero de leon simbolo de la fortaleça porque la sabiduria no es para cobardes ni sus dificultades se rinden sino al que tenaz muchas veces les hace cara que a de averse con ellas honbre como la gotica de agua como con la piedra dura que ha de prevalecer sobre ella es necesario caer muchas veces de gallo que es simbolo de la vigilancia por ser el tan gran madrugador para significar la muncha vigilancia y cuydado que es necesario para la inteligencia de las letras divinas que al mas sutil entendido le a de quitar forçosamente el sueño de cordero retrato perfectissimo de la humildad pues no hallo otro mas sabio el sancto para significar

La muncha de xpo et tanquam agnus coram tondente obmutescet
ysaie 53 porq̃ siempre a los humildes reuela dios sus mis
terios y hace secretarios de sus mas escondidos sacramentos con
fiteor tibi pater celi et terre q̃ abscondisti hec a prudentibus
et sapientibus et reuelasti ea parvis matth 11 tenemos oy
ten misterios escondidos entre las nubes porq̃ en el sacrº del
altar lo estan el cuerpo y sangre de xpo entre los accidentes de pan
y vino dichosissimos y felices pasos a de dar mi discurso para
alcançarlo si tengo pasos y fortaleça de leon no lo se mas
esto y cierto q̃ nunca buelbo las espaldas a las dificultades an
tes deseo encontrar con ellas porq̃ quando las vence abre gana
do mucho y quando que de vencido abre perdido nada can
tabit vacuus coram latrone viator quien no tiene q̃ perder
seguro camina por los caminos mas peligrosos pasos y vi
gilancia de gallo si la tengo o no dios lo sabe y en fin quan
do tenga fortaleça de leon ni vigilancia de gallo tengo hu
mildad de cordero porq̃ me conosco y este paso lo bo bastara
para llegar a la cumbre de este misterio porq̃ dios superbis resistit
humilibus autem dat gratiam Jacobi 4 los vacios de la humildad
llena con el lleno de su gracia y asi pues de mi parte pongo la ca
pacidad dios de la suya pondra su gracia divina y con tales alas
pidara mi entendimiento las nubes y llegara a la nube donde
del misterio esta escondido supliquemos a la virgen gloriosa

Avemma

la mat de todo el c 11 de la misteriosa y sacramental pro
fecia de oseas y hacer dios alarde de su ingenioso animo en co
municar bienes a los hombres y de la ingratitud destos en los
retornos representado lo uno y lo otro en los colmados bene
ficios con que acaricio a su ancia no pueblo y en la villana cor
respondencia que tubieron pues en una libertad tan copiosa como
la que les dio y a una providencia tan solicita y cuydadosa como
cada hora experimentaban correspondieron con renunciar
la una utinam mortui essemus in egypto et non in hac
vastatione solitudinis num 14 y condenar la otra de su casa quis
panis non e aqua num 16 y a todo junto con negarle la obe
diencia aunque que tantas maravillas avia obrado en su
fabor y de cuyas manos tantas mdes avia rescibido y de
xarlo por un ydolo de oro en cuya conjetencia le dieron
la divinidad y sin caron la rudicha fecerunt quasi bi vitu
lum conflatilem et adoraverunt atque immolantes di
xerunt hic sunt dictus israel exod 32 y como el catedra
tico es tan sabido que es la sabiduria mesma lo uno y lo
otro lo cifra en estas palabras in sinu eius ad intra hasin
cos in vinculis caritatis et ero eis quasi exaltans fugam
super maxillas eorum et declinavi ad eos ut vi
cerentur osee 11 aunque son innumerables pueblo mio los
beneficios de que te puedo hacer cargo y en que puedo con
denar tu ingratitud solo de 3 quiero hacer memoria
que son cifra de todos los demas he te traido a mi casa rica y abun
dosa no por fuerça ni de la melena sino con unas cozu
das y lacos suavisimos con unas mdes que lo tubieron

Principio en mi amor asi lo dice la nr lineal y pa su
grandeza eran tus meritos medida corta he levantado
de sobre tus hombros el pesado yugo de la esclavitud y cau
tiverio donde mi justa provocada de tu culpa te abia
puesto y no contento con aberte trardo a puesto tan seguro
como es a mi casa y dado te libertad tan preciosa como la q
posees pusieles almenas a este edificio de regalos con uno
tan dulce y deseando ser yo sustento suyo q tu me comieses
el qual lugar aunq en lo literal confirme la comunion de
los ss. se a de entender de los 3 principales sabores q
hizo dios a la antigua sinagoga quales fueron escoger
la por pueblo suyo en persona de abrahan a quien en comen
do la circuncision gen 17 la libertad de egipto y el mana
con q los regalo en el desierto pasando de la sombra a la ver
dad y de la letra a la espiritu se a de entender los 3 mis
terios q entre los demas ni a redencion resurreccion y
el de su encarnacion preciosa y del ss.o sacro llamado
Co funda de adan porq el fue el primero q en la ca a dios
pa tan singular beneficio en el de su encarnacion es
ta significado en el in funiculis adan luce 19 el de su
muerte en el ego ~~[illegible]~~ quasi ~~[illegible]~~ ego quasi exal
tans super maxillas eorum el del ss.o sacro en el de cina vnt
Ps. 8 = pues como gallardo de mr prubas tomas 3 part art
3 in corpore Saug lib de verbis domini expuniendo las pe
labras de xpo luce 19 venit filius hominis querere et sal
bum facere quod perierat si adan no pecara no encarnara

el verbo eterno porq no a bien de enfermedad no abra nece
sidad de medicina y superfluo era la satisfacion no a
bien de precedido ofensa y juntamente lazos amorosos porq no
tubieron por ser bien infinito principio en nros merecimientos
sino lo en su divino amor y paternal clemencia como de ter
mina la suprema verdad Juanis 3. sic deus dilexit mun
dum ut filium suum unigenitum daret y el apostol s. pablo
ad titum 1. cum autem benignitas et humanitas apparuit
salvatoris nostri dominii non ex operibus justitiae que feci
mus nos sed 2. Juan misericordiam salvos nos fecit al de
su muerte ss. llama a libro y descargo porq con ella y sus me
rotos nos saco de la esclavitud miserable de la culpa pesa
dissimo yugo donde nos dexo bino bediencia de adan y qui
tando le al demonio la tirania en tu suposesion q de las
almas tenia nunc judicium est mundi nunc princeps
hujus mundi eicietur foras nos puso en la libertad de hijos
suyos trayendonos a su mesma casa como a tales et ego
dexaltatus fuero a terra omnia trahamadme el 3. jue
ximo el ss. sacro del altar llama baxa y descendida
porq el alteza del altissimo descanso con paternal afecto del
augmento espiritual de las almas para q cada fuesen creciendo
en las virtudes baxo hasta hacerse sustento y comida suya
caro mea vere est cibus puniendo y disfrecandose para ello en las
especies de pan y vino q tocan los sentidos exteriores pues la
fe indubitable y firme q de la fe de esas cortinas esta aquel
cuerpo de Jesu xpo q el ss. sacro de las entrañas de nra. sa. y aquella
pura ss. sangre q derramada en la + fue el precio de nra

redencion esta es el alma y sentido espiritual del lugar
de oseas hacer dios reseña y vista destos y beneficios sin
gularissimos y regalos sobre anos q auia de hacer a su yglesia
el misterio de su encarnacion en el in funiculis adantra
hameos el de su muerte ss.ma en el ero quasi ex altas jugum super
maxillas eorum y el del ss.mo sacro de su carne y sangre en lo q
le sigue et declinaui ad eos ut uescerentur y quiere desterrar
nra ingratitud e inclinar nra voluntad a corresponden
cia con este torcal hecho de tres ramales q no abra volun
tad por cierto y no dominada q sea q le pueda quebrar q del
sin duda dixo el ss.mo funiculus triplex difficile rumpitur
ser muy fuertes las hebras deste torcido y assi es dificultoso de ron
per en el misterio de su encarnacion a nos dio asi mesmo
hic deus dilexit mundum q ingratitud abra q no haya en
presencia de tanto amor en el de su pasion ss.ma nos dio su vida
crucifixus est pro nobis en el del ss.mo sacro nos dio su carne
y su sangre en comida y bebida caro mea uere e cibus &c. en el
y haciendo comparacion destos y beneficios hallo en este y
an no se que q no le se dar n.ra en el primero se nos dio asi
pero rescibiendo algo de nosotros porq si nos dio la natural e
diuina rescibio la natural e humana esto para todo
en honra y grandeza del honbre como aguda m.te lo a dicho
el diuino anbrosio ex nobis accepit quod deseret pro nobis
ut nos de nostro redimeret redimionos con nuestra
propria hacienda q no fue pequeña honra hallaren
nosotros caudal por tan grande compra y en conclusion
si en su encarnacion nos dio mucho algo rescibio trueque

ubo y el honbre tubo los intereses de su honra y libertad tan
bien tubo dios los suyos pues gano el ser honbre in homo factus est
y desempeño su palabra su palabra dada tantos siglos antes
en el segundo ofrecio lo q auia rescibido de nosotros mano
a nosotros sino a su eterno p.e obtulit enim hostiam deo patri
ad esesio 15. p.a pacificarle con el honbre en fin el mis
terio de su encarnacion si dio rescibio pero en el enfalle
misterio del sacrificio del altar fue amor q pasa la raya sin
rescibir todo lo q era suyo por la diuina generacion y quan
to rescibio de nosotros por la humana mesurado del ser in
super dice el doctor angelico quod de nostro assumpsit totum
hoc nobis contulit ad salutem porq lo rescibio puro hu
mano y nos lo bolbio humano y diuino ubo dice el gran
cirilo de alexandria como la solicita auesita con el jardi
nero q tiene mas flores de su guerto es para bolberselas
hechas dulcissima mui mesuradas q si quedandole en natu
raleza de flor se auia de marchitar en breue tiempo trans
formandola en naturaleza de mia le hace duradera y la q
antes le goçaba solo para la vista por el olfato y por el tacto le
goça despues por el gusto q es regaladissimo esta mia natura
leza pues q es como una flor recita del campo q qualquiera
q qualquiera bentecillo la marchita omnis caro fenum
et omnis gloria eius tanquam flos agri esaias 40 tomala
dios del quarto cerrado aunq abundantissimo de bientre
de mia para q auesita diuina tomas esa flor de nuestro jar
din para bolbernos la mesurada y la q antes era caduca

q a mi me hacen enfermo el amor q me tienen q no me pue
de querer bien quien me agrabia mi mal quien me hace bien
el amor es enfermedad que asi lo dixo la esposa quando se
quexo amore langueo tiene su pulso en las manos pues
si los mesmos regalos con q dios regala los anjeles en la
gloria le da al hombre en el estado de beador bien se enfrena
q tanto ama a estos en esta vida presente como a aquellos
en la patria asi es pues tan regalado bocado le da al
hombre aqui como al anjel alla por q al anjel le da
a comer su divinidad y con esto lo sustenta ego invisibili
utor cibo dixo el anjel a tobias y al hombre aqui que le da
caro mea &c luego tanto ama al hombre en el camino
como a los anjeles en la patria q es lo q pondero gallar
dam.te el divino aug. diciendo non aliunde manducat ho
mo et manducant anjeli super psal. 30 q allegado
el amor divino a tal punto q lo mesmo con q sustenta
a los anjeles en el cielo les da por comida hordinaria a los
hombres en la tierra y solo ay una diffa q engrandecemos
este amor en horden como otros y es q para darse dios a co
mer en la gloria a los anjeles no es necesario hacer dios
nada de su parte q desdiga de su alteza mas porq lo sen
tendimientos anjelicos elebados con la lumbre de la glo
llegan a donde dios esta y alli se lo comen mas para darse
al hombre y q le coma es necesario q dios ponga mucho
de su casa porq como el hombre tiene el buelo tan limi
tado y tan corto no puede llegar a hacer pie en dios
en el cielo y asi era forzoso q dios bajase a la tierra

y por q en aquella sinplicisima sustancia no podia el hombre
comer en estado de bieder porq no tenia dientes para ello
fue necesario q dios le desfracase y disimulase en las es
pecies de pan y vino hizo dinario sustento del hombre q es
lo q dixo saugo en el serm.e 127 de tempore nisi essent
humiles deus non biberetur nec manducaretur tempo como
abaxo q homo ad illius panem non poterat ascendere
dignus e panis ipse descendere ad hominem y asi mas
amor manifesto absolutamente en darse al hombre por
comida en la tierra q en darse a los angeles en el cielo pues
para esto no fue necesario descender ni abreviarse y para aque
llo fue forçoso descender y entrarse en la minima canti
dad de las especies y en conformidad desto para declarar
lo mucho q esta dadiva no sabia de obligar a grades
cimiento haciendonos cargo de 7 tan grandiosos bene
ficios como son encarnacion donde nos dio su dicer
nidad pasion donde nos dio libertad sacro donde
nos dio su carne y sangre la pone en 3 lugar como ha
ciendo almenas y chapitel y corona de todo el beneficio
diciendo et declinavi ad eos ut ius cerentur caro mea cere &
= indicio de grandiss.o amor pues q se bea con quanta verdad
dixo el s.to concilio trident. ss. 13 cap 2 q en este sacro dominus
delitias suas mirus esse dicit dd pa significar el gr.e amor
q tenia a me p.ra bolesti hijo de fonatas y a su tenido a su
p.e le dixo. 2 r cap 9. tu come de panem in mensa mea
y el mesmo a salomon su hijo encargandole a la hora de

su muerte q̃ amava mucho a los hijos de berzelai por
q̃ le avia servido fielm.te Ced xo sedes filij berzelai galaa
ditis eruntq. in comedentes in mensa tua 2 rg 19
y no estan perfeta lo mucho q̃ un rey amaba su mayor ser-
metafora de la mesa del pobre de pane illo comedebat
et de calice illius bibebat 2 reg. 12.

Algunos y Geronimo comentando expp. como este lugar
de Christo parece q̃ en lugar de desatarlo le echa nuevos nudos
es verdad mucha q̃ tiene añade nueva dificultad porq̃
donde el sagrado texto dize et declinavit ad eum ut cena-
ret traslada el que explica declinavit ad eum ut cum eis
discerent q̃ es decir no me contente pueblo mio condolerte
mismo ma persona. unien do las juntando con la naturaleza
del hombre. ni un mes me he puesto, ni hecho por vos hecho
mi amor condolerte mi ... el precio de la ... y mi san-
gre por tu libertad mas a todos estos beneficios y mdes. les
puse la corona ... con una ... de mi alteza y ma-
gestad ... de lo creado a comer contigo
en una mesa por un plato mesmo ut cum eis discerent
y aun q̃ tiene mucha dificultad la exp. ... la cacion por
q̃ hecho el ... sus ... en las dificultades q̃ un-
do los mas gallardos puntos q̃ le pudiera desear ...
explicar el ... memoria ... mello q̃ pone ... por prin-
cipal afecto deste pan sobre ... y ... q̃ ... q̃ amor
y q̃ juntos ... q̃ causa en ... q̃
puesto q̃ dios y la criatura se pueden juntar de mu-
chos modos como expp. ... cayetano sobre la 3 parte

q. 1. art. 1. no carece de dificultad todo lo qual la gente
s. geron diciendo declinavit ad eos ut cum eis vesceretur
q. dios en este sacro divino baxa a comer con el hombre
el principe de los oradores y de la eloquencia ~~divina~~
latina q. tan ilustres titulos merecio en esta materia
ciceron en su lib. de senectute dice q. los convites le in-
ventaron para conservacion de las amistades y nutri-
mento de la amor porq. comiendo los hombres a una mesa
y en un mesmo plato se hacen iguales unos con otros y la
igualdad en la cama donde con mas descanso el amor
reposa y quinto curcio refiere en conformidad desto
q. andando el grande alexandro en la conquista de persia
le aficiono de una persiana muger de baxa calidad
respecto de su persona aunq. de su perfecto hermosura
y como semejantes hibiandades desdicen tanto de la ma-
gestad de los reyes y ponen a peligro la entereza de la
justicia sentian los poderosos y grandes del reyno ver
sujeto a una muger humilde a aquel a quien ellos lo
estaban y por los rincones comencaban a murmurarlo
y como las culpas de los reyes no se les a de acometer al des-
cubierto echaronle a su murmuracion una capa de razon
de estado q. como es grande cubre mucho no decian
q. el rey hacia mal sino q. aquella muger era muy
humilde pero q. el rey pusiera los ojos en ella estonces
biendo alexandro q. la falta q. en ella se hallaba era sola
la desigualdad porq. el era muy noble y ella muy hu-
milde la llamo a su mesa y hizo comer en su mesmo
plato para con esto hacer la igual a su mesma persona

como aduerte el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochie vbi dice q̃. non sanctum percipiendum est sanguinem xpi. ideo ipse dicit caro mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus. Pues por q̃ razon q̃ es la caridad propria de nuestro señor y maestro jesu xpo. nos dio a comer de su sagrado cuerpo y sangre y nos dio a beber de su sangre? Por q̃ somos miembros de tal cabeça y hijos de tal padre. Somos miembros de su cuerpo que es la carne y sangre de x̃o. Y como la carne y sangre de x̃o sea vna misma cosa con la carne y sangre de nuestra cabeça q̃ es x̃o. Por esso nos da a comer su carne y sangre para q̃ seamos vna misma cosa con el. Y damos fuerças de dios hombre q̃ es el nuestro y sus miembros su carne y sangre q̃ es nuestra. Y por comer su carne y sangre q̃ es x̃o en la misa y consumir el sacramento del altar q̃ es x̃o. Y no solamente como los demas christianos por gracia y caridad sino q̃ con toda la possible diligencia y deuocion como dize el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochenum quod ante febim dentes horrescunt tremunt qui bibunt in altari propter eminentiam indecentiam rem hoc non patiamur et sacti sumus vnum et corpus et vna caro

reparo alma en q̃ el x̃o q̃ nos da a comer de su sagrado cuerpo y sangre q̃ es el mismo x̃o q̃ esta en el cielo sentado a la diestra de dios padre todopoderoso. Y el mismo q̃ esta en el altar en el sacramento del altar. Pues por q̃ razon q̃ es la caridad q̃ nos da a comer su sagrado cuerpo y sangre? Por q̃ somos miembros de tal cabeça y hijos de tal padre. Somos miembros de su cuerpo q̃ es la carne y sangre de x̃o. Y como la carne y sangre de x̃o sea vna misma cosa con la carne y sangre de nuestra cabeça q̃ es x̃o. Por esso nos da a comer su carne y sangre para q̃ seamos vna misma cosa con el. Y damos fuerças de dios hombre q̃ es el nuestro y sus miembros su carne y sangre q̃ es nuestra. Y por comer su carne y sangre q̃ es x̃o en la misa y consumir el sacramento del altar q̃ es x̃o. Y no solamente como los demas christianos por gracia y caridad sino q̃ con toda la possible diligencia y deuocion como dize el euangelista en la homil. 60 ad populum antiochenum quod ante febim dentes horrescunt tremunt qui bibunt in altari propter eminentiam indecentiam rem hoc non patiamur et sacti sumus vnum et corpus et vna caro

quien se sienta a la mesa. esta congruencia es ygual
un mesmo cuerpo y una mesma sangre con el y de tal
suerte y tal es dios hombre tan bien es dios y hombre el dios
por naturaleza y hombre por union sobrenatural y su hombre
por naturaleza y dios por union sacramental. et delli
neauit adorat eos cuius in cerebro immemoratam et eq in illo
con gallardia suprema fiel testigo de que le llebaba la ma
no el divino espiritu de Xpto esta fuerça deste sacro divino
al Angelico Dotor S. Tomas en el opusculo donde atribue
sus de mil gloriosissimos atributos con q declara sus efec
tos milagrosos le llama prenda de la gloria et futurae gloriae
nobis pignus datur lo qual nos quiso dar Xpto para con ella
fortalecer nuestra esperança y hacernos ciertos el cumplimiento
de la promesa. q como lo abia con gente de poca confiança
aunq le bastaba su palabra q es mas estable q el cielo quiso
asegurarnos con prenda en el sacro del baptismo
nos dio la promesa desta prenda como lo afirma el apos
tol 2.a ad corint 1.o qui autem confirmat nos vobiscum
in Xpto et qui unxit nos deus qui et signauit nos
et dedit pignus spiritus in cordibus nostris en el spiritu di
vino q nos comunicó en el baptismo y con q llenó nuestras
almas. haciendonos pueblo suyo el qual nos dió promesas
ynefables de la gloria porq es cierto q quien en estado de
gracia nos dio su espiritu en la otra nos dara a sugeto pues aquel
nos le comunicó para merecer aqui esta q en este sentido ex
plica este lugar S. Anselmo qui non mortalis ... adulatum est

~~[illegible]~~

spiritus dedit da dubius non e quien in ... ad alt gloriam y lo mesmo dice en la q escribio a los de corinto

Ephes c 2. segun la exposicion del apostol in quo credentes signati estis spiritu promissionis sancti en fin en el lleg-

ar ... promesas certisimas de la glo q dios havia de

dar mas como trataba con gente poco confiada quiso no

dar solo ... sino prenda q nos asegurase de la gloria y q ella

es futurae gloriae nobis pignus datur este dinero de obra

no se como pues venia a ser prueba mi intento de lo mas

de mostrar ... no nos iguale con dios para q una prenda

asegure el cumplimiento de una promesa es necesario q

valga tanto como lo compromet(id)a porq si vale menos

no causara entera seguridad promete un hombre a

otro mil ducados en premio y correspondencia de algunas

buenas obras recibidas si para seguridad de la promesa

le da una prenda q vale quinientos claro esta q con ella

no q da asegurado porq como vale menos de lo q se le

debe puede estar receloso de que el deudor no se

de a cuydado de cobrarla y de aqui es q hordina-

riamente las prendas suelen valer mas q las cosas en cuya

seguridad se dieron luego siendo ... la prenda de la

gloria claro esta q a de valer mas o tanto como ella

pues uno de los efectos de la glori es elevar los bienaven-

turados a tal ser divino de suerte q ... de

dios ygualen a ... de dios y tengan lugar de dios

sin dexar de ser hombres sean unos dioses luego el mes-

mo efecto a de tener la prenda darle al que la recibe una

uida diuina un ser deificado un hacerlo y qualadios y una
mas mas con el y quicas es esto lo q dixo cristo tomo 4
in 1ª co cap 10 hom 24 dum in hac uita sumus ut
terra nobis celum sit facit hoc misterium in me manet
et ego in illo et declinauit ad eos ut cum eis uis ceretur
supuesto q esta ygualdad dexo. con el hombre se hace comer
de juntos en esta mesa diuina y a se bemos los manjares q el
hombre come en ella y los platos y uasos q le sirben q es la
carne y sangre deste sr caro mea uere est cibus et bea mos el
sr q es lo q come q platos le ponen delante con q regalos
le sirben y con q paga el hombre el darsele dios a comer
diuina mte s tomas responde opusculo 57 c 20. con dar
le el hombre a comer a dios q lm de conbite q lm de conbio q true
que tan prouechoso q si dios se haca comida del hombre para q le
coma y le beba. el hombre se haga comida de dios para comer en
un mismo plato alternatiba mte las palabras de s tomas
son estas consideranda est rro manducationis digna man
ducantium de qua re manducationis dicitur quod tales man
ducant et manducantur diuino conbite desposicion nun
ca uista pues el q conuida es manjar de los conuidados
y estos lo son del q los conuida y asi los conbidados se con
uierten en sustancia del sr q le hace el banquete nec tu me
mutabis in te sicut cibus carnis tue sed tu mutaberis
in me ~~cap 23~~ es marauilloso al proposito aquel lugar
tan hordinario de los proverbios cap 23 q s aug en el
tratado 47 y 48 in Juanem lo entiende deste diuino sacro
quando se deres ad mensam principis ut comedas uis principe

a lo que atende que posita sunt ante faciem tuam quan
de te sentares a la mesa de la altar a comer con el principe
de paz y tu dios mira con atencion y cuydado los manjares
que a la mesa te sirben los yo interpretes declarangallar
de mi te la causa desta atencion que aqui nos pide el ss.to si se
deris ad mensam potentis considerans intelige que appo
nuntur tibi et sic mitte manum tuam crens que te talia oportet
preparare la causa desta atencion y mirar con cuy
dado los manjares que le sirben es que por la mesma razon que te
da dios una buena comida quedas obligado a darle otra
tal y si la comida que dios te da es su cuerpo su sangre su alma
y su divinidad y por las comunidades toda la trinidad y
todo dios para pagarsele esta cena y esta comida le as de dar
tu cuerpo en servicio y sacrificio tu sangre en penitencia
tu alma en sacrificio tu entendimiento en conocerle tu
voluntad en amarle tu memoria en contemplarle y toda
tu persona hecha un dios por gracia y assi pagaras cuerpo con cuer
po sangre con sangre alma con alma trinidad de perso
nas divinas con trinidad de personas criadas y divinidad por
naturaleza con divinidad por gracia que si no te das hecho dios
sino hecho infierno por la culpa es un llano corresponderia
y la comida que te dan aunque sea buena por no ser con el gusto de
su señor no te hara aprovecho sino sera veneno de tu alma
muchas veces me pongo a considerar como se compadece
tanta pobreza de un tu dios con tanta frequencia de sacramentos
comulgar y ser murmurador recibir a dios y no quedar
igual a el por gracia sino hombre como antes y aun demonio
por la culpa y que la carne y sangre de xpo no aprovecha

mas te sacro comunique a el alma las riquezas q trae consigo
de las indias del cielo liberalissimamente segun se puede ver pe
mia va dios a quien le rescibia y ospedaba en su casa la 1ª
posada q tubo en el mundo fueron las entrañas de la purissi
ma lo q dio en paga del hospedaje fue dexar la hecha un
pilo de dios sagrario del sto deposito de los tesoros divinos
archibo de lo inmortales bienes y tan llena de dones celes
tiales q a boca llena la pudo llamar el paraninfo llena
de gracia y bendita entre todas las mugeres la 2 posada fue
el portal de belen y luego al punto se bio hecho un cielo lle
no de enjambres y racimos de angeles no solo adorado de pastores
sino reverenciado al sepulcro santo a que el profeta esaias
con tanta rrª llama glorioso de donde le vino la veneracion
y honra en q estando el acudir a el de todas partes del
mundo por visitarle gastando sus haciendas aventurando
sus vidas hurcando mares y por donde trabajo ninguno
claro esta q toda esta veneracion le vino de aver tenido
y encerrado el cuerpo sto de xpo redentor mo recibio le zaqueo
en su casa luce 7 y dexo la hecha oficina de salud ecce domui
huic adeo salus facta e recibio lo el fariseo y q de hecha
su casa un propiciatorio perdonando alli los pecados de la ma
dalena ecce sunt ei peccata multa recibiole marta en
su castillo y luego obro en el la resurreccion de lazaro muerto
de quatro dias y otras mil maravillas con q lo ennoblecio
pues si tantas riquezas y bienes a lo divino dexa este soberano
Sr en las posadas donde se aloja como rescibiendole los hon
bres en sus almas y en su pecho anda con ellos tan poco liberal

os llegareis a la mesa de la altar a ver abrir este pan y vino
que es mi carne y sangre acordaos de quien yo soy mirad que soy
la mesma pureza por esso en cuya presencia los angeles no
son limpios ni los cielos y como assi de tan delicado estomago
que una tibieza en el alma le provoca a trocar q̃ te pidieris é
ante eu incipiant te eu mere apocalip 2. tenedme la casa
limpia mirad que soy el juez supremo que os a de juzgar
y asi antes que yo entre echad los hurtos de casa porque los
hallo dentro os tengo de castigar Judicium sibi manducat
y pues tan regaladas presas os pongo en el plato que os doy
a comer a dios y yo soy buestro convidado pagad un dios
con otro y si comeis dios por naturaleza dadme a comer
dioses por gracia que del convite y de la mesa nos lebantemos
yguales y pague yo la posada con el mas dissimos bienes.
como lo tengo de costumbre dandole aqui abundantissimos
caudales de gracia que seran prendas certissimas de la gloria
ad quam nos perducat fi

Sub corcetone

Pro sacramento

Secut mihi meus bens patr. de Juanys

Entre el amor Divino conque se ama dios assi mesmo y su infinita vondad y el amor conque los honbres amamos y queremos nuestras cosas hallo entre otras munchas una diferencia porque nosotros de tal suerte amamos nuestras cosas que quisieramos ser solos en amarlas y unicos en poseerlas y gocarlas y es esto tanta verdad que aun de la sospecha de la contraria se an levantado y levantan tantas llamaradas de celos que an convertido en cenicas munchos reynos y acavado munchas monarquias porque en los vienes del mundo no ay mas de para uno pero en el amor divino con q̃ dios ama su infinita vondad sucede muy al contrario porque con ser tanto mayor que el nuestro quanto lo es lo infinito q̃ lo fin.

Lo contodo eso no quisiera ser solo en amar y poseer esa infinita vondad suya sino tener munchos compañeros que juntamente con el la gocasen y poseyesen y en fin quisiera que este vien infinito que goca de su ser divino se comunicase a todos y todos participasen del y assi vemos que en lo que el teologo llama ad intra el pl por el entendimiento se comuniça y se derama en el hijo y le da su mesmo ser y el hijo como es dios tanbien no quiere ser solo en poseer el ser divino comunicado y luego juntamente con el pr. derama y comuniça su ser por la voluntad al amor divino y no contento con averse comunica ad intra al hijo y al amor se comunica ad extra y quiere que los honbres gozen tan vien y tengan y posean estos vienes que el posee en orden a esto siendo dios y como tal no tenia necessidad de nosotros Deus meus est tu quoniam bonorum meorum non eges Ps. 15.

Crio tanta variedad de criaturas para tener mas y mas en quien
deramarse y a quien comunicarse como de hecho se comunica
~~[illegible]~~ la creacion porque todas recivieron el ser de la divina mano
fiat lux fiat firmamentum divino antra que faciamus hominem
y de los tesoros de su saviduria salieron del natural ser entre las
quales crio al honbre capax de ser dios y de recivir el ser divino
ait justi sedes e sapientie que eso genere de cra que faciamus
hominem ad imaginem et similitudinem nostram
que como la ymagen recibe las perfeciones y hermosura de la
persona que en ella se retrata si quisiero decir el consistorio divi
no agamos al honbre de tal nobleza y disposicion que nosotros
nos podamos retratar en el y el sea capax de recibir nuestras per
fecciones y ser dios como nosotros lo somos y podamos deramar y
comunicar todo nuestro ser a alguna criatura y ni aun con esto
se satisfiço el amor divino sino que para dar se nos y comunica
rse nos para deramarse en nosotros mas y mas nos concedio los
dones divinos y los gratuytos que son una participacion del ser
divino omnem datum optimum desursum e decendens a patre
luminum maxima et pretiosa nobis promissa donavit i petri i
dionos y comuniconos dones divinos y gratuytos no con mano
escasa ni corta porque ellos en si fueron grandissimos en el ser
en el balor y tanto que el precio que vale qualquiera dellos
es el mesmo dios y solo con darse se hace para que la posea le puede
pagar estos vienes que de su mano a recibido que como dios es
poderoso mercader da nos mercaderias para que le vendamos
y veamos aora que pretendio quando nos dio estos vienes gra
ndissimos y preciosos ut divine consortes naturae per hoc
efficiamur deramase en nosotros comunicarnos su ser.

y hacer nos a todos dios y cunplir con aquella profecia tan de
seada de dios suo xpo cap dixi dioses et filii celsi omnes Ps. 82
que tuviesemos todos un ser y esse divino el que el p.e comuniço
a su hijo y como tales pudiesemos todos ser y llamarnos hijos de
dios altissimo mas aunque se avia comunicado y deramado dios
su ser en las criaturas y en el h.e en la creacion y en los vienes q
le comunico con todo eso no se satisfiço su deseo con todo eso deseava
comunicarse mas y deramarse mas su ser y su amor todavia no
se dava por contento con lo hecho porque amor infinito como el
que dios al honbre tiene no se satisface hasta que de un don in
finito en ser e infinito en balor pues que remedio para satis
facer al amor y al deseo que dios tiene de comunicarse al h.e
y hacerlo dios que sic deus dilexit mundum ut filium suum
unigenitum daret Juan 3. que si de asi mesmo que todo dios se derame
en el honbre y se inhiera en el pues no quede por eso que ber
vum caro factum dios se hace honbre y se guntara en ge
rora tan apretadamente con el honbre con el nudo indiso
luble de la union si postatiça que el h.e sea dios y dios sea h.e
y el mismo supuesto que es dios sea honbre porque deramar a dios
en el su ser divino y se le comunicara todo y esto para que veamos
unigenitus si quidem dei filius sue divinitatis volens
tot esse participes nostram nam assumsit ut homines deos faceret
factus homo dice el doctor angeliço descendio dios al
ser de honbre para levantar al honbre al ser de dios que en la m
usica que a dos voces cantaron dios y el honbre el dia de su enca
rnacion santissima fue al contrario de la que otras veces a
vian cantado que en todas las demas avia el honbre llevado
el vaxo y el alto dios pero que a en este misterio de la encarnacion

ss.ª lleva dios el vaxo porque descendit de celis al ser de hombre et
homo factus es y el h.e lleva el alto porque si dios vaxa y des
ciende del cielo al ser hombre es porque el hombre suva al ser
dios ut homines deos faceret factus homo
ven aqui satisfecho y al deseo que dios tiene de comunicar
se al h.e pues se comunico todo y de tal suerte de ramo en el todo
su ser divino que el h.e quedo con su ser de dios y el hombre y dios
tan juntos que de dos tan diferentes no resulto mas de uno que
era dios hombre pregunto yo con todo esso quedo satisfecho el
divino amor dios se porque contento y pagado con tener ya
compañeros que juntamente con el gocasen y poseyesen su
ser su vondad y su nobleza divina contentose con ver a dios
hecho h.e verum caro factus es y al hombre hecho dios
ut homines deos faceret en la sustancia si porque no le q̃
dava a dios mas quedar despues de aver se dado mas en el
modo no estava del todo satisfecho porque le quedava o
tro modo de comunicarse o tro modo de derramar su ser en el
hombre o tro modo de comunicar digo unirse y de juntarse
con el y mas conforme al deseo de la amor divino que lo
que pretendia era hacer a todos los hombres dioses juntar
los a todos con dios comunicarles a todos su ser ut homines
deos faceret que eso era lo que de antemano tenia dicho
David ego dixi dii estis y no hijos dioses como quiera sino a quien
el comunico su ser y su vondad et filii excelsi omnes y en
el misterio de la encarnacion no se deramo el ser divino
a todos los hombres la persona del verbo no se unio y junto
con todos los hombres sino con uno solo que fue x.º con aque
lla portion de leza humana y assi ella sola fue la la

levantada al ser divino pues que remedio para satisfacer al divi-
no amor a de de volver a hacer dios hombres no a de volver a encar-
nar de nuevo y unirse y juntarse hipostaticamente con todos
los hombres no pues que traça a de dar el amor divino Caro
mea vere est cibus qui manducat meam Carnem et bibit me-
um sanguinem in me manet et ego in illo de ser arbol h.c
dios tomad muchos escuditos y pimpollos los mas tiernos
y inloz que por pequeños que se an valen y juntamente con todo
de el arbol e ingerirlos en los hombres todos que si ellos estan
viendo puestos y sazonados este escudito de h.c dios se junta-
ra con el le comunicara su virtud y de esta suerte enserto
dios en el hombre vendran todos a quedar hechos dioses que es
lo que pretende el divino amor ut homines deos faceret fac-
tus homo ego dixi dii estis et filii excelsi pues esto es lo
que se ha de en este divino y soberano sacro que estos escuditos
estas formas que recivimos de mano del sacerdote este pimpo-
llico de dios hombre que es todo dios hombre si hiere el hombre y
le comunica su virtud y derrama en el su ser de tal suerte
que el h.c queda hecho dios y dios en el hombre + que es lo que el amor — in me manet et ego in illo
divino pretende que es lo que en una palabra dixo la boca
de oro que esto quiere decir chrisostomo hom. l. 60 ad popu-
lum antiochenum tratando de este maravilloso enserto que
el supremo hortelano hace de dios en el hombre mediante el
qual queda el hombre hecho dios y ~~unicuique~~ unicuique
fidelium se met ipsum per misterium commisceat y lo que dixo el
santo tomas n.o non est alia natio tam grandis quae habeat deos

a pro pinquantes sibi sicut deus noster adest nobis —
pues es posible que aquellos patriarchas antiguos que hallavan
a dios tan cerca cada dia y le tenian cara a cara lo que bas
de mi mus cum moyse sacre ad sacrem sicut solet vir ad
amicum suum — no le tenian tan cerca como nosotros non
est alia natio pues aquel pueblo hebreo antiguo que tantos a
ños le tuvo en su conpañia y les yva aconpañando y avriendo
calle de dia disfraçado en nube densa que los anparava y defen
dia de las inclemencias del cielo y de dia en antorcha y coluna
de fuego que les alumbrava redidit deus &. et fuit illis in
uellam dies et in luce estellarum nocte — no le tuvieron tan cerca non
est alia natio porque es asi quando mucho le tuvieron tan cerca
que le pudieron hallar o asubado aconpañandolo mas nosotros en
este divino y soverano sacramento tenemos le tan cerca que somos
nosotros mesmos nuestro dios porque nos a comunicado su
ser a nos dado su vondad a se nos dado asi mismo y todos medi
ante este pinpollo este escudero de dios hechos hechos dioses
hombres alguno abra estrañado y parecidole trosco este lengua
je de enjerir y la gunta y comunicacion que dios haze con
el hombre en este divino y soverano sacro + llamarle engerto pues
tan lexos esta de serlo que a este proposito lo a usado la sagrada
escritura en el capitulo 27 de ezequiel va el espiritu divino
a la letra de la union y junta que en las entrañas de maria san
tissima se avia de hacer de la persona del verbo y naturaleça
humana y dice desta suerte et sumam ego de medulla cedri
sublimis et ponam de vertice ramorum ejus teneras

destinguam et plantabo super montes et colsuses eminentes
in montem sublimis israel plantabo illud et erunt per ingerm
men et faciet fructus et erit in cedrus magnam et tomaco el pimpollo
que se cria en el meollo del cedro mas sublime y encumbrado
y de este tomare lo mas ternecito y lo engerire en los arboles del
monte alto y eminente y luego hara fruto y echara renuevos
y quedara hecho cedro como lo era aqui de quien se toma el ren
uevo para enjerir en el el qual lugar aunque como se puede ver
en la glosa ordinaria algunos expositores a la letra lo expli
caron de cerovabel el qual con las reliquias de la captividad de
vavilonia edifico el 2º templo en gerusalem y llamarles me
nullam cedri sublimis porque fue de la familia de juda salati
el autem genuit corobabel el qual de todos los tribus era el mas noble
o por el aviad e descender el mesias segun las profecias o por
valor de aquel capitan que le dio principio llamado judas 4
hijo de jacob es cosa cierta que lo era con entenderlo del como
lo hazen todos los que se apartan de la escuela de los doctores san
tos assi de entender a la letra de x como le entienden todos las glo
sas y entre los ravinos ravi salomon el qual se engendro se
gun la divinidad en el entendimiento del p.e que es el cedro su
blime y mas levantado y superior porque en su ser no depende
de otro pater a nullo e factus ~~[illegible]~~ ~~[illegible]~~ atanasius in sim bolo
y lo mas ternecito del porque
x fuit pietate tenere nos
esta glosa ordinaria y plan
tado e yngerto en el monte de su yglesia que asi le llama y
sayas c 2 erit in novissimis diebus preparatus mons domus
domini

y de esta vertes chico un cedro muy grande

gerto enellos erit in cedrus magnas todos quedaran hechos cedros
como aquel de quien se tomo el escudero que se ingerio y daran
pinpollos y frutos de tal que es de cir en unas palabras yo tomare
la humanidad del verbo dispuesta en un escudito o forma
pequeñita y la entrare dentro del hombre la enjerire en ella qual
por estar divinizada por el supuesto divino le comunicara
el ser divino y lo dera mano en el de tal suerte que equidinamente
y con buena disposicion le reciviere saldra tan lin
do el enjerto que de alli adelante se a dios in me manet et ego
in illo que este es el efecto de este divino sacro comunicarse
dios en todos los hombres y si en el misterio de su encarnacion
solo uno se levanto al ser divino et homo factus est aqui son
dos aunque diferentemente y con diferente modo pero al sin
todos hechos quedan hechos cedros todos dioses y dios comuni
cado a todos y el amor y deseo divino de tener muchos co
mpañeros en los vienes que goza satisfecho que lindo voca
do que lindo sustento que santa comida tan diferente de las
demas que no se convierte en el hombre nec tu me mutabis
ipse sicut cibus carnis tue sed tu mutaberis in me aug. in conf.
sino que el hombre se convierte en dios si que eso es quedar
ingerto dios en el hombre quando quando se injiere un escudito
de peral en mancano el efecto de este enjerto no es que el escudi
to del peral se convierta en mancano sino que el mancano
se convierta en el peral assi dios en este divino enjerto no se
convierte dios en hombre sino al contrario el hombre en dios

porque dios se inhiere en el honbre le comunica su virtud
de rama en el su ser con que lo dexa divinizado y dexando de
ser honbre queda hecho dios por participacion.
en el Cap. 28 del genesis se nos quenta que caminando el señor
patriarcha Jacob para tierra [illegible] buscando a la Ban
que despues fue su suegro p.e de la bellissima rachel a pocas
jornadas de su peregrinacion se sintio con necesidad de
descansar y reposar un rato apartose del camino real tomo
algunas piedras hizo dellas almohada y hacirvelo y ape
nas avia el sueño comencado a hacerlo los ordinarios regalos
y agasajos con que regala a todos los dormidos quando le pres
ento dios aquella misteriosa escala que no se yo si tenia tan
tos escalones como misterios porque toda ella era un retrato de
la gloria y corte celestial porque alli estava el rey et domi
nus [illegible] cale y juntamente los cortesanos del cielo ange
los ascendentes et descendentes y es o quiso decir el quando dixo
Non est hic aliud nisi domus dei et porta celi &c. disperto
y despues de aver hecho otras ceremonias que nos ordenuestro
proposito hace esta pretestacion si fuerit dominus meus
in via hac per quam ego ambulo et dederit mihi panem
ad vescendum erit mihi dominus in deum si el señor me acom
pañare y tuviere de su mano en esta peregrinacion y me diere
un pedacito de pan para sustentar la vida yo hago protesta
cion que erit mihi dominus in deum que todo el a de ser
mio todo para mi y todo a de estar en mi de suerte que yo

parescio otro el que esta es la fuerça de aquel erot mihi que es
el encarecimiento de la esposa dilectus meus mihi et ego illi
pondere paro muncho que en munchas cosas tenia Jacob de don
de tomar prendas para esta junta y amistad con dios de mas ba
lor que el darle un poco de pan podia tomar prendas de aver
le dado el mayorasgo y anteponerlo a su hermano siendo el me
nor podria tomarlas de la verle librado tantas veces de sus
manos podria hacer memoria de aquel incorparable ve
neficio y merced que le avia hecho en enseñarle aquel reta
blo de gloria aquella sacramental escala aquellos ra
cimos de angeles que por ella suvian y descendian y al m
esmo señor in mixus scale y de todo esto se olvida y solo hace
memoria de solo darle un bocado de pan et dederit mihi
panem ad vescendum erot mihi dominus in deus.
por ventura vale mas un poquito de pan que un mayoras
go tan gruesso como el que le dio dios que amen de muncho
vino y a hacer setenta de renta munchas fanegas de trigo
si lo avia por pan frumento et vino et oleo stabilibicus
et post hec filii mi quidam plus faciam y guardo de ayno tomar apr
endas mas vale la vida en que lo avia conservado y los peligros
de muerte de que lo avia librado contra la diligencia y in
dignacion de su hermano y ultimamente mas grande
era el averle enseñado la gloria que no darle un vocado de
pan y añado que todas estas mercedes estacian recividas de
contado y el pan solo estava en espera et dederit y mudiere un

vocado de pan y de todos estos veneficios y mercedes recividas
se olvida para tener a dios por suyo y estar unido y junto con el
y solo hace memoria de un poco de pan que tiene por recibir
et dederit mihi panem ad vescendum aora notad ~~m~~ por a
mor de dios que lo que aqui Jacob decia era que todo dios a
via de ser suyo todo todito y que Jacob avia de estar engerto en
dios y dios todo en el que le avia de comunicar su ser y deram
ar en el ~~un vocado de pan para comer~~ su vondad y para esto
solo hace memoria de si le diere un bocado de pan para co
mer et dederit mihi panem ad vescendum por el pan es el q̃
convierte al honbre en dios Ad tum ut aberis in me el ma
terial n̄ sino este pan sobresustancial que este es el efecto suyo
hacer a los honbres de un ser divino y que queden honbres en
gertos en dioses y que como tales vivan vida eterna in me
manet et ego in illo el gran padre y doctor de la yglesia san an
brosio tratando de este divinisimo sacramento dice esto mara
villosamente in hoc sacro dice el ss.o Ps deus de li tras
sui amoris fudit este sacro de ramo xpto de golpe con mano
franca y liveral las riqueças de su amor que en los demas
veneficios y mercedes que no se avia hecho parece que no lo a
via de ramado todo venia por medida aunque era superflu
entem pero con todo esto no venia de ramado no venia todo po
uesto que le quedava mas que dar aunque en el misterio
de la encarnacion aunque fue excesivo el amor que alli
mostro que este es el en Phasis de que el Sic que usa el eva

ngelista si deus dilexit mundum no derramo dios su amor
de parte del modo extensivo de comunicarse porque entonces
se derrama una cosa quando dellano quedan nada en el vaso
y asi alli el amor divino no se derramo porque quando no de
parte de la sustancia por lo menos de parte del modo extensi
vo le quedara mas quedar que era comunicarse todo a cada
uno de los hombres y asi en este sacro todo su amor derramo
delicias sui amoris effudit porque summit unus summunt
mille tantum illi quantum ille se comunica todo dios a
cada uno de los que le reciban y con todos segun tan se infiere
y a todos por participacion y grandes comunicas user divino
y asi de parte de la sustancia como de parte del modo in hoc
sacro delicias sui amoris effudit y assi es supuesto que aqui
en este divino y soberano sacramento ay amor y tanto no
es santo que tenga por efecto juntar al hombre con dios y dios
con el hombre porque es este el efecto y blanco del amor
ubi amat quam ubi amat
dixo le una vez el esposo santo a su querida que juntase su co
raçon con el tan intima y tan apretadamente que de los dos
se hiciese solo una cosa o un coraçon como se hace del sello
y la cera donde se imprime que antes eran cera que sello y des
pues no es mas que un sello pone me ut signa cu lus super
tertium cant 8 y por la esposa podia responderle que era cosa
dificultosa y aun a su parecer imposible de dos cosas tan dis
tantes y diferentes como eran dios y el coraçon humano
a zer una sola anticipose el esposo a allanar la dificultad

y diceles quia fortis est ut mors dilectio esposa mia no os p
aresca cosa dificultosa que de un coraçon que me ama y a
quien yo amo y mi persona se haga una cosa sola que estos
metamorfoseos y engertos son blasones del amor el qual
es tan fuerte como la muerte donde reparo mucho en la
similitud del esposo santo que asemeja algo dos cosas las
mas diferentes y distantes que puede aver porque el amor
es acto vital y assi pedirle a un muerto que ame quien quiera sera
por demas porque es necessaria la vida para amar y aun
nuestro adagio castellano dize que amor es vida y la m
uerte privacion destas muchas expossiciones tiene
este lugar mas la que mas haze a mi proposito es la del obis
po de avila sup. Cap. 44 del genesis y sobre el capit.° 6 de
S. mateo explicando aquellas palabras de X.° ~~ubi enim~~
ubi enim est thesaurus tuus ibi est et cor tuum el qual asienta
la fuerça de mi dificultad y claramente concede que el
amor y la muerte son opuestos y contrarios y assi en efectos
contrarios es tan poderoso y tan fuerte el uno como el otro y a
me explico lo ultimo donde puede llegar la fortaleza de la mu
erte y hasta donde se puede estirar la vara de su poder es ha
cer de uno dos de un compuesto de un sujeto de mi hagamos
quenta que quando vivo soy uno y solo muerto ya soy cu
y el alma ya es [illegible] erpo de por si y alma de por si [porq el cuer. p. [illegible] p. tierra] y esta no queda alli enterrada
sino que va al lugar que en el juicio particular le fuere
señalado o al descanso del cielo o al tormento del infier
no o a la carcel del purgatorio donde esta detenida hasta

ta que pague desuerte que la fortaleza de la muerte es tanta que pu
ede hacer de uno dos pues el amor es tan fuerte en actos contrarios
como ella porque si ella puede hacer de uno dos el amor puede hacer
de dos uno con que daras a tis fecha la esposa de que no es cosa di
ficultosa ni imposible el hacer de su coraçon y de dios una mes
ma cosa q̃ como aya amor de por medio todo es muy facil que
estos son sus blasones y los efectos de su arco y de sus flechas esta
es el alma de aquellas palabras del 1º de los reyes Capi 18 con
glutinata e ala jonate aie dd
luego que el valero
so principe jonatas hijo y mayorazgo de saul vido al cagalexo
david con su caperuça y camarron ofreciendose con su honda
a derivar la sobervia del arogante bastardo gelias le ho tan gran
de aficion que no hallo el divino espiritu otra palabra con
que a nosotros limitado entendernos lo pudiese explicar que
aquella con glutinata est que aqui quiere decir pego se como
con engrudo el alma de jonatas y la de david que con ser dos
no parecia si solo una porque no se echava de ver la pegadura
que aunque los efectos del amor son visibles y algunas veces
mas de lo que fuera razon el no se dexa ver jamas y luego el
valeroso principe hizo una liberalidad digna de su per
sona ex po haurt se jonatas tunica quae erat indutus
et dedit eam dd et reli que vestimenta sua usque
ad gladium et arcus suum et usque ad balthea
despojose de todas las ropas preciosas con que estava ataviado
y diolas a david y juntamente le entrego la espada el
arçola al fava que traya en el misterio y significacion

destadadiva no ay uniformidad en los que explican este
lugar porque ay quien diga que el amor legitimo y verda
dero aunque se engendra en la voluntad a de vivir en las m
anos y que obras sin amores y segun esta opinion los pobres
que no tienen que dar a quien vien quieren no tienen amor
opinion falsa que mas amor tenia aquella vee jecita q̃
echo solo un cornado de limosna en el cepillo del templo a dios
que no los ricos y poderosos fariseos que dieron muchos duca
dos de limosna otros dicen y mas vien que estadadiva fue u
na profecia y pronostico de lo que avia de suceder y de he
cho sucedio por david el darle la vestidura y ropaje de principe
sue decirle que lo avia de ser y suceder le a saul y aunque el por
ser su hijo tenia accion al reyno en aquella vestidura que le
dava tras pasava en el todo su derecho y accion contentando
se solo con ser criado suyo quando reynase diole mas sus armas
14 que ad gladium et arcum en señal de que se avia rendido
a su voluntad y asi da las armas como vencido y da la vanda
y divisa de cavallero porque no quiere preciarse de otra cosa
mas que de amigo suyo excelente y curiosa explicacion
pero aunque precioso el anillo no viene a ninguno de mis
dedos tengo para mi que este dar le jonate el vestido suyo de
principe y sus armas a david luego que se hiço su amigo fue
el trofeo del amor que vamos explicando que es unir y jun
tar los amantes y hacer de dos uno expoliavit se fue decir
assi que eso pasa que ya somos amigos conglutinata e
-aia jonate pues no es razon ni ley ni las del amor que

ran pasar por ello que siendolo trayga yo ropa y marlota
de oro y vos un camarron no se sufre eso no por cierto o mas
de seran bos pastores o ambos principes pues por ser vuestro
amigo no tengo de venir yo a menos y vos aveis de ser mas to
mad mi ropa tomad mi sarmas el mesmo traxe las mes
mas galas que yo traygo a ver de traer y quales avemos de
ser de suerte que se diga en el lugar ie la corte que conglu
tinata est que en todo y por todo yo estoy en vos y vos estais
en mi y somos una mesma cosa y mis vienes mis galas
mis riquezas a cosas las e comunicado y dado que esos son
los efectos del amor pues aora anudemos con esto las palabras
de s. anbrosio in hoc sacro xptus dominus delicias suia
moris se judit pues si aqui deramo xpto todo su amor q
muncho que este sacro y guale a los honbres con dios ut ho
mines deos faceret porque aqui se hacen el honbre y dios
amigos que por eso se llama sacro de comunion no solo de
mienbro con mienbro sino tan vien con su cabeça xpto
que da dios en el honbre y el honbre en herto en dios in me
manet et ego in illo da le dios al honbre sus galas con que tan
galan salio al mundo que para significarlo david de xpto
que salio tanquam esponsus que son su humanidad san
tissima accipite et manducate hoc est corpus meum y
dexo el honbre el camaro y pelliço que eredo de adam
fecit dominus a de et uxori ejus tunicas pelliceas

que era el san venito perpetuo aquela suprema inquisiçion

le condeno por su infidelidad eretis sicut dii y quedo con las
mesmas galas de dios y de dios y honbre hecho un honbre divino
o un dios honbre honbre como tal le comunica dios al honbre sus
vienes que si dios vive vida divina el honbre vive la misma
sicut misit me vivens pater et ego vivo propter patrem
et qui pascit me et ipse vivet propter me
que aunque en el modo varian los espositores santos destas pala
bras en todo esso en el sin donde van a parar todos convienen
que es decir que el que dignamente recibe a Jesu xpto en este sa
cro vivira una vida divina y la mesma que el vive la 1a es
plicacion destas palabras es de s. anbrosio libro 4 de fide cap.
5 y de san basilio lib. 4 3a e unomio los quales tienen pa
ra si que se an de referir a la vida que la humanidad de xpto
vivia por la union hipostatica y por la infinita gracia y g
loria que recivio de su pe eterno y esta escrito que es vida di
vina + s. cirillo lib. 4 cap. 18 s. helario lib. 8 de trinitate
s. Joan crisostomo hom. 46 entiende en estas palabras de la
vida divina de la divina de xpto y sera su sentido sicut misit
me vivens pater et asi como me envio mi padre vivo y yo
vivo la vida que vive mi mesmo pe solo esta la diferencia que
mi padre la tiene por si sin dependencia de nadie porque anu
llo e factus y yo la vivo por mi padre que me la comunico
por la generacion eterna assi tan vien el que me encerrare en
su alma el que me comiere en este sacro vivira la mesma
vida que mi padre vive por si y yo vivo por mi padre

quod factus e
in ipso vita erat

porque assi como el alma vivifica el cuerpo con el qual segu
nta assi mi carne sacramentada y dignamente comida vivi
fica al alma con que se junta y no es otra cosa sino quitarle
al hombre el sanvenito de mortalidad que le dexo adam + pulvis e camaro
y que el traya de hombre del campo y travaxador in tudore
vultus tui bes cer ys pane tuo y darle el divino Jo anatas
sus vestiduras para que mediante este sacro que reciveande
ygual con dios y por la participacion sea el hombre tanvi
en dios ego dixi dii estis y hijo del altissimo filiis excel
sio mnes porque xo esta en el y el exerto en xo y assi ya
dexo de ser arbol silvestre y sea convertido en cedro a de xo
de ser hombre y es dios como al principio pretendio porco
mero trovocado eretis sicut dii aun que le sucedio mal pues
por verla le dixeron ecce adam quasi unus ex nobis
factus est pero aqui por ser vocado verdadero le sucede
tanvien que dice el mesmo xo in me manete et ego in illo y como
alli perdio la vida y quedo condenado a muerte pulvis
e et in pulverem reverteris aqui pierde la muerte
y gana la vida porque qui manducat hunc panem vi
vis en in eternum y no vida como quiera sino vida per
petua vida eterna y la mesma que dios vive porque que
da hombre en jerto en dios sicut misit me vivens pater
= et.
mas ay dolor que no te puede decir sin lagrimas que de ellos que
ay que reciven la ropa de Jonatas y que pocos se le parecen
y de ellos reciven a Jesu xpto y que pocos quedan en el munchos

-ur decorentur littera et lingua calceorum et cons-
stitutionis ... an non nam per singulos dies de calceis suis ...
-deleus nouum decus ... 1 p...
ta vina estancia en que al vivo esta significada y linea-
da y señalada con quel hombre a de tener para ingerirse en dios
y que el injerto prenda mediante el divino sacro del altar
in quibus nulle essent maculae decoros ... a de llegar a la m-
esa de la ... a de ir con una conciencia limpia pu-
ra acrisolada sin mancha ni respolo de culpa ni saver de
pecado con una hermosura espiritual semejante a la
que el divino esposo alaba en su amada tota pulchra
que la cubre toda por todas partes que para recivir a tan so-
verano huesped que aqui el alma no pueda tener la ... ce
vias y torpedad que el merece por lo menos tenga la casa
limpia ya que no toda la basura y escoria de la culpa pa-
ra aquel rey ... de la gloria por eso no prendio ni fue de
provecho el enjerto en judas estava en mala sazon ... nia
la posada avarida tenia dentro toda la escoria y basura de este infierno
-cus ... mi ... cur
al otro ... pericles refiere a mi ... que siendo combidado a los
desposorios de un mancebo gallardo ... y sobre manera
vicarro contra lo que ordinariamente avia usado se engalano
y vistio a lo gallardo y preguntando la causa de aquel hecho
tan ageno de su estado y de aquella vicaria tan fuera de su
costumbre respondio ut pulcher ad pulchrum vadam por
no entrar sin curiosidad delante de quien tiene tanta sier-
ta el novio puritos y galan le parecio que le desagradava a qui-
en entrase en su presencia sin ropas vicarras y galanas pues

siendo xpto tan lindo que quien le conocia decia que era spe
tio sus sermones pres les hominum s. ~~[illegible]~~ Ps. 44 y las pos
candidus et rubicundus electus ex milibus cant. s. pide y se desagrada
de lo contrario que las almas que uvieren de entrar a celebrar
las vodas con el mediante la sumpcion deste divino sacro in
me manete tego in illo Entren muy galas y adornadas de
virtudes muy linpias y aseadas de culpas que por eso al que
entro en las vodas sin vestido de fiesta y galano le castigo como sa
vemos pues le mando echar in tenebras exteriores dica aqui
si te pareciere un lugar que dice cum sederis ad mensam pri
ncipes etc. quod habes in sermone de hoc festo in 2o. cartapa
cio et est sumo 2 de sacro que comienca la salutacion los mas
altos etc. 1 lo 2o que an de tener los que llegaren a recibir este sove
rano manjar esta celestial comida y vevida es erudi tos omni
sapia es conocimiento y saviduria para que se pa conocer el m
anjar que se les propone y de diferenciarlo de los demas manjares
pues el ensi les hace tanto diferencia y a de recarle la casa como
a tal munchos reciven a dios no con la consciencia linpia y
aseada y con la desposicion que le an de recibir porque no consi
deran mas de lo que ven lo que ven es pan y no dios y assi disponen
la casa como para un poco de pan y no como dios aquella san
ta muger que hos pedava al profeta eliseo hasta que le miro
cuidado con cuidado atencion y consideracion no echo de ver que era san
to y assi no le avia hos pedado con el aseo y curiosidad que m
ereciamas luego que le miro con consideracion que es o quiere
decir animadverto luego echo de ver que era santo luego
4 reg 4 dixo quod vir dei sanctus est y assi luego tanto de aserle ya de

recarle casa para hospedarle honrradamente f. animus qui
cenaculus parvus. antes no lo avia hecho porque no ani
madvertebat no avia considerado quien era mirado lo con aten
cion y assi lo tratava como a los demas pasageros muchos reciben
a dios muchos li hospedan en su alma mediante este divino sa
cro no como es raçon ni con la casa de la concencia tan dispuesta
vari da y aderecada como es justo porque no ani madvertunt no
mirar con cuydado ni con atencion quien es el pan no echan de
ver que es jesuchristo el que esta encerrado tras de aquellas super
ficies y acidentes no miran mas que pan y assi no les aprovecha
ni quedan enjertos en dios la chusma de los yrachitas i en el dos
era aquel pan de angeles que dios para su regalo les envio no
consideravan misterio ni ninguno ni significacion divina se
pusieron una vez a llorar llamandose desdichados y mala
fortunados hombres de miserable suerte y de cortaventura y sa
vido el porque era porque no comian un apoca de carne y assi
decian animanostra arida est estamos flaços secos como si co
mieramos el parto los cuerpos tableados y enjutos como tollos por
que no comemos carne todo es comer dulce y mas dulce mana y
mas mana pregunto yo esta mal contentadica caterva de
cidme es el manna que comeis nos save a todos los justos que de
sea vuestro apetito no os save a carne a perdida fay sanes e ya si
pues como deseays carne los justos como no y sem Aaron Josue y
los demas que sustentandose de este mesmo pasto no estan gordos lui
dos contentos y satisfechos y les aprovecha lo que comen si
pues a vosotros no os aprovecha ni engorda responden excel
lentemente a mi proposito ni hil aliud respicimur oculi

Nostri nisi manna porque no miramos otra cosa sino manna no
miramos mas de la corteza no miramos el misterio que ay
esta encerrado que es ser significacion del altissimo sacro.
Con que el mesias a de enriquecer su yglesia moysen sus lug-
ares los demas sus sucesores que lo miraran con los ojos de la fe [illegible]
mas claros y penetrantes les aproveche mas a nosotros que no miramos nisi
manna arida es anima nostra antes no es flaqueza que a mu-
chos ay que recivien que comen cada semana a este soberano mana
y no les aprovecha antes estan mas flacos porque nihil aliud
respiciunt no miran mas de la corteza no consideran que el
que parece pan no es pan sino Jesuchristo su cuerpo y sangre an-
tes era el huesped que an de recevir es necesario que conviene
vivir de recevir para que le aproveche sea lo 1º sin culpa llegar
se a comulgar con una conciencia limpia pero y aseada de lo otros
formas et eruditus omni sapiencia que tengan sabiduria y
conocimiento para recibir conocer que es el manjar y como
a tal a de recebirlo la catalabra de la yglesia el divino ang-
elico de eucharistia tratando de este divino sacro le llama ma-
njar y comida de niños opportuit dize el santo ut mensa illa
angelorum lactesceret vos et sic ad homines perveniret convino
que aquella mesa de los angeles se hiciese de leche para que
los hombres pudiesen comer della escuras para dar estas pala-
bras aun el romano mas explicando se lo dexara de ser &
manjar que come el ama que cria y la leche que el niño ma-
ma es despechos una mesma cosa y en sustancia sola
que esta diferente mente guisada la ama come la comida ma-
ciça y solida pan y carne y esso mesmo da despues del [illegible]do

al niño porque es leche manjar proporcionado a su tierno estomago
lo que hace la tenca es tener en el estomago de la muger que cria
un fuego aportado o un ajornillo particular adonde encamina
parte del manjar solido y macizo que come y le vuelve seza
ves a guisar cociendole de nuebo hasta venirle a hacer pisto bla
nco que ordinariamente llamamos leche el qual por arcaduces
secretos le encamina a los pechos donde el niño le mama de suer
te que en sustancia la leche con que el niño se sustenta no es otra
cosa sino el pan y carne de mas manjar solido que el ama comio pe
ro disfracado en otra figura para que pudiese ser manjar del niño
pues dice aora august apportuit ut mensa ylla angelorum lac
tesceret et sic ad homines perveniret convino que aquella m
essa esta aquel sustento divino y soberano con que se sustentan
los angeles + que es mesmo dios pues de se apacientan gocandole en su gran deça y
magnidad y ser infinito claramente visto en el sacro de la
eucharistia lactesceret se hiciere leche para que los niños que
somos nosotros los viandantes le pudiesemos comer claramen
te dice que es comida y sustento de niños este sacro aquin el dedo
el mesmo sagustin en los libros de sus confesiones dice que en los
principios de su conversion andando desseossisimo de tratar los
misterios de nuestra fe y principalmente el deste misterio reci
viendo el cuerpo santissimo de Jesu X. oyo una bos de dios
que le dixo ⁊ bus sum grandium cuça et mandu cabis me
todavia eres hicho no me puedes comer en este sacro que no soy
comida de niños yo crecei en creciendo y siendo grande me
podras comer estraña contradicion Augustino dice que este
sacro es sustento de niños ut mensa angelorum lactesceret y
X que es comida de hombres grandes cibus sum grandium

quien yerra delos dos ꝑ o agustin ninguno quien dice verdad anbos
porque el que quisiere que este divino sacro le aproveche anbasados
cosas a de tener sermonio y ser grande niño en la punca en la ynocen
cia en la simplicidad de su vida sine macula et de cordis forma
y grande en la saviduria en el conocimiento eruditos omni sapia
padre que se pan hacer diferencia de este manjar a los demas este sa
cro estas condiciones a de tener el hombre si quiere engerirse en
dios hombre mediante este escudito divino y que dar hecho otro
dios hombre in me manet et ego in illo punca y saviduria para
considerar esta comida y pasar de la cortez a de este mana y luego
abra los lavios llegando te al altar recive este escudito que es me
dulla cedri sublimis dios y hombre caro me ave re est cibus y den
tro de pocos dias se vera engerto en dios y de hombre solo mudado
en dios y hombre no por noleza que es simple sino por communi
cacion de gracia en esta vida y en la otra por posesion de gloria
ꝑ quam e nos perducat etc.

+

Del espiritu sancto

Sedens a lec ...

El dia de oy nos da nuestro espiritu el padre eterno a su hijo porque como no lo avia dado una vez encarnar aquella dadiva que fue de amor parece que avia tirado todo lo que pudo que no podia mas quando mas no pudo porque lo eterno lo a dar nos le dan espiritu este dia; lo dice este del hijo amanti amoles principem non defuit quis amores ent encionem multiplicat in quibus dio lo encar ne y ne espiritu que aquel espiritu del hijo de entiende verase claro: spiritus quem pater mittet vobis in nomine meo. el espi ritu que en biara el padre en mi nombre dize porque el hijo viene en nombre del otro es venir hijo porque .... nombre de ... vivir en nombre del ... y ... haciendo sus veces pues de ... que venda ... nombre del hijo ... es decir que no le da ... segunda vez una encarnacion espiritu santo que ato de esto fuese ... de su grande amor

basta ... los apostoles por que ... pues no eran santos no eran ... que necesidad ... que el espiritu santo baxe a ellos por que ... ...
... ... a los santos ... ... decir a mi ... de ... mal ... ...
... ... un ... de la ... ... que dice ... ...
... decir a hijo ... creo que ... es bueno pues no era de ... santo ... hasta que llega el ... el ... de la ... no ... que el rey ... ... no tiene ... ... mal ... que ... ... no decir ... ... en el ... no ... ... tierra que tiene a decir ...

es menester que baxe el SSS.to para que crean los aspectos les parezca
baxa porque en fuego pudiendo estar que en el mesmo se mesmo
esta el castigo y que como con fuego a de acauar el mundo
al dia del juicio y con fuego a de castigar quando hace
el beneficio en el en figura pone el castigo
y no entiendas que quando dios te castiga en ese castigo
no procura llebarte asi estaban los del templo bendiendo
de toma los cordeles de los sardos para acotalles y echarles
del sitio a castigarles porque no lleba acotes preparados
para tormentos &c sino los cordeles porque porque
con estos cordeles entiendas que hecha la cosa de amor al
cuello para atraerte asi

De difuntos

Luego lo abremos menester mejor, esto es de la
muerte: de la corupcion, son valientes pala
bras que balen por grandes pruebas las de san
P.o damiano quando hablando del mal olor
del cuerpo de la marquesa sofia escribio a unas
religiosas que no se escandalicassen ni lo tubi
essen por indicio de menos virtud, porque la
carne de qualquier hombre o muger que aora
parece florecer, por ninguna caso engendra
corupcion despues de muerta, sino que aquella
corupcion que siempre fuesse declara en ton
ces i se manifiesta, et quelibet hominis caro
quem nunc uirere conspicitur ne qua quandese
post obitus putredinem generet, sed que semper
fuerat tunc se tantum modo manifestat

dura doctrina esta del santo padre la que llecas del
mundo, que se desvanece la gala, que se ufana
la hermosura el poder para que se ensoberuece
si trae qualquier humano es condida la muerte
en su maior felicidad, o vulta en su gentileza
la corrupcion, i es tan tan tograda, que aun esta vida
que parece que gozamos es derivacion de la muerte
que ia poseemos, primero es esta que aquella, i si no
digan me que es un viviente en el vientre de su
madre, sino una figura de un difunto en un fe
retro, de un muerto en un sepulcro, que por esso
hallo tantas semejanças san maximo entre el vi
entre i el sepulchro, ipsum sepulchrum vul
uam dixerim. Aora perdone me esta vez
el rigor de la filosofia que si en esse la muerte por
lo que tiene de privacion supone la forma de
la vida, en la filosofia del desempeño, la vida
debe dar por presupuesta la muerte, no me
parece que lo he pensado mal quando conside
ro el modo con que dispuso dios la formacion
de nuestro padre primero en dos tareas, de dos
vezes, digamos lo claro, con el vio dios la fabri
ca admirable del hombre, la primera vez
(ia se sabe) tomando la materia del barro forjosa
esta tan bellissima del cuerpo, divino artificio:
formavit igitur dominus deus homines de li
nio terre, i despues de averle formado tan aten
to dios que pidio nuestro reparo i consideracion
tertuliano para ver ocupado todo dios en esto consi

considera totum deum occupatum, manu, sensu
opere, et cogitatione et ipsa imprimis affectione
de segunda instancia de otra tarea le infun
dio la vida con el divino aliento de su voz ea ins
piravit in faciencius inspiraculum vitae pa
ra que veamos gastadios dos tiempos en aca
bar esta obra quando vemos que todas las demas
salen de su mano acabadas de el primer envi
te i de una vez sola fiat dixo i al momento
factum est, pienso que a adivinado la causa
i es a mi vera questa, i por mi contemplacion
pido que antes de considerar a Adan anima
do i vivo le contemplemos de espacio, que era
entonces que juicio podemos hacer de aquel
humano simulacro qual sino el de un cada
ver, un cuerpo muerto cuerpo al fin sin alma
porque aun se le avia infundido la divina vola
a esto pues (dice dios) esto es lo que pretendo dar
le en al hombre a la muerte la posesion primero
que a la vida
i quando el hombre abra los ojos entienda que
los primeros pasos de su ser fueron los ultimos de
su ruina i reconozca a la muerte por primera
i paso para la vida; i aun tambien he pensado
que aquel misterioso sueño que le infundio dios
al mesmo Adan para formar a Eva fue con la
mesma atencion reiterada, ai cosa mas sabida
que el sueño en la mejor imagen i representacion
de la muerte no ai quien lo ignore, e apues in

funta le dios esso adam immisit deus soporem in
Adam para que salga eua conuida de la muerte
representada i aduierta que no a de auer sexo
persona ni estado en que no tenga la muerte el
suepan primero, mas como documentos del
morir facilmente se nos pasan de la memoria
parece que quiso el diuino maestro repetir
no esta leccion quando resucito a aquel Job
en difunto hijo de la uiuda de Nain repetido
es el caso, en contra su magd el entierro a la en
trada de la ciudad i con pacio a las tiernas la
grimas de la madre, piadoso remedio su
aficion dando le uida a su hijo, pero el modo
de obrar el milagro es lo que reparo al in
tento acercosse i toco con la mano al lecho en
que iba el difunto tetegit loculum rara ac
tion i con razon aduertida del euangelista
pare que toca el ataud solo i no al difunto?
no era este el que auia de cobrar la uida pues
porque no le toca? digo lo presto porque si
lo porque si lo que pretende su diuina cle
mencia es darle a esse moço de nuebo la
uida, uaia por el camino derecho i por
los arcaduces necesarios registrada uaia
uaia de la diuina misericordia al pecho
i coraçon de christo, del coraçon al braço
del braço a la mano, i de la mano al ataud
i fer e tro instrumento de la muerte proprio

300
034
128
442

300
034
130
464

193

DOS DISCVRSOS DEL DOCTOR ALVARO PIZAÑO DE PALACIOS, CANONIGO

Magiſtral de Eſcritura dela Santa Igleſia de Cordova, y Conſultor del Santo Oficio della, y de Sevilla.

PREDICO EL VNO EN LA OCTAVA Del Santiſsimo Sacramento en ſu Igleſia: el otro en Seuilla, en la Igleſia de San Miguel.

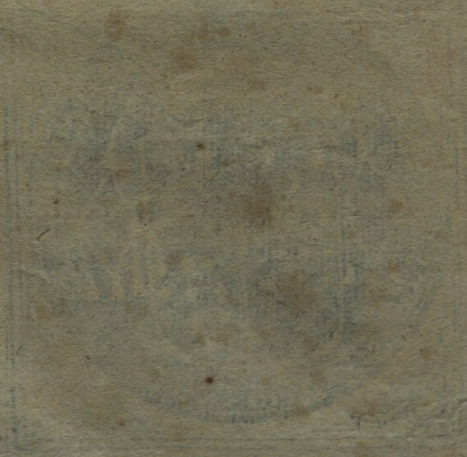
AL ILLVSTRISSIMO SEÑOR DON Fray Diego de Mardones, Obiſpo de Cordova, y Confeſſor del Rey nueſtro ſeñor.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y ESLAVA - CABRA -

Año 1617.

Reg. n.º 96

Con licencia, Impreſſo en Seuilla, Por Gabriel Ramos Bejarano, En la calle de Genoua.



EL Reconocimiento debido al bien que se recibe, las cosas insensibles lo enseñan. Pues reconocidas las fuētes i los rios que de la mar nacieron, buelven a pagar su tributo adonde tuvieron su origen. No obliga solo a esto la razō i la policia cortès de los hombres, sino el mismo Dios. Y assi se introduce Esaias, obligado a este reconocimiento, representando al pueblo, i dice: *Miserationum Domini recordabor super omnibus quæ reddidit nobis Dominus, & super multitudinē bonorum domui Israël, quæ largitus est secundum indulgentiam suam.* No gastarà el tiempo (que todo lo acaba) el recuerdo, antes estarà siempre fresca i viva la memoria de los beneficios, que con mano larga i liberal nos repartio Dios, conforme a sus realezas i hidalga condicion. Y assi David en vna soberana i verdadera poësia llena de mil galas, propone al mundo los bienes de vn año fertilissimo, que causò el Iordan saliendo de madre, en tiempo de el estio, quando otros rios se menguan: *Flumen Dei repletum est aquis.* Y es el caso, q̄ este rio entre todos los de el mundo, en el verano derretida la nieve de el Libano, riega la mayor parte de la tierra de Promission, i la dexa fertilizada, como dice Iosue, i el Ecclesiastico: *Sicut Iordanis in tempore messis.* Pinta la abundancia David: *Campi tui replebuntur vbertate.*

tate. Pingueſcent ſpecioſa deſerti, induti ſunt arietes ouiũ. Valles abundabunt frumento. Clamabunt etenim Hymnum dicent. Admirable proſopopeia, dar habla i voces a lo que no la tiene, para dar ſu punto al reconocimiento de el bien recebido, pues por moſtrarſe liberal el Iordã dice q̃ los campos ſe ſeñalaron en abundancia, i lo bruteſco de los deſiertos recibiò ſu riego, i ſe moſtraron viſtoſos, i los valles abundãtes en fertil coſecha, i los corderos retoçones con el paſto clamaron, i ſe derramaró en alabanças mil, por las mercedes recebidas. Exemplar vivo de lo que V. Señoria hizo con eſta Igleſia, q̃ ſiendo en nobleça i pureza de ſangre, i en letras tan conocida en toda la monarchia de la Igleſia, i tan rica en prebendas, ſolo en dote de fabrica meneſteroſa: V. Señoria en el año paſſado, que fue de tanta eſterilidad, liberaliſsimamente ſaliò de madre; pues aviendo dado a San Pablo de Burgos ſetenta mil ducados, diò quarenta mil a la fabrica de ſu Igleſia. Porque no parecia bien Prelado rico i Eſpoſa pobre, que puede V. Señoria decirle lo que dixo Dios al templo antiguo, ò Synagoga: *Nuda eras, & confuſione plena. Veſtiui te diſcoloribus, & calceaui te ianthino: & cinxi te byſſo, & indui te ſubtilibus, & ornaui te, ornamento, & ornata es auro & argento, & byſſo, & polymito, & multi coloribus.* Lo miſmo hizo V. Señoria con ſu Igleſia, que la adereçò, i engalanò con tantas galas i adereços, que la puede poner en ſu thalamo. Y podemos decir de ella: *Aſtitit Regina à dex-*

dextris tuis in veſtitu deurato circundata varietate. Y nó ſolo eſto, ſino enriqueciendola V. Señoria con Cruz de oro, candeleros i Aguamaniles coſtoſos, i para ſu mayor gala, dandole diez mil ducados para los feſtines, i celebridad, i octava i ſermones del Santiſsimo Sacramento, que en eſta mies de la Igleſia ſe à moſtrado V. Señoria por eſtremo devoto i liberal, i io en nombre de eſta Santa Igleſia doi a V. Señoria las gracias por lo que ha hecho, i por lo que à de hacer. Y aſsi ofrezco eſte Diſcurſo, que parte tocò al ſermon vltimo que prediquè en la octava eſte año, i la otra parte a otro que prediquè en Sevilla. V. Señoria lo reciba con la voluntad que el Autor lo ofrece, i beſo a V. Señoria Illuſtriſsima las manos.

APROVACION.

HE VISTO ESTOS DISCVRSOS DE El Sanctiſsimo Sacramento. Y no ſolo no tienen coſa contra nueſtra Santa Fe y buenas coſtumbres, pero aiudan mucho a confirmarnos en eſte ſoberano myſterio, i a tratarlo con toda reuerencia, porque eſtan llenos de muy graves e ingenioſos penſamientos, autorizados con ſingulares teſtimonios de la ſagrada Eſcritura, i con la Dotrina de los Santos. Y aſſi ſerà de mucha vtilidad que ſe impriman. En eſte Colegio de la Compañia de Ieſus de Santa Catharina de Cordoua, a diez i ſeis de Septiembre de mil i ſeiſcientos i diez i ſiete.

Diego Granado.

PLATON NO TIENE POR firme la Monarchia que se govierna por rigor, en la qual no resplandece el halago i la clemencia, ni el Rei puede prometerse seguridad quando no à comprado con beneficios o con afable semblante las voluntades de los que le estan sujetos: porque la magestad i grandeça que el sobrecejo i el entono, i el procurar los Principes ser adorados, en los coraçones llanos no engendra aficion ni amor, sino admiracion i espanto, i mas arriedra que atrae, i mas ahuienta q̃ allega. Y assi los pechos flacos viendo lo magestuoso, se atemorizan i se amilanan, i no es posible que los tales tẽgan aficion a su señor. Y assi cuenta Plinio de la postura de Trajano, que era por extremo altivo, i queria ser mas reverenciado por temor, que respetado por amor: *In occursu visuque terribilis superbia infronte.* Procurava mostrar su rostro con ceño severo i crudo, no estimando la benevolencia i aficion de los menores. Y assi dice Platon, q̃ estos tales no pueden tener consistencia en sus Reinos, como el que con aficion i blandura, i con trato afable muestra su alegre i generosa condicion, con lo qual se assegurã los Reinos, i se sustentan en paz i en firmeça. Y assi dixo Polybio: *Neque enim quælibet Monarchia Regnum dici debet nisi illa quæ subditorum consensu conceditur.* No se puede llamar qualquiera Monarchia Reino, sino es la que por comun consentimiento de los vassallos se concede. Y assi Sã Pedro Chrisologo dixo: *Vt invitaret amor, attraheret charitas, vinceret affectio, suaderet humanitas; quos fugaverat dominatio, metus disperserat, & fecerat ius potestatis extorres.* Vino Christo (dice) a hacer vn combite de amor, para reducir

Dialogo de Regno.

Sermone 8.

con semblante generoso para vencer con aficion, para per
suadir al convite con charidad a los que avia arredrado el
sobrecejo de el imperio antiguo, i el miedo los avia divi-
dido, i lo riguroso del sceptro los avia desterrado de sus
proprios i naturales sitios. Y es assi, que ningun afecto,
ni arreo es mas digno de un Principe, ni mas necessario,
como lo es el trato afable i manso. Mas la altivez i severi-
dad, i sobervia los amedrenta i retira: mas con lo que se cõ
pra el animo i coraçon de los vassallos, es con cuidar de la
comida i sustento de ellos, el descendir el poderoso a po-
ner sus manos i cuidado a mirar con providencia lo que es
necessario al mantenimiento de sus vassallos. Porque el a-
mor entrañable de el Principe, no solo es ser llano, huma-
no, i compassivo, sino hecho a la medida de nuestros me-
nesteres. Observò Dios estos fueros, como dixo el Prophe
ta Osseas: *In funiculis Adam traham eos, in vinculis charita-
tis, & declinabit ad eum vt vescerctur*, que Symacho oliò la
fuerça de el lugar a nuestro proposito, diciendo: *Declina-
vit escas*. San Hieronymo. *Dedit eis cibum*. La piedad de
el animo de Dios, traxo los hombres con trenças de amor,
que son las mas fuertes que pudieron hallarse, i con ligadu
ras de suaue condicion compro los animos de los suios. Y
luego declarò qual era el precio, y quales las ataduras
con que las voluntades de sus vassallos se dexaron prẽder:
que si bien fue muchedumbre de no estimables bienes que
comunicò a su pueblo, pero el principal dice el Propheta,
que fue dalles de comer, quando cerradas las puertas a la
esperança de poder tener sustento, proveiò abundantissi-
mamente comida, con que dexó a su pueblo en obligaciõ
a que perpetuamente le reconociesse por Dios. Y assi tra-
tando Iacob este caso, dixo a su hijo Iudas, en quien avia
puesto las mejoras de su maiorazgo, i en el miraba a Chri
sto, que era el primogenito verdadero, i maiorazgo de el

Reyno

Reino i Monarchia de Dios, heredero forçoso de todas las criaturas, i Rei vniuersal de ellas. *Regnum tuum Regnum omnium sæculorum & dominatio tua in generatione & generationem.* Y en otra parte: *Tu hæreditabis in omnibus gentibus.* Y para templar este soberano i vniversal poder, le templò con llaneça, i mostrò la eficacia de su amor, teniendo atados a si los vassallos con beneficios: calidad necessaria i preciosa en los Principes. Dixo pues Iacob: *Ligans ad vitem pullum suum, & ad vineam asinam suam, pulchriores sunt oculi eius à vino, & dentes eius lacte candidiores. Lavabit in vino stolam suam, & in sanguine ubarum operimentum suum.* Atò al cerril a la viña, i su jumenta domada a la vid: que hermosos ojos tiene de el vino, que blancos tiene los dientes como vna nieve. Las quales palabras rebueltas i dificultosas, entendidas por el que no se aficiona a la Synagoga sino a la Iglesia, no son de Iudas con quiẽ habla Iacob, ni de la tierra de Promission en miesses i en vino roxo abũdante. Las viñas puestas en las cumbres i las miesses en las campañas. Trata Iacob de Christo, de la abundancia que causaria su Sangre i su Cuerpo el dia que lo diesse a comer a su Iglesia, i como con este inefable misterio dexaria atados i ligados los animos delos Hebreos i Gentiles, que eso es, *pullum & asinam*, i assi dixo Burgense: que declarar el lugar de la tierra de Promission era frigida i Iudaica explicacion, i assi lo entiende de Christo Tertuliano, Iustino Martyr, i Ambrosio, i Augustino, i san Irineo, i otros santos q̃ no cito: porque el lugar claramẽte abraça la muerte i passion de Christo, pues dice: *Lavabit in vino stolam suam*, que se lavò a si con sangre, no porque tuuiesse necessidad de esmerar su humanidad Santissima: pues son mãchados los Cielos i los Angeles, respecto de su pureça. Y si tuviera q̃ lavar, ni pudiera ser nuestro Redemptor, ni principio de nuestra santificacion: mas, como nos contenia en si por

inefable

inefable modo, nuestro lavatorio dice que fue suio, i luego lo declarò: *Et in sanguine vbarum operimentum suum.* Llamado nos vestidura, alli con su muerte fuimos lavados por maior, como estamos contenidos en el. Aunque pormenor por la eficacia del lavatorio de la Cruz, somos purificados en el Baptismo. Obligò nos Dios con esto, pues muriendo nos hiço participes de los bienes de la gracia, i de la gloria, i de bienes otros, que contar no se pueden. Pero con todo este beneficio, que es la fuente i origen de toda nuestra bienandança i felicidad, no nos auia dado su Cuerpo, teniamos le como por lindero, i vecino, i de su Sangre solo se nos avia dado su valor. Pero ni lo vno ni lo otro estaba dentro de la comarca de el hombre, sino su eficacia i virtud. Quiso Dios obligar nos a reconocimiento perpetuo, con dar su Cuerpo i Sangre, i mostrar ser summamente liberal, dadivoso, i de generoso coraçon, queriẽdo mostrar ser Rei propria i honradamente, teniendo obligados sus vassallos, repartiendoles todos los intereses, los caudales, i todos los tesoros de sus riquezas, i con estraña liberalidad les diò su Cuerpo por mantenimiento, i su Sangre por bebida, haciendo firme i no mudable su monarchia, hasta que se cierren los siglos. Y assi atados i obligados los vassallos, siempre tengan delante los ojos este beneficio sin segundo. Y esto es, *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores.* Y quiere decir, que si Christo tomó los puertos a los hombres para que le reconociessen por Dios i por nuestro Redemptor, con este Sacramento los rindiò i obligò, echando el resto de su liberalidad, sin dexar cosa que en el no nos diesse, procurando siempre que estuviesse viva la memoria de esta hazaña, sobre las que Dios obró la mas rara, donde aun hiço ostentacion vistosa de toda su omnipotencia, de su poderio, de su saber, de el entrañable i no medido amor con que a los

hombres

hombres quiso; pues con este Sacramento triumphò de si mismo con dulcissimo gusto, haciendo nos enamorados i reconocidos de esta suma liberalidad, que fue darnos su Cuerpo en manjar, i su Sangre en bebida. *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Con pretender perpetuar Christo la memoria de este soberano Sacramento, no ai cosa de que menos se acuerden los hombres, con hazerse cada dia la reseña i representacion de este admirable hecho, i Sacramento de los Sacramentos, le parece al hombre que era deuda debidà, y despojos forçosos de la Cruz, que se avian de repartir por bienes de herencia entre los ficles, siendo vna generosa liberalidad de Dios el querernos sustentar no menos que con su Cuerpo, i con su Sangre, para tenernos obligados a perpetuo recuerdo de esta singular merced; porque realmente este Sacramento es vna medicina vniversal de todos nuestros ajes, i enfermedades, si quisiessemos hincar la vista en lo que Dios hiço por los hombres, quedandose por manjar, que no solo fue darnos augmento de gracia, refrescar i apagar los ardores de la concupiscencia, hermosear i embellecer el sitio de nuestra alma cõ vn huesped como Christo, que entra en ella con todas las galas i adereços que tiene, como Dios i como hombre, dando valentia a la carne para que resista a los combates de Lucifer, vniendose con ella, haciendo la carne i huessos de Christo, con sacramental vnion, desinteressado el coraçon de las cosas de la tierra, comunicando al cuerpo su virtud, su condicion i estilo, acondicionandole a calidades celestiales, i produciendo en el frescor i templança, i dãdole prendas de resurrecciõ, e inmortalidad gloriosa. Pero fuera de esto, quien considerare el misterio, hallará ser medicina i salud preservativa de todos nuestros achaques: porque si el avaro considera que en este Sacramento se diò todo Dios, sin hacer reserva

de

de alguna cosa de sus averes, claro está que si obra eficazmente la memoria de este Sacramento, no se mostrará miserable con los menesterosos, ni cerrará las entrañas en tiempo de necesidad. Y si considera el desuanecido i el altivo i sobervio, el que despeja i no hace caso de los demas, que en este Sacramẽto Christo, de cuia deidad es indigno el mundo para ser habitacion suia, i que se encubre en viles accidentes, para poder entrar en su estomago, si lo entiende, desentonará su arrogancia. Y si el sensual considerasse que la carne de que está compuesto, la criò Dios, para vnirla con la Carne de Christo, mediante este Sacramento, no lo feriaria a la manceba, ni la muger al varon, pues la Carne de Christo es en pureça insigne, i está bañada por todas partes de santidad i limpieça, sin que tenga forma ni rastro que no sea vna apurada virtud; Y si el ambicioso que anhela los lugares entronizados de el mundo, pensasse que teniendo a Dios dentro de si, se sobrepone a todas las cumbres de grandeça que el mundo tiene, sossegaria el encendimiento ambicioso de sus pretensiones, y desestimaria todo lo que vanamente dessea. Y si el voraz ỹ comedor se detuviesse vn poco, i pusiesse los ojos en que en este manjar estan todos los gustos, los sainetes, los sabores, i regalos de todos los manjares, procuraria recebirle dignamente, i tendria en poco los que la tierra cria. Y si todos juntos pensassen que recibiendo a Christo Sacramẽtado, le reciben muerto i glorioso, muerto en la represẽtacion, i vivo glorioso en la expressa realidad, ó como con certarian sus passos! O como no pondrian en execucion sus malvados pensamientos! O como no tendrian desestima de el bien de su alma! O como pensarian en la muerte, pues por ellos murio su Dios! O como apagarian con este recuerdo la sedienta cudicia de los averes de el mundo! O como arredrarian de si el encendido odio que les cõsume!

O como

O como arrancarian de si las malas raizes delas venenosas plantas i yervas, que tienen hecha el anima vn bosque y maleza, donde enfortijados los pecados, i enselvados, resisten bravamente la entrada de la luz de gracia, sin plantar lo que mantiene en felicidad nuestra alma! O como se acabarian los enojos encendidos, i los ardores deshonestos! O como las malas i torcidas inclinaciones, desnudas de su malicia, llevarian camino derecho, olvidando sus primeros resabios, irian sin bueltas a su fin verdadero! O como se apaciguarian los apetitos rencillosos, que combaten el alma con el amor desordenado a las cosas de el mundo, y le traen en continua guerra, i cõ ardides e ingenios la trae desacordada i atonita! O como se compondrian las discordias con el Cielo, i los vandos entre el sentido i la razon se apaciguarian, considerando que quando reciben a Christo sacramentado los hombres, si le reciben vivo i glorioso, se representa muerto, i que el pecado fue el que le quitò la vida. Y assi el que va a oir Missa no va a otra cosa q̃ a hallarse en el Calvario, donde crucificado Christo, le levanta en alto el Sacerdote, i el recibirle comulgando es sepultarlo en la representacion, aunque està vivo en la realidad, como lo dixo Zacharias en aquel nuevo i raro lugar, digo nuevo por ser nuevamente dicho, i no hollado: *Effundam super domum David, & super habitatores Hierusalem spiritum gratiæ & precum, & aspicient ad me quem confixerunt, & plangent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eum, vt doleri solet in morte primogeniti.* Zacha. 12. Este lugar es por estremo rebuelto, i fuelo tãto, que les forçò a los Hebreos ciegos introducir dos Messias: vno de la casta de Ioseph, de el qual entienden todas las afrentas i vltrages i muerte que a Christo dieron los Iudios, i que este avia de resucitar apretados con la fuerça de los lugares (que hablan de la muerte i resurreccion de Christo) e introducian otro descendien-

cendiente de David, que no avia de pagar el tributo natu
ral a la muerte, i de este Christo citò San Iuan que dixerõ:
Nos audivimus ex lege quòd Christus manet in æternum. Cita
el Paraphrasis Chaldeo esto sobre este lugar, i Ionathã lib.
de los Hebreos. Estos desvarios nacieron por no querer
estos conocer al Hijo de Maria, que lo es de Dios, y assi
desconocieron sus Sacramentos, como dixo Salomon tra-
Sap. 2. tando a la letra de ellos: *Nescierunt Sacramenta Dei.* Y assi
teniendo en este capitulo el Baptismo, i la penitencia, i la
Eucharistia, desatinaron en su declaracion: porque la pe-
Zacha. 12 nitencia està clara: *Et erit qui offenderit ex eis quasi Dauid in
die illa: & domus Dauid quasi Dei, sicut Angelus Domini in con
spectu eorum.* En aquel dia (que es el tiempo de la gracia)
todos tendran a la mano el remedio de sus dolores, comò
le tuvo David, que aviendo ofendido a Dios, se reconcilió
con el. Entonces será la casa de David casa de Dios, en la
qual podran por la penitencia levantarse à vida de Ange-
les, i luego dice: *Effundam,* que es la Eucharistia, i luego
Zacha. 13 trata de el Baptismo: *Et erit fons patens domui Dauid, in ablu-
tionem peccatoris.* Que es el Baptismo, como lo declaran to
dos los Padres de la Iglesia. Bolviendo pues a nuestro lu-
gar, dice Dios: Derramarè mi Divinidad por medio de la
gracia, i de las preces, o ruegos, i estonces me veràn clava-
do en vna Cruz: *Aspicient in me quem confixerunt.* Y que
hable de el Sacramento de la Eucharistia, i de la muerte q̃
en la Missa se representa, lo he de averiguar, no por mi au-
tojo, sino por el parecer de los Santos, i de los lugares de
la Escritura, con que el lugar quedará declarado. Y que es-
piritu de gracia sea el Santissimo Sacramento de el Altar,
i que la Eucharistia se llame Gracia en la Escritura, es mui
comun, dexada la ethimologia de Eucharistia, que signifi-
ca la buena gracia. San Pedro dixo: *Sperate in eam quæ con-
fertur vobis gratiam:* Y en otro lugar: *Aut spiritui gratiæ*

contumeliam

contumeliam fecerit, donde llama espiritu a la Divinidad, q̃ se nos comunica por medio de la gracia, que es este Sacramento. Y assi dixo san Dionisio Areopagita: *Per spiritum Diuinitatem magnificæ gratiæ intelligo*, y a los Hebreos: *Optimum est gratia stabilire cor, non escis, quæ non profuerunt ambulantibus in eis: Habemus altare, de quo edere non habent potestatem qui tabernaculo deseruiunt.* Ya no ai que buscar mantenimientos legales i judaicos, porque essos eran sustento del cuerpo, i no podian de su cosecha ser eficaces para sustentar la vida de el alma, lo que no tiene precio es fortalecer el coraçon con el Sacramento de la Eucharistia, que se nos propone en la mesa que dexó Christo puesta en su Iglesia, hasta la fin de el mundo. No llegan a esta mesa los q̃ cõ mantenimientos rusticos se quedaró assidos a su antiguo tabernaculo. Y esta gracia de que habla San Pablo, no es la justificante, antes provamos con este lugar contra los herejes, que tenemos altar visible, no de hacimiento de gracias, sino de sacrificio que se come. Y assi la gracia de que habla san Pablo, es la que se opone a las comidas legales de los Indios, que con este Sacramento se acabaron. Habla san Pablo de la gracia, que es el sacrificio incruento, que se ofrece en el Altar de la Iglesia, i le reciben los fieles para augmentar la gracia, i sustẽtar la vida espiritual i soberana, en el qual se representa Christo muerto i leuantado en Cruz, aunque en la realidad es el mismo que está glorioso en el Cielo, donde ai vida verdadera, i muerte representada, como dixo san Pablo: *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis donec veniat.* Ahora se entenderá el lugar de Zacharias. Yo derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, que es la Eucharistia, haciendo participes de ella primero a la casa de David, que son los Apostoles, i luego a los habitadores de Hierusalen, que son los fieles de la Iglesia, que

Cap. de cõmunione. Heb. 12.

que es la Hierusalem verdadera, que Christo edificò con su Sangre. Y assi dixo San Iuan Damasceno: *Per ipsam nunc participamus Diuinitatem: tunc autem spiritualiter per solam visionem.* Y la palabra, *precum*, que sea la Consagraciõ digalo san Iustino Martyr. *Sicut per verbum Dei factus est homo Christus, ita cibus iste fit Corpus Christi, consecratum per preces sermonis.* Y San Basilio en su Missa: *Nondum confecta est panis in Corpus Christi mutatio, antequàm precetur.* Y San Dionisio Areopagita: *Pontifex sacrosancta mysteria conficit per effectrices preces.* Y luego dice el lugar: *Aspicient in me quem confixerunt.* Quando oyeren la Missa mis fieles, verán mi muerte, porque se hará en ella reseña i representacion de lo que padeci en el Calvario, i no serà posible poder detener las lagrimas los fieles que se hallaren a esta triste representacion, si conocieren con eficacia lo que en ella se representa, pues muere la Vida, i padece el inocente, porque viva el reo, i al fin ver morir el impecable, el pecador sin duda se desatará en lagrimas, i llorará con el sentimiento que suele ser llorado el Primogenito. Donde infiero, q̃ es grande el olvido i desacuerdo de el fiel, i aun el rustico desconocimiento de no entender quando va a Missa a la Iglesia, que se va a hallar a la triste i lamentable tragedia, que se representa de la muerte de su Dios, por los pecados suyos. Mas, ai dolor, que es tan grande el olvido, i aun el rudo juicio de los hombres, que para hallarse en este acto tan doloroso, adereçan las damas sus personas con afeites galas, i para la representacion de la Missa se arrean con adorno i adereços, testigos de su liviandad, i poco saber; pues el hallarse a la la Missa no es ir a festines, ni a comedias, sino al doloroso sentimiento de la muerte de su Dios: i siguiendolas los hombres, sacan essos dias sus mas costosos vestidos, i hacen alarde de sus riquezas, i reseña de sus desconciertos. Y llamando Dios a llanto i sentimiento,

Misterios del sacrificio de la Missa, y como deuẽ los fieles assistir a ella.

hacen

hazen festin con sus desvarios lo que es fiesta celebre de Dios. No lohaziã assi aquellos inclitos Cavalleros dequiẽ dize Zacharias, q̃ el dia de la comuniõ, i de la Missa no salia el cavallo del establo, ni brillaba resplandores lo escarchado de la mochila, ni se oya el retintin del boçal; antes como gẽte q̃ se prepara para vn entierro con este semblante triste dize Zacharias que se hallaràn en la fiesta de los Tabernaculos; admirable i vivo lugar para este intento: *Et erit quod super frenum equi est sanctum Domino, & erunt lebetes in domo Domini sicut phialæ coram altari, & erit omnis lebes in Hierusalem, & in Iuda sanctificatus Domino exercituum, & venient omnes immolantes & sument ex eis, & coquent in eis: & non erit mercator vltra in domo Domini in die illo.* En aquel dia, que serà la primera Pasqua de el mundo, que no tendra dia ferial, porque será vna fiesta en la qual se ofrezca por sacrificio el Cuerpo y Sangre de Christo, como antiguamente se ofrecian la sangre i carne de los animales. La carne en los calderos i ollas, i la sangre en las vacias i fuentes de oro: porque en tiempo de Esdras, q̃ fue el mas pobre que tuvo el pueblo Hebreo, avia trezientas fuentes de oro, i de plata mil: mas no tendrá que ver esto ni los sacrificios con el Cuerpo i Sangre de Iesu Christo, ni con las fuentes i ollas en que se põdrà, que serán los estomagos de los fieles: que esso es a la letra: *Et erit omnis lebes sanctificatus Domino.* Y no hizo memoria aqui de vacias o fuentes Zacharias, porq̃ el que recibe la Carne de Christo, recibe la Sangre, i assi el estomago de el fiel, es olla i fuẽte de oro, dõde cõ el ardor encendido de la caridad se cueze i hierve este Divino Sacramẽto, que sustenta el alma, i le da Divino bien, gozo intimo, deleyte abundante, i la saborea i embriaga: que como ello es no se puede declarar. Y que el lugar sea del Santissimo Sacramento a la letra, dizenlo las vltimas palabras:

201

Zachar. 14.

Esdræ li. 1. cap. 1.

Non erit mercator vltra in domo Domini in illo die. No es este sacrificio delos q̃ antiguamente se cõprauan i vendian en el Tẽplo, contaminandolo la cudicia de los Sacerdotes, porque es sacrificio que no tiene precio. Pues quando este sacrificio se ofreciere, que serà quando la Missa se celebrare, el Cauallero, que es el que ha de estar mas bien informado de los Mysterios quando fuere a la Missa, no abrirá el guadarnes; ni hará adereçar el cauallo, ni aurà señal, ni hará ostentacion de su vanidad, sino humilde y reformado ordenará sus passos, y concertarà sus passos, y caminarà como quien va a hallarse a la representacion de la muerte de Christo, i en la palabra *frenum* està encerrado todo lo que he dicho, donde el Propheta vsa de la parte por el todo, i trata de el cauallo, por que los antiguos Hebreos i gentiles en el ponian la ostentacion de su riqueza, como dixo el otro Poeta.

Virgil. li. 7. Aeneidos.

Teucris iubet ordine duci
In stratos ostro à lapides picti{que tapetis:
Aurea pectoribus demissa monilia pendent.
Tecti auro, fulnum mandunt sub dentibus aurum.

Y Quinto Curcio: *Iacebant in toto campo opes Regiæ, aurea vasa, aurei freni.* Y enel primero delos Machabeos cap. 10. dize, que aparecieron cinco varones a cavallo, con los frenos de oro. Y assi dezir que consagraron el boçal a Dios, es dezir, que ni freno ni mochila, ni riqueza parecia el dia que se celebraba la Missa, porque la memoria de lo q̃ passò en el Calvario, y la nueva representacion los traia por èstremo tristes i reformados. Y porque crezca este pensamiento lo dixo David en el Psalmo 21. que es a la letra de Christo en lo q̃ habla de los principales mysterios de nuestra Fee, como lo definio el Concilio quinto Constantinopolitano, en la action 5. y el Cõcilio Romano, en el qual se congregaron veinte Obispos en tiempo de Vigilio Papa,

contra

contra Theodoro Antiocheno, que afirmaua tener la Escritura sagrada sentido historial, sin que nos forçasse el no tenerle buscar transito ni lugar que precisamente se entendiesse de Christo, ni de su Yglesia, sino es con alegoria. Lo qual condenó el Concilio. Y assi es claro hablar este Psalmo 21. de la vida i muerte de Christo, i de este Divino Sacramento, pues aviendo precedido como le desnudarõ en carnes para açotarle sin piedad, como le sortearon las ropas, como temió Christo la muerte viẽdose cercado de Leones i de Vnicornios metidos en furor, como no le oyò su Padre en estas vascas i agonias apretadas, pidiendo con afecto natural le librasse de la muerte, i le oyò, quanto al acto deliberado, quando con generoso teson ahuyentò el temor de la muerte, i desafió los dolores i las afrentas, i desseò morir. Aviendo contado esto dize luego: *Edent pauperes & saturabuntur, & laudabunt Dominum qui requirunt eum. Viuent corda eorum in sæculum sæculi. Reminiscentur & conuertentur ad Dominum omnes fines terræ, quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentiũ: manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar convẽcemos los Iudios de que Christo avia de dar su Cuerpo i Sangre en manjar i bebida: i assi lo entienden los Santos Griegos i Latinos, Theodoreto, Eusebio Cesariẽse, Irineo, Ambrosio, Augustino, i casi todos, i de los Hebreos algunos q̃ cita Galatino. Y la palabra *Pauperes*, no significa lo q̃ suena, que es el necesitado de comida, o destruido de haziẽda, sino de la manera que la entendiò Esaias: *Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum & trementem sermones meos.* El que desinteressa el coraçon i lo desembaraça de todo lo que el mundo le ofrece, estimando en tanto aquel sitio, que solo Dios juzga ser digno de habitar en el. Y assi huella sobre todo lo q̃ el mũdo pone encima de su cabeça, i arriedra de su alma todo lo que puede ser estorvo para q̃ Dios no la habite:

Efectos de este Diuino Sacramento, en quiẽ dignamente le recibe.

bite: ēsto es *Pauperes*, i estos son dignos de sentarse a esta mesa, i comer del altar a Dios hecho manjar, i hecho bebida, el qual harta i satisface todo el hombre: *& saturabūtur*. Porque el que se come es Christo, i como comido se enlaza i ayunta con el cuerpo, comunicale al hombre su fuerça i su virtud, i lo vivifica i enciēde, i lo deleyra i recrea. Y dā do al alma gracia, haziēdo nuestra carne semejāte a la suya, haziēdola vna cō ella, cō tan apretado lazo en vnidad tan estrecho, que ni la naturaleza ni el arte jamas hallaron juntura tan delicada, ni tan pura, ni tan limpia, como es la que haze la Carne de Christo con la nuestra, porq̄ es tanta la estrecheza, q̄ de dos volūtades se haze vna. Y assi el hō bre q̄ recibe a Christo debidamēte, le remeda i retrae, i le parece en su estilo i cōdicīō. Y como en lo q̄ se aparta i divide, se muestra i descubre vn dolor agudo: porq̄ divisiō di ze miseria i cōgoxa viva. Y assi la muerte, q̄ es lo vltimo de los dolores, no es mas que divisiōn, pues la pone entre anima i cuerpo. Y assi vida no es otra cosa sino vniō de lo q̄ la muerte aparta, como se verā en la resurrecciō, q̄ no se rá otra cosa que juntarse el anima gloriosa con el cuerpo, i dalle al cuerpo difunto gloria i resplandor, incorrupciō e inmortalidad. Pues como en este Sacramēto recebimos a Christo, que es Fuente de vida, ayuntādose cō nosotros con verdadera vniō sacramēral, i como es sujeto proprio, i la tierra natural i feliz, dōde viue i florece bienaventura damente la vida, dala al q̄ [illegible]be, i esso es: *Vivent corda eorum in sæculum sæculi*, que es lo que dixo san Iuan: *Qui manducat hunc Panem vivet in æternum*. No solo da vida al al ma, dandole gracia, o augmentando la que tiene, sino al cuerpo prēdas i rehenes de inmortalidad, pues por virtud de este Sacramento resucitarán a resurreccion glorioſa. Y assi san Ignacio le llama medicina para la inmortalidad, i este modo de hablar, observan Tertuliano, Chrisostomo,

Cypriano,

Cypriano, Irineo, Cyrillo, i otros santos. Y aviẽdo David contado como este Sacramento es Sacramento de vida, dize lu ego: *Reminiscentur, & conuertentur ad Dominum vniversi fines terræ.* Quando se conviertan al conocimiento de Christo, las gẽtes le reverenciaràn i adoraràn sacramentado, que de esto habla el Psalmo, como hablò Esaias: *Et erit altare in medio terræ Ægypti, & titulus iuxta terminum eius, & colent Ægyptij Dominum in die illa,* que el Hebreo dixo: *Colent sacrificium.* Dando a entender que en la tierra donde tanto resistian, no ser posible ser Dios de comer, les haria creer que lo era, y triunfaria de su infidelidad, que esso es, *titulus iuxta terminum eius,* y le adorarian i reverenciarian, como a su verdadero Dios, i esto dize David. *Convertentur ad Dominum, & adorabunt in conspectu eius.* Pero la fuerça de el lugar, està en aquella palabra *reminiscentur.* No olvidarán este beneficio, porque es el remedio eficaz de nuestros desconciertos, i el que nos tiene a raya, y por todas partes nos toma los puertos para no descomedirnos contra el Cielo. Y como remedio tal puso Dios i assentò la memoria i recuerdo de el, ordenando que cada dia se renovasse, i luego dize David, que la vniversal Monarchia de el mundo es de Christo: *Domini est regnũ,* i echar se le ha de ver ser Reino firme hasta que el mundo se acabe: porque los vassallos de el son bienaventuradamente dichosos, i tratados con tanto estremo de amor, que se lançaràn dentro de sus pechos. Y como gente que trae el Rey en el cuerpo no andaràn magantos ni desmedrados, sino lucios i bien mantenidos: *Adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar se abraçan ambos intentos, como es tan afable Christo con los menores, que se entra a vivir en ellos, i quã cõforme a razon es el recuerdo y memoria de este engrãdecido hecho. Y assi Iacob cõ aver recebido de la mano de Dios raras i singulares mercedes de q̃ poder tener memoria, renociẽdo a Dios por su amparo,

parece que entre todas ellas leuantò la vandera con celestial espiritu, i alegò como beneficio de mas incõparable estima, que Dios le sustentó. Y assi en la hora de la muerte teniendo delante de si a Iosephi Benjamin, para mostrar el entrañable amor que les tenia, como hijos engendrados en la vejez, donde el amor es mas encendido entre las nieues de la edad, i mas por estremo vivo. Y assi bendiciẽ do estos hijos, dixo: *Deus, qui enutriuit me ab adolescentia mea vsque in diem hanc, benedicat pueris istis.* Dios que à tenido cuidado desde que sali dela casa de mi padre (solo i sin hacienda) de mi sustento, sin que vn punto me faltasse lo conveniente para conservar la vida, i fue mi bienhechor, el bẽ diga a estos hijos mios, i los ponga en abundancia tanta, que ni la angustia, o la desnudez, o la hãbre, no los destierre de su sitio i casa. Y con tener Iacob tãtas otras cosas en grandeza mas insignes, i en valor mas auẽtajadas, i en quilates de estimacion subidas, como fueron vencer a su hermano, haziendo estacada de pelea el vientre de su madre, el ver el Cielo abierto, i subir i descendir Angeles, descubrirle Dios el sitio i el altar donde gustaba ser reuerenciado, lidiar toda la noche con el Verbo, dandose por rendido de los ruegos de Iacob, i otras cosas mil, llenas de beneficios, que Dios repartio con este Patriarcha: sobrepone a a todas estas esclarecidas mercedes, que Dios le dio sustento, siendo cosa que corre por el cuidado de Dios sustentar buenos i malos, como los alumbra con vn sol. Antes a los Gentiles i Paganos los sustenta con abundãcia, i les reparte su racion, i parece que la hambre i la esterilidad es mas ordinaria en su Monarchia, i es biẽ, porque se muestra mas sentido de los desafueros de sus vassallos, que no de los infieles que no le conocen. Y assi nuestras demasias irritando a Dios, esterilizan los campos, i ponen a los hõbres en apretada necessidad. Mas el sustento de que habla Iacob, si bien es el quotidiano, virtualmente participaba de este

Sacra-

Sacramento Divino, i de el (haziendo memoria de el mãjar ordinario) hazia recordaciõ. Y assi Baruch les haze cargo a los Hebreos, de que auiendolos sustentado Dios, i teniendo Hierusalem cuidado de los positos i alholies para sustentarlos, ellos desagradecidos olvidaron este beneficio. Y assi dixo: *Obliti enim estis Deum qui nutrimit nos, & contristastis Hierusalem nutricem vestram.* El averos sustentado Hebreos por los desiertos, i el teneros la tierra de Promission en frutos abundante para que la gozassedes, deviera de ser freno para vuestros descomedimientos, y el respeto y veneracion devido a la Ciudad que os criò i alimentò, os avia de tener a raya para no ofenderme. Mas, traidores, olvidastes os de el que os sustentó, i aheleastes el gusto a Hierusalem, que como ama os diò los pechos, alimentando os, i satisfaciendo a vuestra hambre. Y este es el cargo que les haze por Hieremias: *Et induxi vos in terram Carmeli, vt comederetis fructum eius, & optima illius, & ingressi contaminastis terram & Sacerdotes non dixerunt: Vbi est Dominus?* Yo os truxe a la tierra mas abundante de el mundo, donde la comida estava sobrada, que esso es *Carmeli*, que aqui es vocablo apelativo, como dezimos *Carmenes*, dõde se come i bebe en abundancia, i con regalo, sitio ameno y comida abundante: *Vt comederetis optima illius.* Y obligando os a la ley cortès de elagradecimiento, a penas entrastes en los Carmenes deleytosos, quando borrastes de la memoria los beneficios, i aun la ley, a que estauades obligados, i los Sacerdotes que devieran ser los que avian de intimar al pueblo esta abastança i felicidad, para que reverenciaran a su Dios, ellos fueron los mas desconocidos, q̃ es el cargo que haze Esaias, trayendo por testigos al Cielo i a la tierra, de la ingratitud de estos, i sacando testimonios de los animales brutos contra ellos. *Audite cæli quæ loquor, audiat terra verba oris mei. Filios enutriui. Ipsi autem* *Baruch. 4* *Hierem. 2* *Isai. 1.*

sprevenerunt. Cognouit vos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui. Escuche el Cielo, atienda la tierra a mi justa querella. Yo sustenté mis hijos, está en aquella palabra, *enutriui* encerrado vn abismo de mercedes. Yo los sustentè en su mayor hambre, i hize que mis Angeles fuessen sus sirvientes, i ellos les pusieron la mesa, i con grandeza increyble les adereçarõ la comida, saboreando su gusto, i regalã do su paladar, dexandolos hartos i satisfechos en tãta manera, que a la medida de su antojo, i de el sainate, camina ba el gusto, i en buenos i en malos se hallaba el mismo sabor conforme a la diferencia de lo que cada vno gustaba. Caso fue este, que puso en admiracion el mundo, caminar por los desiertos inhabitables, i tener a la mano tan obediente el Cielo a su gusto. Y siendo natural en los brutos conocer al que les da el cebo i regalarse con el, este pueblo mio en vez de mostrarse agradecido me olvidò, i tuvo en poco. Y este cargo les hizo en el Deuteronomio: *Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es creatoris tui.* A Dios q̃ que te dio ser, que te hizo criatura suya, i te colmò de bienes, le has puesto en olvido. Y mas que no solo te dio el ser natural, sino te hizo entre tantas naciones barbaras fiel, descubriendote sus secretos, i encimandote a cumbre de autoridad, todo para que no se te passassen por alto tã señalados beneficios. Y tu desacordado los entregaste al olvido. Y con enojo sangriento huiste a los dioses mentirosos. Y si de la comida i sustento ordinario quiere Dios que el hombre lo ponga a su cuenta, i se acuerde, i haga memorial de este bien; quanta mas razon debe de tener el Christiano, de no borrar de su memoria este bien sin segũ do, que contiene en si todos los bienes, i no tiene Dios hazienda ni tesoro, que no esté en hipoteca de este Divino i soberano Sacramento, como dixo David en vna palabra: *Replebimur in bonis domus tuæ, sanctum est templum tuum mira*

bile

bile in æquitate. Y si en la Vulgata dize *Bonis*, en el original Hebreo està *in bono*. Y como San Hieronimo vido que en este bien estaban todos los bienes, i en este banco todas las riquezas de Dios dixo *bonis*, pero la palabra, *bonum* es por excelencia el Sacramento de el Altar, como dixo Zacharias, preguntando la difinicion: *Quid est bonum eius nisi frumentum electorum & vinum germinans virgines.* Y Esaias: *Comedite bonum & dilatabitur in crassitudine anima vestra.* Comed de el bien, i afee que se os quite el percox, i el desmedro, i tendra vuestra alma substancia i vida. Y en los vltimos dias de el mundo, quando vean los Iudios cõvertidos, que el que se levãta en la Hostia es el que sus antepassados levantaron en vna Cruz. *Pabebunt ad bonũ eius.* Quedarse han atonitos i confusos en viendo a Dios sacramentado. Y llamale *bonum* por excelencia; la Vulgata *bonis*, por los innumerables bienes que en si contiene, que es todo el caudal de Dios sin reserva alguna de otra finca o hazienda: porque todo lo amontonò en este Divino Sacramento: porque recibiendo este Divino bocado, que es el Cuerpo de Christo hecho manjar, i bebiendo esta Sangre hecha bebida, participamos por medio de este combite toda la Divina naturaleza. Y assi el lugar que los Eschollasticos traen para aueriguar que la gracia es participaciõ de la Divina naturaleza, yo lo entiendo de este Divino Sacramento. *Per quem maxima & pretiosa nobis promissa donavit.* Y porque no parezca que es pensamiento mio, lea el que trata estas letras, a San Dionisio Areopagita, lib. de Ecclesiast. Hierarch. cap. 3. donde pregunta: *Cur Eucharistiæ peculiariter tribuatur nomen communionis vel consortij, aut synaxis, aut collectionis. Cùm vnumquodque Sacramentum suo modo operetur vnionem?* Y responde, que la vnion de los demas Sacramentos perfecta, de el Sacramento de la Eucharistia nace su perfeccion. Y àssi dize: *Non enim fere licet vllũ*

Sacra-

Sacramentum perfici hierarchicum, nisi Diuina Eucharistia, vt caput omnium, quæ sigillatim perficiuntur, eius, qui initiatus est ad id quod est vnum coniunctionem sanctè operetur, & Diuinitús tradita virtute perficientium Sacramentorum cõsumet eiusdem ad Deum communionem. Donde claramente enseña, que por este Sacramento tenemos cõmercio cõ Dios, porque donde dize *communionem*, está la misma palabra *consortiũ*. Y la palabra *quod est vnum*, es Dios, i tiene articulo en el Griego, i supone por el que es por excelencia vno. Y assi lo declarò san Maximo en las escholias sobre este lugar, i Pachymeras en su Paraphrasi. Y san Damasceno: *Hoc Sacramentum appellatur communio, quia per illud cum Christo cõmercium habemus, & carnem ipsius & Diuinitatem percipimus. Atque ideo inter nos communicamus.* Y Nazianzeno: *Incruẽto sacrificio Christo vnimur, nec non & Diuinitatis participes efficimur.* Y san Cyrilo Hierosolymitano. *Sic Christiferi erimus, hoc est, Christum ferentes, cum eius Corpus & Sanguinem in membra nostra receperimus. Atque ita, vt Beatus Petrus dicit: Diuinæ naturæ consortes efficiemur.* Y la Yglesia: *Tribue per huius aquæ & vini mysterium eius Diuinitatis esse consortes.* Donde infiero, que lo prometido en la Escriptura es Christo por excelencia; i como en este Sacramento nos dio Christo su Cuerpo, su Sangre, su Anima, su Divinidad y todos los averes i riquezas que tenia, de el se entiende aver hecho en esto vna suma de toda su liberalidad, no solo aviendo se nos dado por la Encarnacion hecho hõbre, ni avernos por su Sangre liberalmente redimido; sino como Rei por estremo dadivoso, quiso entrar a reinar en nosotros. Y como el manjar i bebida es la que entra en nuestros pechos i estomagos, ordenó su saber no medido, hazerse májar i bebida, para entrarse en esta monarchia nuestra, con todas las riquezas eternas, que como Dios tenia, i con las que su Padre le dio, i con las q̃ ateſorò en la Cruz, hazien-

Lib. 4. ca. 14.

Oratione 1. ad Iulianum.

Catechesi 4.

haziendo ostentacion de como era Rei para reinar dulce i suauemente en nosotros, sustentando nos, i dando nos vida, *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Rato ha que no confirmamos lo que al principio propusimos, de como Dios quiso hazer firme su Reino con llaneza i cuidado, con el qual sustentò sus vassallos; que lo dixo David en vn lugar dulce i dificultoso: *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorũ. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorũ ex vtero ante Luciferum genui te. Iurauit Dominus, & non pœnitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinẽ Melchisedech:* Embiad Señor de vuestra casa i Palacio, que está en Sion, no a Dauid, que puso ai la casa i la Corte, ni a Salomon, aunque el vno en armas i el otro en letras fueron ambos insignes: porque ni el braço de el vno, ni el entendimiento de el otro fueron bastantes para el cabal govierno de essa Monarchia. Es menester que sea Dios i hombre el que vuiere de governarla. Pero de la casta de Sion descendiente de Reyes, Rei por excelencia, guarnecido de virtud Divina. *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorum.* No hareis vos, Señor, lo que los demas Reyes, que con corage, i orgullo militar, con sedienta rabia derraman sangre de enemigos. Y assi se enseñorean dellos, sujetandolos a dura servirtud: hareis vos, Señor, de enemigos amigos, haziendoles bien, i vuestro cariño i amoroso tratamiento les atará las manos, y rendidos de gana os serán siempre obedientes, que lo dixo Esaias en vna viva palabra. *Qui fecit te dominabitur tui.* El que con beneficios te hizo hechura suya, con ellos se enseñoreò de ti, i te ganó i conquistó con su generosa condicion, haziendote mercedes, i esso es *Dominare in medio inimicorum tuorum.* Y luego declarò el Padre Eterno, el como con-

conquistò a los que le avian sido rebeldes, diziendo: *Tecum principium in die virtutis tuæ ex vtero ante Luciferum genui te.* Y la palabra *principium*, no es lo que suena, que en el Hebreo es lo mismo que *liberalitas*. Quando, Hijo, vayas al mundo, todo serás realezas i liberalidad, i los hombres de gana i de voluntad se te entrarán por las puertas, i se alistarán en tu vandera. Y que mucho, pues vas a ser hombre de su metal i linage, encarnando en el vientre de tu Madre, no con ardores deshoñestos serás engendrado, sino con resplandores de santidad: en el vientre serás como rocio, que cae antes de la mañana: que todo esto, Hijo mio, es summa liberalidad entrarte por las puertas de tus enemigos, para ser su bien hechor. Muda la persona David, i habla el, i dize: *Iuravit Dominus, & non poenitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundùm ordinem Melchisedech.* No juró el Sacerdocio de Aaron, porque avia de abrogarse i fenecer, sino el de Melchisedech, que es eterno: *Melchisedech æternum habet Sacerdotium.* Y dixo San Pablo i como tal interpuso Dios juramento. Y advierta el que sabe, que que con ser la importancia de el Cielo i de la tierra el hazerse Dios hombre, la intimò Dios jurando el cumplimiẽto de ella en manos de hombres: pero tales, que fueron la honra i prez de la generacion de Christo, como lo dize el el Evangelio: *Hijo de David i de Abraham*, pues en manos de ellos hizo el juramento: *Ius iurandum quod iurauit ad Abraham patrem nostrum daturum se nobis*, i David: *Iurauit Dominus Dauid veritatem & non frustrabitur eum.* Estas son las juras que hizo Dios en las manos de sus progenitores de hazerse hombre, mas quando prometio de hazer Sacerdote su Hijo, no la jura en manos de hombres, antes Por la excelencia grãdisima de el Sacerdocio de Christo, en sus manos lo jura el Padre. Yàsi dixo el Hebreo: *Iurauit ego, non me poenitet.* Yo seguro que este Sacerdocio de mi Hijo

que

207

que no dexará de ser eterno por causa alguna. Y como avia dicho que sus vassallos le servirian de gana, porque los ganò con beneficios, mostrandose con ellos liberal, añade, que no solo será su Hijo Rei, sino Sacerdote segun el orden de Melchisedech, que es dezir en Romance, Por liberal que sea el Rei, por estrecho que sea el amor que a sus vassallos tiene, por crecidas que sean las mercedes q̃ reparta, el Rei no se da a si mismo, antes se queda en su assiento, i en su casa de magestad, Y assi fue Christo, que aunque nos repartio sus tesoros, i nos hizo participes de sus mayores bienes, i enriqueccio nuestras almas con los tesoros de su Sangre, i nos dio vn ser perfecto i cabal, i titulo de hijos de Dios, con todo se quedava Rei, i no se avia dado a si proprio. Mas siẽdo Sacerdote dio se a si mismo segun el orden de Melchisedech, que aquel Pã i aquel Vino que ofrecio para que le comiesse i bebiesse Abrahã i sus criados bolviendo de la guerra, figura fue de Christo, que en especies de Pan i de Vino se avia de dar a sus fieles. Y es forçoso para dar cumplido sentido al Psalmo renovar la historia de Melchisedech, para que se entienda perfecta i cabalmente el Psalmo, como la cuenta san Pablo en el capitulo 5. i el 7. de los Hebreos: *Appellatus á Deo Pontifex iuxta ordinem Melchisedech de quo grandis sermo & interpretabilis ad dicendum: & cùm deberetis esse magistri imbecilles facti estis ad audiendum.* Christo fue Sacerdote y Pontifice, segun el orden de Melchisedech, de el qual ai mucho que decir, i aquella palabra, *grandis*, no dize cãtidad continua, sino discreta, multitud de Sacramẽtos tiene este misterio, que contar no se pueden, i es este lugar ininterpretable, porque tiene en si millones de dificultades, que es menester vencẽlas con continuo estudio, i vosotros, Hebreos, que deviades saber las Escrituras, i los lugares, que de este sacerdocio i Sacramento hablan, dis-

traidos

traidos en vuestros tratos i cudicias, no estais idoneos para escuchar i oir la profundidad de este misterio, deuiendo de ser maestros para enseñallo. Y estais tales, que es menester bolveros al A.B.C. de la Yglesia, i daros noticia de este Divino Sacramento cõ la leche primera de los niños, tal estais de remotos delo que devierades tener entera noticia. Y aunque san Pablo dize que no es todo intetpretable lo que de Melchisedech se dize, con todo declaró mucho en el cap. 7. donde averigua la diferencia de el Sacerdocio de Christo al de Aaron: porque el de Christo fue el de Melchisedech. Y assi comiença el capitulo: *Hic enim Melchisedech Rex Salem, Sacerdos Dei Summi, qui obviavit Abrahæ regresso á cæde Regum, & benedixit ei, cui & decimas omnium divisit Abraham, sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium diernm, neque finem vitæ habens, assimilatus autem filio Dei.* Este Melchisedech fue Rey de Salem, que es Sacerdote de el grande Dios. Y bolviendo vitorioso Abraham le ofrecio pan i vino, que esta es la bendicio cõ que le bendixo, i reconociendo Abraham ser Sacerdote de el Altissimo, le dio el diezmo detodo lo que avia ganado. Este Melchisedech no tuuo padre ni madre, ni se le conocio descendencia. Y no enteudiendo estas palabras algunos herejes, dixeron que era Espiritu santo, otros que era vna virtud de Dios, igual o mayor que la de Christo; i aun de los Catolicos algunos pensaron que era Angel, como Didimo, i Origenes, como dize san Hieronimo, otros que Christo fue Sacerdote de los hombres, i Melchisedech de los Angeles, como refiere Epiphanio. Pero estos pareceres son desatinos, porque Melchisedech fue puro hõbre, cuyo Sacerdocio lo inspirò el Cielo, y la verdad es, que el fue descendiente de los Reyes de Chanaam, i nacio en Salem, i el la ampliò, i hizo ciudad insigne, i tomò el apellido della, llamandose Rey de Paz, como dize Iosepho, S. Dionisio

Epist. ad Euagrium Lib. 2. hæresi 55.

nisio Areopagita Ecle. Hierar. cap, 9. Epiph. hæreſ, 51. Theodoreto Geneſ. 63. Dize ſan Pablo, que no tuvo padre ni madre, ni principio ni fin, i declaròlo el Syro admirablemente: *Cuius nec pater nec mater ſcribuntur in generationibus, neque finis vitæ ipſius.* Quiere dezir, que no convino q̃ ſe ſupieſſe el padre ni la madre de Melchiſedech, como era forçoſo ſaber los padres i madres de los Sacerdotes, ſegũ el orden de Aaron: porque por razõ de la ſangre, y ſer deſcendientes de el Tribu de Levi, gozavan de el Sacerdocio. Mas como el Sacerdocio de Melchiſedech no era por ſangre ni carne, ſino por eleccion de el Cielo, no fue menester nombrar ſus padres. Y aunque los nombra ſan Epiphanio, diziendo que ſu padre ſe llamò Heraclam, i ſu madre Aſtedia, refiere lo de cierta tradicion, pero ella es incierta: porque no la paſſaran por alto los primeros Eſcritores de la Yglesia. Y aunque la Eſcritura ſiempre calla los padres de los Gentiles, que fueron fieles, i por eſto callò los padres de Iob, aunque fue Rey, pero la razon es la que he dicho, porque ſus padres no le dieron el Sacerdocio a Melchiſedech ſino Dios. Y aſsi ſan Gregorio Naziãzeno dize, i bien, q̃ convenia no tuvieſſe padre ni madre, porque era figura de Chriſto, que ni tuvo padre en la tierra, ni madre en el Cielo, mas la razon es la que tengo dicha. Y el dezir que no tuvo principio ni fin en ſus dias, es dezir, que no ſe ſabe ſu muerte, ni quando ſe dio principio a ſu Sacerdocio, como ſe ſupo quando començo el de Aaron, i quando feneció, i era razõ no ſe ſupieſſe, porque figurava el Sacerdocio de Chriſto, que es eterno. Y prepuesto eſto, es forçoſo ajuſtar i declarar lo que ſan Pablo dize que es ininterpretable, i dizelo porque es vn abiſmo impenetrable, i profundo, que no ſe puede vadear eſte Sacramento. Pero es fuerça ir coſta a coſta en ſu explicacion: porque ſi fue Melchiſedech Rey de Paz, mucho

mejor

mejor lo fue Christo: i assi le llama Esaias: *Princeps pacis.* Melchisedech el que edificò a Hierusalem, i le dio la nombradia i recogiò los ciudadanos que la habitassen, Christo edificò la verdadera Hierusalem: *Aedificans Hierusalem Dominus dispersiones Israelis congregavit.* Y tãbien Christo nacio en Hierusalem, i la edificò, i esto no contradize por ningun camino al ser nacido en Bethlem, segun la carne, como lo dizen Micheas i san Mateo. Y porque esto es curioso, conviene averiguar que despues de nacido Christo en Bethlem nacio en Hierusalem. Y pruevalo el Psalmo: *Memor ero Raab & Babylonis scientiũ me. Ecce alienigenæ & Tyrus, & populus Aethiopum hi fuerunt illi. Nunquid Sion dicet homo? & homo natus est in ea, & ipse fundavit eam altissimus. Dominus narrabit in scripturis populorum.* Este Psalmo habla de dos Hierusalenes, vna terrestre otra soberana, que es la Yglesia. De la terrena dize: *Fundamenta eius in montibus sanctis:* Y viendo el Propheta los innumerables bienes i grandezas, que Dios le repartio, illustrando la con sitio, clima, i constelacion, pues a ningun forastero tentaba. *Nec dicet vicinus elangui.* Guarneciòla de nobleza i letras, i armas, que son los tres arreos que hazen insigne a vna Ciudad. Y recogiendo sus alabanças dixo: *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Ninguna puede en el mundo, Hierusalem, venir a cotejo contigo, pues en lo soberano es claro tu sola tener Ley, Templo, Arca, Taberna culo, i sacrificios, que te hazen triunfar gloriosamente de todas las ciudades de el mundo. Y en esta misma Ciudad fundò Christo otra sobre puesta como taracea, que no la conocio el Hebreo ciego, donde vuo otros Ciudadanos mas nobles en sangre, descendientes de la de Christo. En la qual se avezindaron los Egypcios, los Babylonios, los Samaritanos, los Philisteos, los de Tyro, los negros de esta parte de el mar Bermejo, otro tiempo todos entre las

Como Christo nacio en Hierusalem y la edificó.

Micheæ 5

Matth. 2.

Psal. 86.

Isai. 33.

naciones

209

naciones del mundo mas fieros i mas capitales enemigos de Dios. Pero ya amãsada su fiereza, pacificos entraràn como nuebos pobladores, a tener sitio i morada en la Hierusalem que edificò Christo, i naciò en ella. Y esso es a la letra: *Memor ero Raab, Babylonis scientium me.* Yo haré que me conozcan el Egypcio, que esso es *Raab*. El de Tyro, el Samaritano, que esso es *alienigena*, i el negro. Y preguntado donde se cumplió esto, i se verificò? Digo que quando los Reyes adoraron a Christo en Bethlem, le reconocieron como primicias de la Gentilidad, que poderes lleuaban de Dios para representar la multitud innumerable de los Gẽtiles. De los quales se formò principalmente la Ciudad grande i monarchia de Christo, i en Belen estuvieron todos estando los Reyes, i reconociendole ellos por Dios, dieron muestra de que la Gentilidad le reconoceria, lo que no quisieron hazer los Iudios, siendo su Rey, que esso dize San Matheo: *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum, Venimus cum muneribus adorare eum.* Viva i tacita reprehension de la Gentilidad contra la Synagoga. El fundamento de esta verdad està en la explicacion Hebrea que hizo a los Psalmos, llena de riquezas para la predicacion: porque donde nuestra Vulgata dize: *Hi fuerũt illic*, dize Hieronimo, *Iste natus est ibi*, o *illic*, señalando dende Hierusalem a Belem, donde Christo naciò como hõbre. Este es el Nacimiento temporal de Christo, ahora se verá el otro Nacimiento; pero tan dificultoso de creer, i de persuadir a los Hebreos, q̃ jamas se les pudo hazer possible, siẽdo todo a la potẽcia de Dios hazedero, i a su poder no medido facil. Y assi dize: *Nũ quid Siõ dicet homo.* Y aquel vocablo *Siõ*, està en Dativo. Avrá alguno de tãta fuerça i eficacia en el dezir, tan versado en la Escritura, que pueda persuadirle a Sion, que aquel insigne i raro hombre entre todos los hombres (que esso significa *homo & homo*)

Ha de nacer en ella? y que el mismo que nace la ha de edificar? Y aunque parece este lugar rebuelto, realmente es claro, porque Christo transsubstanciado el pan en Cuerpo suyo, i el vino en Sangre, lo hizo en Sion. Llama San Augustin a este nacimiento, porque halló Christo manera como tornar a nacer en Hierusalem, para tornar a nacer cada dia en nuestras manos en la Hostia. Porque el estar Christo en el Sacramento, i el començar a ser Cuerpo suyo lo que antes era pan, i sangre lo que antes era vino, i sin dexar el Cielo, i sin mudar lugar, començar a ser de nuevo alli donde antes no estava, convirtiendo toda la substancia de el pan en su Sanctissima Carne, i la substancia de el vino en la Sangre de sus venas, el mostrarse la carne vestida de accidentes de pan, es como vn nueuo nacimiento, i es la Hostia como vientre, donde se celebra, y las palabras son como la virtud que alli se pone, para que Christo transsubstanciado, esté sacramentalmente donde antes no estava, i ahora assi hecho manjar i bebida de los ficles. Y assi claro se vee, que nació i fundò a Hierusalem, porque el dia que consagrò su Cuerpo i Sangre se vido la verdadera Sion fundada, que fue la Yglesia santa, que junta recibio el sustento Divino, Cuerpo i Sangre de Christo, i en el manjar nacio, i el mismo manjar, que es Christo, fundò la verdadera Hierusalẽ, o Sion. Y assi quando naciò de el vientre de Maria, fue en Belen, mas consagrado fue en Hierusalem. Y en esto parecio a Melchisedech. Y porque no se le haga nuevo a alguno el dezir que Christo naciò en la Hostia, escuche a San Juan Chrisostomo en la homilia que escribiò de el caso a san Philogonio: *Hæc est mensa vicem altaris, vicẽ explet præsepis*, i san Iuan Damasceno (no està en sus obras este tratado. Hallò se el original en la libreria del Cardenal Esforcia, que es de Eucharistia. Bolviò le en Latin Turriano Iesuita,

2 10

suita, que por honra de España digo que á sido de los mas importantes sujetos que la Iglesia á tenido en estos tiempos; i mayor defensor della. Y es leer en sus libros, como en los de la Primitiva Iglesia. Tales son de graves, e importãtes) *Erat Sancta Virgo mensa quæ materiam Corporis Christi exhibuit, & sicut Angelus dixit: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, Deus scilicet Verbũ, persona Diuina assumpsit eam carnem: sic hic tanquam in vtero Virginis in mensa mistica posita est materia, panis & vinum aqua mixtum: & Sacerdos vt Angelus dicit vt superveniat Spiritus sanctus, & faciat hunc panem Corpus Christi, & hunc calicem Sanguinem Christi.* Donde S. Damasceno compara el Nacimiento en la Hostia consagrada al Nacimiẽto de Belem, a aquel en Hierusalem, donde Christo naciò en sus manos. Confirma este modo de hablar, el Obispo Ancirano, en la Oracion de la Natividad de Christo, que está en la hoja penultima de el Concilio Ephesino, en el tomo primero de los Concilios. Assistiò a esta Oracion San Cyrilo Alexandrino, i dixo: *Illud nanque præsepe mater factum est huius mensæ. Propterea in illo expositus, vt in ista comedatur, & fidelibus fiat salus & cibus. Sed præsepe claram hanc mensam designauit Bethleemitici autem diuersorij vilitas clara templa prædixit.* Que todo ello es dezir, que el que naciò en el pesebre nace en la hostia consagrada, por el nuevo modo de estar en este Sacramento donde antes no estaba. Y como se consagrò primero en Hierusalem, alli fue su segundo y sacramental Nacimiento, como fue el tercero el salir de el vientre de la tierra inmortal i resplandeciente por la Resurreccion. Y si se mira con atencion a Hieremias, se verá como juntò entrambos Nacimientos: *Hæc dicit Dominus, Hieremiæ qué facturus & formaturus illud, & paraturus: clama ad me, & annuntiabo tibi grãdia quæ nescis: in tempore illo germinare faciam Dauid germen iustitiæ.* Y hase de advertir, que esta Prophe-

33.

prophecia se le revelò a Hieremias, estando preso, y con hambre, y en la carcel le dize Dios: Yo soy el que he de hazer i formar aquello, y preguntado que es lo que ha de formar, ponelo adelante. A Dauid pimpollo de justicia. Y estando entonces Dauid enterrado, euidente es hablar de Christo. Y assi dize, Yo le harè y formarè, porque serà mi particular hechura, no de hombres por generacion, porque no serà engendrado por manos de Adam, Yo le harè hombre: *Facturus & formaturus, & paraturus*. Yo le harè de comer. Hieremias, prisiones tienes, y hambre padeces. Yo embiarè a mi Hijo a que sea hombre y dè libertad al genero humano captiuo, y harte en abastança su hambre. Que la palabra *Paraturus* esso significa, como lo dixo Salomon: *Et paratum panem præstitisti illis*. Y Dauid: *Parasti in conspectu meo mensam*. Y assi Ruffino Presbytero, declarando aquel lugar de el Psalmo: *Parasti cibum illorum*, dixo: *Quia tantum cibum parare neque Apostolus, neque Propheta, neque Angelus potuisset, sed solus Christus Iesus, qui nimirum erat quoque Deus*.

Y Micheas en el cap. 5. juntò el nacer en Belen, cõ el dar se en manjar: *Et tu Bethlem Ephratá minimus es in millibus Iuda. Ex te enim exiet Dux qui regat populum meum Israël, & egressus eius ab initio á diebus æternitatis, & pascet in fortitudine Domini in sublimitate nominis Dei sui, & conuertentur quia nunc magnificabitur vsque ad terminos terræ*. El que naciò de el innascible por nacimiento, y trae su abolengo de las eternidades, nascerá en Belen. Y aunque al parecer de el mundo es el menor de las criaturas, harà al sitio donde nace, la Ciudad mas encumbrada en grandeza, de todas las de el mundo. Y aunque nace en Belen (que esso es Ephretà, y quiera dezir casa de Pan) el apacentarà con fortaleza, quiere dezir la palabra, fortaleza

sustento

sustento abundantemente en las Divinas letras. Y como este Divino Sacramento da vigor al alma, i con grandeza increible vida i abundancia en tanta manera que desciende al cuerpo, porque como es carne vivifica la de Christo por estar ayuntada al Verbo, que es por su naturaleza vida, por esso quando la comemos tenemos vida en nosotros, porque estamos vnidos con aquello que está hecho vida. Y assi su carne por ser suya, i por estar ayuntada cõ el tiene virtud de dar vida, como dize Cyrilo. Y assi se llama la fortaleza por excelencia este Divino Sacramento; porque ambas partes atossigadas i enfermas, que son anima i cuerpo, quedaron por el primer bocado miserablemente dañadas, i sujetas a muerte. Y assi era forçoso darnos Dios bocado que fuesse medicina eficaz de este daño. Y como no ai cosa mas fuerte que la vida, i este mãjar la da a cuerpo i alma, como remedio contrario al veneno de el bocado primero, convino que fuesse comida de fortaleza, que no solamente diesse vida al alma, pero se derramasse su virtud por el cuerpo, que esto es ser manjar de vida. Y assi Daniel declarò que cosa es fortaleza en las Divinas letras, tratando de Antiocho, dize: *Et factum est cornu grande contra Meridiem, & contra Orientem, & contra fortitudinem.* Antiocho conquistò el Oriente, i al Medio dia, i los sujetò, i a la fortaleza. Y preguntado a que parte de el mundo llama fortaleza? Es a la tierra de Promission: porque era abundante en comida i bebida. Y essa es la verdàdera fortaleza, a la qual estàremitida la vida, pues la sustenta. Confirma se estaverdad con aquel lugar bello de Habacuch: *Ficus enim non florebit: non erit germen in vineis. Mentietur opus olivæ, arua non afferent cibum. Abscindetur de ovili pecus: & non erit armentum in præsepibus. Ego autem in Domino gaudebo exultabo in Deo Iesu meo. Deus Dominus fortitudo mea, & superexcelsa mea deducet me victor:* Daniel. 8. Habacuc. 3.

in psalmis canentem. Que se me da a mi que las higueras no tengan higos? Esso es *florebit*, porque su flor es su fruto, aunque las de Palestina son por estremo sabrosas i dulces. No se me da vn quatrin que no se coja vino en las viñas, ni que falte la cosecha de el pan, ni que los olivares tengã fruto, ni que falte la carne con que los hombres se sustentan. Y porque le podian dezir al Propheta, i preguntarle de que se avia de sustentar, responde: De mi Dios, el qual tiene llenos mis senos i apartados secretos de mi alma de gozo abundante. El es mi fortaleza, i me guiarà a lo alto i a las cumbres. Es dezir: El es mi comida, i mi bebida, incluido en la palabra *fortitudo*, que se opone con ventaja grande al pan, i vino i carne que dixo el Propheta no dar se le nada de que faltasse: porque tenia librado el sustẽto en la fortaleza, que era Iesus, que en este lugar solo està escrito en la Escritura, como el de el titulo qne pusierõ en la Cruz los Iudios, que està oy en Roma en Sãta Cruz de Hierusalem. Y assi la palabra *super excelsa* dize, que la fortaleza que Habacuch desseava, y por la que despreciava los manjares ordinarios, era por esta comida. Y assi la palabra *excelsa* es *BAMOTH*, que es mesa i altar. Y assi dixo vn mui docto en la lengua Hebrea: *Eique in altari sagina sit Dominici corporis & sanguinis affluentissimè proposita.* Y assi subir a lo alto en los Hebreos, es ir a comer, como dixo Moisen: *Constituit eum super excelsam terram vt comederet.* Y Samuel le dixo a Saul: *Ascendamus sursum & comedamus.* Y Esaias: *Iste in excelsis habitat, monumẽta saxorũ sublimitas eius. Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt.* Donde claro consta, que fortaleza es la comida, porque la da. Y assi Esaias con admirable gala lo enseñò: *Ecce Dominus in fortitudine veniet, merces eius cum eo, opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet.* Muestra el Propheta a Christo visible, que viene a dar de comer a sus fieles, esso

Agelio sobre Habacuc. cap. 4. Deutero.

Isai. 33.

es

es *in fortitudine*. Viene con todo su caudal i hazienda; y con todos los tesoros de su Divinidad. *Merces eius cum eo*. Trae consigo todas las riquezas i tesoros que alcançó en la Cruz, i merecio con su Sangre, i esta es la obra suya: *Opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet*. Y aquella palabra *sicut* no dize comparacion, porque es augmentativa, i dize excesso, como en aquel Psalmo de David: *In conuertendo Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut consolati*. Quando nos sacó de Babylonia, era el gozo tan intimo, i el alegria tan abundante, que nos parecia sueño nuestra libertad, como cosa que se via i no se creya. Y assi dize Esaias: *Sicut pastor*. Mejor que todos los pastores de el mundo apacentará este vnico Pastor sus ovejas, que son sus fieles, con mejor mantenimiẽto que essotros, que buscan para su ganado lo fertil de los campos, para que coman: mas este Pastor Divino hizo se pasto para ser comido, i para darnos substancia. Y assi de el pan material dize David, que es el firmamento i fortaleza de la vida: *Omne firmamentum panis contriuit*, i en el Psalmo 71. le llamó fortaleza a este Sacramento; *Erit firmamentum in terra in summis montium*. Porque en nada se echa de ver la fortaleza como en el sustento, como con admirable viveza lo refiere Iob de aquellos Ateistas, que negavan la Deidad providencia de Dios: *Quid est omnipitens, & seruiemus ei?* i que el Hebreo dixo: *SADDAI*. No ay omnipotente sino el que puede sustentar, el Dios de pechos en abundãcia llenos i no agotables para el sustento de las criaturas. Este tal bien se puede llamar fuerte i omnipotente. Ahora si se entẽderá el lugar de Micheas. *Pascet in fortitudine*. El que nacio en Belen es el Pasto i el Pastor, que apacentará abundantissimamente con su Carne i con su Sangre. Dize luego; *In sublimitate nominis Dei sui*. Si naciò entre las telarañas de Belen, en vn establo destechado, Si la cuna

fue vn peñasco calvo i frio de vn pesebre, si los que le acõ pañan animales brutos, quando nazca en sus manos en Hierusalem, nacerà en vn lugar adereçado i grande. *Grande & stratum* dixo san Marcos. Estuvo toldada de telas ricas, que las tenian los Hebreos, la quadra donde Christo consagrò su Cuerpo i su Sangre. *Pascet in fortitudine in sublimitate nominis Dei sui.* Hizo con este nacimiento ostẽtacion de su magnificencia i liberalidad. Y assi dize el Hebreo: *In sublimitate, id est, in superbia*, que se puso Christo para consagrar su Cuerpo con magestuosa postura, para tràn substanciar el pan i el vino en Cuerpo i Sangre suya, sino es que dezimos que con este Sacramento triumphò de todas sus obras esclarecidas i heroicas, i a todas hizo conocida ventaja, esso es *in superbia*, i la palabra *Victor*, que dexé de declarar en Habacuch, en dãdo Dios su Cuerpo i Sangre, bien le pueden dezir vencedor vencedor: porque este hecho excedió a todos los hechos de Dios, i assi dize: *In sublimitate.* Porque aunque avia otros titulos de grandeza con que Dios nos tenia obligados, el primero la blandura maravillosa con que Dios tratò los hombres, haziendose hombre, el regirnos como Rey, el curar nuestros ajes como Medico, siendo nuestra salud eficaz, el ser nuestro Doctor i Maestro, illustrando nuestros entendimientos con el conocimiento de su Ley, i otros mil titulos de estrechissimo i entrañable amor, con que nos allegò i ayũtò a si, para que fuesse mas auentajado el titulo, i la obra mas heroica i de mayor estimã, tiró la barra quanto pudo, i lançose en nosotros como manjar nuestro, para que el amor fuesse mas apretado, mas deleytoso, mas apazible, i mas lleno de dulçor, i de mayor familiaridad, para que la vnidad fuesse mas vna, i el lazo del amor mas fuerte, pues por este Bocado Divino se ayunta la Persona del Verbo a nuestra carne, por medio de la Carne de Christo, i vive

en

en nuestra anima i nuestro cuerpo por medio deste inefable ayuntamiento i vnidad marauillosa, por la qual todo el hombre se enlaza estrechamente con Christo, por cordial y entrañable manera. Y pone en obediencia de la razon los sentidos que se reuelan contra ella, encendiendo la voluntad en el desseo de las cosas soberanas. Y estando assi Christo dentro de el hombre ceba el alma, i la levàta sobre si misma, i la haze superior sobre los apetitos, llevando se el cuerpo tras si, nauegando con gusto este mar de deleytes se abraça i se abrasa con vn dulcissimo fuego de su Dios, que le tiene tan cerca de si, no con abraço tibio ni floxo, sino tan apretado tan dulce, quanto lo sabẽ los que lo experimentan. Porque es vn deleyte, que por qualquiera parte que se mire vence qualquier otro deleyte: porque recebido Christo en manjar estrechissimamente se allega y junta con nuestro cuerpo i alma hasta lo intimo de su ser. Y como es nuestro fin i centro, quanto mas presente i mas vezino a nosotros i mas posseydo, tanto es mas deleytoso. Y assi no es posible que su gozo de hastio, como lo dan los demas manjares, que con la frequencia y vso de comerlos dan en rostro, i embotan los filos de el apetito: mas este Diuino Sacramèto no es posible que dè en cara, antes quanto mas frequente se come, tanto mas recrea i da gusto, porque siempre parece nueva su dulçura. Y como es manjar que en si contiene a Dios, no tiene fin ni medida el deleyte que causa en el alma, i quanto mas crece, es mas dulce i deleytoso. Y assi el que le come dignamente, bien puede sin recelo de hastio, alargar la rienda quanto quisiere: porque mientras mas le comiere, mas se comerà las manos tras el, i quanto mas se hartare, mas anhelarà por comerle. *Qui comedunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Y como el desseo de el alma, i el blanco vnico de nuestro bien, y el suspiro de nuestro

coraçon,

coraçon, i el paradero de nuestra bienandança, i el conorte de nuestro desmedro, i la hartura de nuestra hambre, y el alegria de nuestra congoxa, i el frescor de nuestros incẽdios, i el restaurativo de nuestra flaqueza, i la luz resplandeciente de nuestra tiniebla, i finalmente vida de nuestra alma, i vida inmortal de nuestro cuerpo, i como siẽdovno son innumerables los efectos que causa de bienandança i felicidad en nuestra alma, remontando de ella, i arredrando de su comarca i sitio los enemigos que velan sobre su daño, de aqui es que el que conoce las calidades i substãcia de este Divino Sacramento, olvide todas las cosas del mundo, i camine hollando lo que el estima, buscando como dignamente llegarse a esta mesa, para allegarse i ayuntarse con su Dios, experimentando sus deleytes: *Panis eius datus est ei, aquæ eius fideles sunt. Regem in decore suo videbunt terram de longe aspicient.* El qual lugar no es de Ezechias, como los Hebreos quieren, sino de Christo sacramentado, que pone su honra i su autoridad en que los hombres le coman, que es la honra de las obladas de pan que se ponian en el templo por la mañana, i jamas faltaba aquel sacrificio, porque comidas vnas se renovaban otras. Y assi le llama David sacrificio de honor. *Sacrificium laudis honorificabit me.* Y à precedido: *Non manducabo carnes taurorum, neque sanguinem hircorum potabo*, que es dezir: Engaño grãde es pueblo mio, que entiendas tu que soy Dios, que como i bevo como los dioses mentirosos de el tiẽpo de Daniel, que fingian sus Sacerdotes que comian i bebian sin tassa, tantos costales, i tantas amphoras de vino. Desengaña te que no soy Dios para comer, sino para ser comido, que essa es mi honra. Y fue assi, que si Christo se comulgò y recibio a si mismo, fue para intimar al mundo la grandeza no medida desu Sacramento, experimentãdo cõ el orgulloso brio para salir a desafiar la muerte i vencerla, i

para

para levantar su Yglesia con este combite a la mayor grandeza que pudo encumbrar la la tierra, pues tendrá en ella de duracion su Reyno i Monarchia lo que durare en ella este Divino Manjar, i esta alteza enriscada, i este sitio levãtado, que la Yglesia ocupa todo le viene de vivir en ella Christo en este Sacramento; que lo dixo Salomon en vn lugar de los Cantares. literal, i que con eficacia confirma esta verdad: *Mi Rei me entró en el aposento, i retrete o despensa, donde tenia los vinos generosos, i alli ordenó, i dispuso el amor.* Cantic. 2. Lugar por estremo dificultoso: porque si aqui se introduzen Esposo i Esposa, vn Rei, i vna Reina, que se adoran i quieren, diziẽdose mil ternezas de palabras blandas de dulçura regalada, de encarecimieutos dulces, observãdo en todo el honor i las buenas leyes que se guardan entre los Principes i Reyes, i las Reynas deven tener, i siendo esto assi, no se que quiera dezir la Esposa: Mi Rey me puso en la despensa de sus vinos: porque esso no es regalo de mugeres, ni el lugar es a propossito para vna Reina, y es deshonor de vn Rey hollar estos sitios, i menos es honroso que ella se loe de aver bevido vino: porque entre las Hebreas i Romanas, les era prohibido, como dize Tertulliano Apologet cap. 6. donde hablando de las Romanas, dixo: *Mulieres vsque adeò á vino abstinebant, vt Matronam ob resignatos cellæ vinariæ loculos, inedia necarent*, que porq̃ vna muger Romana tenia en lugar abscondido vino para bever la mataron de hambre los Romanos. Y en tiempo de Romulo Messenio Cauallero Romano, porque supo que su muger avia bevido vino, le quitò la vida. Hasta aqui es de Tertulliano. De las mugeres Hebreas Iosepho lasalaba grãdemẽte, por el abstinẽcia del vino, porq̃ en esto fueron por estremo cõcertadas, teniendo por pundonor no gustarle. Y bien sabia Salomon esto, pues era Rey tan discreto, i aunque el impetu de el Cielo arrebata los entẽdimiẽtos

tos de los Escritores Canonicos, i assi es fuerça que escri
ban lo que el dicta, como estos Cantares son vna metafo-
ra de vozes en estilo rural i campesino, el Espiritu santo
por ellos declara que lo que passa entre los castos i amoro
sos casamientos, passa entre Christo i su Yglesia, guardan
do siempre las leyes que se guardan entre los tales. Y si las
mugeres que se desposan es fuerça abstenerse del vino, no
avia de consentir que su Esposa lo beviesse. Y siendo esto
assi, no se avia de vsanar la suya de que la metio en vna bo
dega, y le brindó los vinos delicados que tenia, i es fea, i
discortés esta jactancia, aunque sea en muger ordinaria i
rota, quanto mas en vna Virgen i Reina, pues siendo Rei
su Esposo, ella lo era. Y assi dize: *Introduxit me Rex.* Antes
era grande indecencia vna Reyna bebiesse vino, i afren-
toso a su Esposo el consentirlo: porq̃ el vino en la muger
es acicate agudo i vivo de la destẽplança i de el ardor des-
honesto. Y assi siendo el Esposo tan sabio, i sus amores
castos, no avia de consentir que entrasse su Esposa en el
lugar tan contrario a todo lo abstinente i templado. Y as-
si es fuerça declarar el lugar, buscando versiones que sean
pages de hacha, para que alumbren la obscurida del. Y assi
dixo el Hebreo: *Introduxit me Rex in domum cõuiuij.* Que
los Hebreos de lo que los Sacerdotes comian en el Tẽplo
lo entienden de los sacrificios, donde tambien ofrecia vi-
no. Y assi dixo Genebrardo declarando el lugar: *Per cel-
lam vinariam Hebræi sanctuarium vel altare, vbi libatur Do-
mino, accipiunt, eóquòd in sacrificiorum libaminibus effunderе-
tur vinum.* Pero la verdad es, que despensa de vino no es
lo que suena, porque el Hebreo por este modo de hablar,
significa los deleytes dulcissimos que ocupan el alma, i la
enagenan. Y assi si è de dezir lo que siento, es el gusto i el
deleyte con que el alma recreada con este Divino Sacra-
mento, se mete tan adelante en los abraços i sentimiẽtos

de

de Dios, que desfallece el cuerpo, y casi no comunica cõ los sentidos, i dize i haze el hombre assi arrobado cosas q̃ parecen fuera de razon: porque el gozo intimo, i el deleyte abundante que la alma siente, la haze estar absorta y embriagada. Y assi dixo vn docto: *Vini nomen, atque rem ad voluptatem significandam transferri solet. Cella igitur vinaria, summam quandam, & exageratam voluptatem, vel potiùs cumulum, atque conuentum voluptatum omnium significat. In eam porrò sponsam introduxisse dicitur, id est, in gaudij atque voluptatis domicilium.* Y como por este Sacramento recibió la Yglesia los deleytes i gustos que dezir no se saben, dize q̃ su Esposo la entró en el lugar de los vinos regalados que tenia, que es dezir, que le diò vn combite que contenia todos los sabores i gustos, que contar no se pueden. Passa adelante, i dize: *Ordinauit in me charitatem*, que dixo el Hebreo: *Vexillum eius super me amor.* Y la palabra *Ordinare*, tiene en sus senos abscondidos misterios, porque es palabra castrense i militar, que es quando se conciertan los esquadrones i se pone el Capitan como superior a todos. Y assi ordenar es poner al Capitan en grado mas alto, i en el original es hazer superior i Principe sobre los inferiores: de manera que reconociendo la ventaja que a todos haze por su Magestad o excellencia le obedezcan i rindan vassallage. Y assi se entenderá el cap. de los Prouerbios: *Ab æterno ordinata sum*, i el Psalmo: *Constitutus sum Rex ab eo*, q̃ es lo mismo que *Ordinatus sum.* Que es dezir: Pusome mi padre en el grado mas alto, i en el imperio mas encumbrado del mundo, que si habla de el Verbo, es que ocupó el lugar que su padre por las eternidades, como engendrado de su substancia, igual con el en el poderio i en el Reyno. Y como hombre constituido sobre toda criatura, leuantado mi Imperio quanto se leuanta la vandera en los exercitos quando la arbolan en alto. Y assi dixo vn docto, poniendo

Fr. Luys de Leon, Cant. 2.

Prouerb. 8.

niendo en el Hebreo la palabra *ordinare*, que es DAGÁL, *propriè significat vexillum erigere, translatè verò eminere, aut insignem esse in re aliqua, vt in acie signifer eminet.* Ahora se entenderá el lugar: *Introduxit me Rex in cellam vinariam suam, & ordinauit in me charitatem.* Son palabras de la Yglesia Esposa de Christo, que forma vn esquadron, i muchos dadas las mercedes i colmados beneficios, de todos los agros i sermones que su Esposo le predicò, de los Sacramentos con que la enriqueció con la muerte, i resurrecciõ de su Esposo, con que la hizo Señora, i Reyna de el mundo, dandole tan innumerable multitud de hijos, que son los vassallos de su Monarchia, dandole firme sitio sobre las cimas i cumbres mas levantadas de el mundo. Mas con averla su Esposo entrado en la casa de el combite, la levantò en alteza tanto, que se sobrepuso cõ esta merced sobre todas las que avia recebido de su Espo, quanto excede en altura la vandera a los esquadrones militares; porque aqui pudo llegar el amor, i no passar adelante, como lo dixo S. Iuan: *Cùm dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Y la palabra *In finem*, es titulo de muchos Psalmos, y quiere dezir *Victori* vel *in victoriam*, i assi traslada S. Hieronimo, que es dezir, que con este Sacramento triumphò Christo de todas las obras esclarecidas que obrò, poniendo vn mote en los Estandartes o Vanderas, el qual fue amor tan grande, i tan sobre todos los quereres que al mundo tuvo, que no pudo passar de aqui. Y si leemos las palabras antecedentes de este lugar, hallaremos que habla de este Divino Sacramento, pues dixo: *Sub vmbra illius quem desideraueram sedi, & fructus illius dulcis gutturi meo. Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Que los Santos Griegos i Latinos de este Sacramento lo declaran, de que Christo es verdadero manjar, i su Sangre verdadera bebida.

Parece que he hecho alguna digresion, i he menester bolver

bolver a buscar el hilo de lo que propuse, de que Christo juntò ambos Nacimientos, el temporal de Belem, y el sacramental de Hierusalem; porque se vea la importancia de averse quedado con nosotros hecho manjar y bevida, hasta que se cierren los siglos, i como con este combite confirmò su Reyno, i lo estableciò en firmeza, para que tuviesse duracion i consistencia en la tierra. Dixolo Esaias: *Omnis violenta prædatio cum tumultu & vestimentum mixtum sanguine erit in combustionem & cibus ignis. Parvulus natus est nobis filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius & vocabitur admirabilis, super sedem David & regnum eius sedebit vt confirmet, & corroboret illud. Zelus Domini exercituum faciet hoc.* El enseñorearse Lucifer de el linage de los hombres, hizo lo con traça i con maña, i assi nos defraudò de nuestra primera vestidura, que fue nuestra primera felicidad. Puso en ruyna con violencia nuestro primero edificio, todo fue guerra, arma, y sangre, quando rabiosamente nos sujetò a muerte. Pero naciendo vn niño como hombre que nos lo diò Dios Hijo natural suyo, nos bolverà a restituyr nuestros primeros despojos, i mejorados, i la monarchia que Lucifer tenia de nosotros, se la quitará, y la pondra sobre sus mismos ombros: caso admirable, i no serà Reyno apocado, ni corto, porque se estenderà quanto se estiende el mundo: *Multiplicabitur eius imperium, & super solium David sedebit.* Serà verdadero Rey de el Reyno de David su padre, *Vt confirmet.* Reyno sustentado con el Pan vivifico de su Carne. *Et panis cor hominis confirmet.* Este sustento haze firme el Reyno, que por el mantenimiento que tiene, tiene establecida su duracion, i assentado su Reyno, porque como Rey entra a reynar dentro de sus vassallos, y se ayunta y allega tanto con ellos, que vienen a ser Rey i Reyno todo vno, no por consentimiẽto solo de voluntades, ni por vnion de gracia solo, sino por vnion sacramen- *Isai. 9.*

sacramental, donde almas y cuerpos se hazen vno. Que
Sophoniæ 3. bien lo dixo Sophonias: *Reliquiæ Israel non facient iniquitatem, quoniam ipsi pascentur, & accubabunt. Lauda Sion, iubila Israel, lætare & exulta Hierusalem. Abstulit Dominus iudicium tuum, auertit inimicos tuos. Rex Israel Dominus in medio tui. Non timebis malum vltra. Dominus Deus tuus in medio tui fortis. Gaudebit super te lætitia, silebit in dilectione sua exultabit super te laude.* Y este lugar es cosa clara hablar del tiẽpo de la gracia, y no se puede verificar de las dos Tribus, porque trata de la entrada que hizieron los Gentiles en la Yglesia, como se vee con euidencia por lo que se sigue de el lugar: *Nugas qui á lege recesserant congregabo, quia ex te erũt vt non vltra habeas super eis oprobrium.* Y la gente de poco mas o menos, que han andado sin ley, los que tenias por oprobrio, yo los hare ciudadanos de tu Republica. Lo qual no se cumplió hasta que Christo murio, y fundó la nueua Hierusalem, a la qual pertenecieron los Gentiles, y la multitud innumerable que la hizo Ciudad, de los Gentiles fue, como dize San Pablo. Y assi las reliquias i los pocos que Christo escogio de el pueblo de los Iudios fueron los Apostoles. De los quales dize que son reliquias, porq̃ la multitud fue tan ciega, que viendo a su Dios le desconoció, y le diò muerte por no querer conocerle: mas los Apostoles con animo fiel le dieron el reconocimiento debido, y a estos llama reliquias, porque fueron pocos. Los quales certificados de la verdad de que Christo era Dios, y que se auia de dar en comida, anduuieron tan mirados, y tan preuenidos de no tener culpa alguna, para hallarse dispuestos para recebir a su Maestro sacramentado. Y assi dize este Propheta las reliquias de Israel, que son los Apostoles, no haran cosa indebida, ni en su boca se hallará, sino la verdad en su pureza, porque han de ser apacentados, y se han de sentar a la mesa de su Señor, y dize luego hablando con

la

2 17

la Yglesia: Di alabanças hija de Sion, gozate con jubilo Israel. Alegrate, y regozijate de todo coraçon hija de Hierusalem, que el Señor ya derrocò aquel tribunal crudo, fiero, atroz, inexorable, de el qual salian fulminadas sentencias contra ti de muertes, y de pecados. (Tal era de crudo el Pesquisidor, que era Lucifer.) Ya no tienes que temer sus sentencias crueles, ni la fuerça de la muerte, porque en vez de estos crudos rigores ha puesto Dios tribunal de clemẽcia, libertad de tu captiuerio, y vida de tu muerte. Ahuyentò de tu comarca los enemigos, dando fin a tu castigo. Apartò el açote que te heria. El Señor enmedio de ti. No temeràs de aqui adelante: porque si los antiguos sacrificios quitaban tus pecados, no era por su virtud, sino por la de este Señor, que todo el globo, y amontonamiento de todas las culpas de los hijos de Adã con el sacrificio de su Cuerpo y Sangre, eficazmente lo quitò. Y no se contentò conesto, sino quiso quedatse como Rey dentro de los pechos de sus vassallos, que esto es, *in medio tui*. Porque la palabra *medio*, significa dentro. Y assi se entiende el lugar: *Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio Templi tui*. Dentro de vuestro Templo, Señor, recebimos el buen despacho de nuestros desseos. Y en otro lugar: *Fugite de medio Babylonis*. De dentro de Babylonia quiere dezir. Y el Propheta Esaias: *Erit altare in medio terræ AEgypti*. Dentro de Egypto avrà vn altar. Y assi en este lugar habla de el Santissimo Sacramento, que assi dixo vn docto: *Neq; alius commodior ad explicandum locus dari potest, quàm de Diuina illa & arcana Corporis & Sanguinis Christi differere contingat. Perpetuam itaque piamq; pacem hanc illis fore ex eo arguit: quòd Regem Israelis intra se perpetuò sibi prouidẽtem habituri sint.* Y el Kaldeo: *Dominus Deus tuus dixit, vt poneret habitationem intra te: fortis abscõdet delicta tua, in misericordia sua, gaudebit super*

Arias Mõtano.

te gaudio. Y torna a repetir el Profeta: *Dominus Deus tuus in medio tui fortis.* Tu Dios estará dêtro de ti fuerte. Y aunq̃ esta palabra está declarada en otro lugar, significa el tutor q̃ sustenta, y q̃ valientemẽte defiende el pupilo, de manera que muestra su fortaleza en defender. Y es assi que este Divino Sacramento recebido de los fieles, les comunica su fuerça, y los viuifica, y lança en nosotros su virtud para resistir valientemente las lides de satanas, y las lides travadas de los sentidos. Y assi no ay fuerça enemiga que nos pueda contrastar, porque teniendo de nuestra parte, y dentro de nosotros a Dios, quien pondra alboroto o espanto, que no quede vencido, porque la fuerça nace de la vecindad de Christo, que nos da valor, pone en sossiego lo rencilloso, y alborotado delos apetitos. Y ala manera que nuestra alma entrando en el cuerpo, y abraçandose con el, siendo por su natural caedizo y cosa terrestre y pesada, el animalo leuãta en pie, y lo haze bullir, y lo menea, y le da orgullo, aliento, y espiritu, y lo enciende en calor, de manera que la tierra de que estamos formados, se muene, y lo pesado corre ligero, y lo torpe y muerto viue, y siente, y conoce, y tiene brio, y se enciende en calor. Y aunque tenia por ser tierra condiciones viles y baxas, el anima entrando de nueuo, las abuyenta, dandoles otras mas perfectas, pues le da vida y mouimiento y valor, y valentia para resistir a los contrarios, que cada cosa tiene en su natural. Assi entrando este Diuino manjar en nuestro cuerpo, vniendose con el, y con el alma, viue y habita en hecho de verdad en ella, y le da vida, porque es Sacramento de vida. Y no perdiendo su substancia, transforma el hombre en si, y le penetra todo, y estẽdiendo su vigor y virtud por todas las fuerças de el anima, la leuanta de la aficion de la tierra, y le da su estilo y valor, y alteza generosa, y brio para contrastar los desassossiegos de los sentidos. Y esto es

Rex fortis in medio tui: que no pedia tanto como esto Iob, quando desafió al infierno, y a los que le eran molestos en la tierra: solo dixo: *Pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me.* Si vos, Señor, me hazeys espaldas, y os poneys a mi lado, venga aliado el infierno, y conjurado con la tierra contra mi, que cierto estoy saldrè vencedor. Y si la cercania de Dios le quita a Iob el espanto, y lo haze superior a sus enemigos; estando Dios dentro de nosotros por este Sacramento, a quien podremos temer? *Non timebis malum vltra* dize el Propheta. Porque la aduersidad, la contradicion, las mudanças diferentes, los golpes de la fortuna no podran hazer mella al que todos sus bienes los tiene seguros dentro de si, no le solicitarà el desseo de los bienes de esta vida, o el temor de los males della, romperá su reposo; porque tiene dètro de si este Divino Sacramento, que guarda el sueño al que le recibe, como se viò en la pastora, que auiendo comido este fruto, se arrebatò en dulce sueño, velando la alma; y queriendola despertar las demas pastorcillas, les dize el Esposo: *Adiuro vos filiæ Hierusalem per capreas cerusque camporum, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, quoadusque ipsa velit.* Cantic. 2. Y es el caso, que las pastoras de Hierusalem eran muy dadas a la caça de monte, a cieruos i gamos, y vsauan de passadores i saetas como las de Tyro, porque erã vezinas. Y assi dixo el Poeta:

Virginibus Tyrijs mos est gestare pharetram.

Y assi el que tiene a Christo dentro de su alma, ni le alterarà la ambicion de las honras, ni el amor de las riquezas, ni la aficion de los ponçoñosos deleytes, ni la turbará la pobreza, ni le inquietarà con su hambre el grado alto de los lugares de honor, ni los enemigos en el cõ sus golpes podran hazer mella: porq̃ tiene a Dios consigo, que es el alegria verdadera de el alma, la grãdeza de sus pensamiẽtos,

tos, la riqueza verdadera, y la fortaleza que a todo lo cõtrario resiste: porq̃ si el odio o la inuidia armare los coraçones enemigos contra el, como tiene a Dios dentro de las puertas de su casa, no los teme, en las mudanças está quedo, en los espantos seguro, y en los contrastes de la vida penosa permanece ledo y firme; y esto es *Rex fortis in medio tui.* Y como es el que nos sustenta, que es la otra parte de la significacion de el vocablo *fortis*, que es ser tutor y sustentador, que este titulo le dio el Propheta Malachias: *Statim veniet ad templum sanctum suum dominator, quem vos quæritis, & Angelus testamenti, quem vos vultis.* Y donde dize *Dominator*, dize el Hebreo: *AINON*, que es lo mismo (que *sustentator*. Y assi esta fuerça de el hombre ni por armas, ni por hambre puede ser contrastada: porque el que le recibe no teme al enemigo baruaro, ni al mesmo demonio: porque por cruda que sea la guerra, aunque sea de vn maluado pensamiento (quando se lança y encoba) o vna desordenada cudicia, o el sediento amor de el dinero, que todo es guerra dentro de casa: Y assi mas graue que lo que de fuera acomete) no tiene que temer: porque como es fortaleza el mantenimiẽto Diuino q̃ el hombre recibe, da valor generoso para triunfar glorioſamẽte de toda esta bateria. Y como es sustento, que nos da vida, no turba el caso aduerso, ni la falta de el mantenimiento puede enflaquecer los brios, antes sustentado con la fuerça de este Sacramento Diuino, se vadea facil y generosamente por todo lo aduerso, y anda libre y bien animado, y seguro, sin que pueda hallar en el, asidero alguno con que dañarle la fuerça enemiga, y assi tiene paz dentro de si, y goza seguramente de los frutos de este Diuino manjar, en reposo y deleyte de Diuina y riquissima paz. Y esto es *Dominus in medio tui fortis.* Porque siendo fuerte y nuestro tutor, el nos haze la escolta, y nos defiende: *Ipse saluabit.*

Malachiæ 3.

Y dize

Y dize luego: *Gaudebit super te lætitia.* Caso raro, que siendo el alegria de el auer comulgado, de el hombre que recibe a Dios (y assi començó el lugar diziendolole a la Yglesia que se alegrase) ahora dize el Propheta, que Christo es el que se alegra. Y es assi, que si el hombre recibiendo a Christo recibe la luz de sus tinieblas, el conorte de sus desastres, el alegria de sus tristezas, mucho mas se alegra Christo: porque como lo que mucho cuesta mucho se quiere, y el quedarse Dios por manjar en nosotros le costò la vida, estima nuestra casa y morada, como casa y morada suya. Y quando está en ella, como es la aposenta dora la gracia, está Christo en la morada que edificò, y assi no solamente su virtud y su luz; sino su mismo espiritu y cuerpo habita en nosotros, y mezcla en cierta manera su alma y su cuerpo con los nuestros, y se enseñorea dellos tan intimamente, quanto es hazedero y posible. Y en esta vnion si bien el interesse es gozo y alegria nuestra, gusta tanto Christo de verse en esta Diuina vnion, que dize el Propheta Sophonias, que el es el que se goza de viuir en nosotros. Y luego trata de la vnion qne con sus fieles tiene quando debidamente le reciben: *Silebit in dilectione sua.* Que si muchos lo declaran de que entrando este Diuino Señor por este Sacramento en nosotros, oluida nuestros desafueros, y los pecados passados, y no los zahiere, mas yo hallo aqui mas misterio, que en este silencio que tiene Dios en el anima donde habita, auiendole recebido en mãjar, está como en su centro, y el silencio y reposo, y lo sereno en las cosas que deleytan, es el supremo grado de el gozo. Porque lo que se participa en bullicio, y en ruydo, y alboroto, es forçoso se turbe; porque distrae el desasosiego lo que se goza con la paz. Y como Christo por este bocado Diuino se enlaza y se vne con sus fieles, si el gozo y deleyte es de los fieles, que es tanto, que no alcança la lẽ

gua a manifestar el sentimiento, tambien goza Christo, q̃ por esso dize el Propheta: *Gaudebit super te lætitia.* Y aque lla palabra *super*, dize la admirable viveza deste pensamiẽ to, porque dize cercania y vezindad, como en muchos lu- gares de la Escritura, y no lo que suena. Y assi dixo el pue blo de Israel: *Quando sedebamus super ollas carnium:* Harto mejor estabamos en Egypto comiendo nuestras ollas, sentando nos a comer junto al tizon, donde se cuezen. Y en los Numeros: *Loquutus est super Iordanem ad Iericob.* Acercòse al Iordã, y desde alli hablò cõ Iericob. Y en el Psalmo *Super flumina Babylonis: Illic sedimus.* Y Esaias: *Beati qui seminatis super omnes aquas, mitentes pedes bouis & asini:* Feliz sementera es la q̃ se haze cerca de el agua, donde está humedecida la tierra para que la rompa la yunta del buey, o la aren jumentos, no vno y otro juntos: porque era prohibido: *Non arabis in boue & asino.* Y es frasis de Hebreos. Està la tierra junto al agua tan bien sazonada, que no solo bueyes, sino jumentos la pueden romper. Y el dezir Sopho nias: *Gaudebit super te lætitia.* Es dezir, que entrando Chri sto hecho manjar en el pechò de sus fieles, se auezina y a- cerca tanto con ellos, que se recrea y deleyta sobre mane- ra, tratando al hombre con marauillosa blandura. Porque en este ayuntamiento no solamente se hazen vno en espiri tu, mas aqui dos cuerpos se hazen vno, y los haze de con- diciones de el suyo, por estrecha y secreta manera, y los ali menta y abriga. Y assi muestra su amor Christo entrañablemente, y el hombre a Christo, y vniẽdose con nosotros imprime en nuestra alma vna semejança de si mismo viua, y vn trasunto eficaz, que en si mismas contienẽ las dos na turalezas humana y Diuina. Con el qual figurada nuestra anima, y vestida de Christo, parece a el. Y demas de esta imagen de gracia que pone Christo en nuestra alma, le dà tambien su fuerça i su vigor. Y assi apoderado de ella la

Exodi 16. Numeror. 26. Psal. 136. Deut. 22.

leuan-

leuanta, ensalçandola a grandeza tan grande, como es estar vnida con Dios, por tan alto y soberano modo, y lo q̃ haze con nuestras almas, haze con nuestros cuerpos: porq̃ por medio de la gracia que produze en el alma, haze en cierta manera semejante nuestra carne a la suya: porque estando el cuerpo de Christo vnido con nosotros, claro està, que le comunica sus condiciones: porque la carne de Christo es eficacissima, y estando aynntada con nuestro cuerpo, y hinchendo de gracia nuestra alma, comunica su virtud viuifica a nuestro cuerpo: porque cõ la abundancia de la gracia que en el alma pone, apura, y auezina, y ayunta a si mismo nuestro cuerpo. Y porque entienda el que recibe este Sacramento debidamente, como se haze vno con Dios, y como tiene vnion y vezindad mayor que la que se haze por gracia, oyga, que es punto delicado, y lleno de dulçor, y lo mas regalado de esta materia. Con lo qual se entenderà el lugar de Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.* Gozarse à Dios viendose vezino al hombre, tan vno cõ el, que no solo lo sea por vnion de espiritu, sino vno en la carne, y que la carne de el hombre sea carne de Christo y que Christo y el hombre se hallen a vna, y que pueda el hombre dezir: La carne de Christo es carne mia, y la de el hombre carne de Dios. La qual doctrina es de todos los Santos de la Primitiua Yglesia, que llaman a esta vnion Real, y substancial, y aun natural san Hilario, si bien muchos no alcançaron la grandeza de este punto, quando en sus disputas Escholasticas no descubrierõ mas que vnion por caridad: porque rebueltos con sus disputas, no tenian lugar de leer los Santos, como les passa a muchos de los que oy professan la Theologia, que contentos con los medios para saber perfectamente la Escritura santa, se les passa la vida sin verla y penetrarla, teniendo en ella Dios puestos los abismos de su saber. Mas los Santos, que como tan ver-

220

Como se haze vno con Dios el q̃ debidamẽte te recibe este Sacramento.

sados en ella, y en sus originales, nos dexaron bien escrita esta vnion sacramental, que Christo haze con su Yglesia, mediante este Sacramento: pues juntando su carne con la de su Yglesia, la haze vna consigo, y el gozo y el deleyte es el que dize Sophonias: *Gaudebit super te lætitia.*

Y antes que citemos los Santos, es bien lo diga la Escritura sagrada, de la qual sacan los santos los modos y formas de hablar. Y sea Esaias el que nos dè noticia de esta verdad, porque nunca he visto lugar de Propheta que no la enseñe, porque los que se citan son de san Pablo. Y este lugar fuera de ser graue y nueuo, dize delicadamente el pũto de la vnion, no solo por espiritu, sino por carne, y es importantissimo saberlo los fieles: porque le resisten grandemente los Iudios y los Herejes, haziendo se les imposible de entẽder, como la carne de Christo puede ser carne nuestra. Y serà les facil, si consideran primero que para el perfecto matrimonio se requieren tres cosas. La primera, los Esponsales, que se hazen por la promessa de futuro, por la qual los desposados se hazen vno en voluntad; la otra es la vnion quando por palabras de presente, los desposados se desposan. En el qual desposorio no solo se hazen vnos por voluntad (pues la de ambos es vna, pues se desposan con vn amor, y con vn querer) pero alli se da potestad a los desposados para ser señores el vno de el otro, pues por el desposorio tienẽ derecho para ello, y son vno en el poder tener lecho juntos. Lo tercero es, quando actualmente los tales son vno, y vna carne, que todo esto es menester para declarar esta vnion de Christo con su Yglesia, y todas tres cosas se hallan en el desposorio de Christo con ella. Los Esponsales por palabras de futuro, vnò los entre Christo, y entre la antigua Synagoga: porque entre Christo y los Padres de el Testamento viejo vuo estos Esponsales, porque estunieron vnidos

dos con el por amor, y desposados con fee en aquellos Sacramentos vacios, mirando desde lexos, y saludando las promessas de Chtisto, que auia de venir. Pero no se hallaron en la celebridad de las bodas, porque se dilatò la venida de el desposado Christo, y no pudieron hallarse a ellas: mas por palabras de presente se casa la Yglesia, y nos casamos nosotros con Christo en el Baptismo, donde se côtrae el matrimonio, en el qual no solo somos vno con Christo por fee y caridad, como lo fue la Synagoga antigua, sino vnos en carne, no porque alli actualmente seamos vna carne (porque no ay vnion de lo tal) pero da se nos potestad para actualmente tener vnida la nuestra con la de Christo: porque baptizados por el lauatorio de agua en el Verbo de la vida, como dize san Pablo, nos da potestad para todos sus merecimientos, y para que recibamos su Cuerpo en la Eucharistia, para que se haga esta actual vnion de la Carne de Christo con la nuestra. Y la Yglesia arredrando de si a satanàs y sus pompas, se entrega a Christo, como la muger al marido. Y como quando son vna carne por la actual vnion de Christo y su Yglesia, que se haze en el Baptismo no es actual hasta que por este Diuino Sacramento, recibiendo la Carne de CHRISTO, que es la que se consagra, y juntando la con nosotros, y nosotros con ella sacramentalmente, venimos a ser vna carne actualmente con CHRISTO, y Christo con nosotros, matrimonio Real y verdadero, no con las condiciones de los de el mundo, donde en los principios son intolerable trabajo, hastio a muchos, enfado y cansancio por estremo penoso, y en algunos dolor y arrepentimiêto. Por que es vn matrimonio este de Christo con su Yglesia, no deleyte ligero, ni de sobre haz, ni rustico, ni grossero, sino gozo biuo, deleyte maziço y substancial, con el qual se sa borea el alma, y se goza con grandeza increyble, y mantenidos

nidos con este manjar remedamos y parecemos a Christo. Y assi se consuma el matrimonio, y Cirilo le llamò a este Sacramento: *Omnium sacramentorum consummatiuum.* Ahora se entendera el Propheta Esaias: *Non vocaberis vltra derelicta: & terra tua non vocabitur amplius desolata, sed vocaberis voluntas mea in ea, & terra tu habitata. Quia complacui Domino in te: Habitabit enim iuuenis cum Virgine; Et gaudebit sponsus super sponsam suam; & gaudebit super te Deus tuus. Iurauit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis suæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis: Et si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti.* El qual lugar clara y expressamente dize esta vnion, y habla con la Gentilidad otro tiempo esteril, como dixo san Pablo citando a Esaias en el 54. *Lætare sterilis quæ non paris.* Ya desposada conmigo, no avrà quien te dè por baldon y haga vltrage de ti, diziêdo que eres paramo inhabitable, tierra esteril, muger sin hijos, y que habitas afuero de los de Cedar, o Alarbes en campaña, sin techo ni casa: porque siendo Esposa mia, tendrás casa y Republica formada. Y assi lo dixo Esaias: *In domibus habitabit Cædar.* Y Dauid: *Qui habitare facit sterilem in domo matrem filiorum lætantem.* Y no es marauilla de que se aya entrado esta bienandança y felicidad por tus puertas, porque el empleo de mi querer le he puesto en ti, dexando esteril y assolada la Synagoga, y dadole libello de repudio, y he trasladado a ti el querer y el encendimiento de amor mas viuo, y mas lleno de terneza; para que tu me retornes agradecida la buena ley y querer que se me deue, y te pueda llamar mi querida a boca llena: *Vocaberis voluntas mea in ea.* Y assi de el amor que Christo tuuo a la Gentilidad lo entiendê Hieronimo, Cyrillo, Procopio, y de el amor que la Yglesia tiene a Christo, Haymo, Hugo y Dionysio. Y assi es Hebrayssmo en los Hebreos el significar vn amor intenso por este frasis de hablar. Y es Hispanismo:

Isai. 62.

Ad Gala.

Isai.

Psal. 109.

Yo

222

Yo tengo voluntad a fulano, que es dezir que lo quiere por estremo. Y por el contrario no tener volũtad es aborrecer. Y assi dixo por Malachias: *Non est voluntas mea in vobis.* Realmente no os quiero bien. Y en los Prouerbios: *Abominabile Domino cor prauum: & voluntas eius in ijs, qui simpliciter ambulant.* Aborrece Dios grandemente el coraçõ tay mado, el traciſta, el que con mañas consigue lo que pretẽde: mas el amor que Dios tiene lo mueſtra a los ſenzillos. Y auiendo dicho que ſu Eſpoſa es el depoſito y banco de ſu querer, dize luego: *Et terra tua inhabitata*, que el Hebreo en lugar de *habitata* dixo *BEHHVLAH*, la qualvoz en Latin es *Maritata*. Y aſsi trasladan la Tygurina, Vatablo, y Pagnino en la Anotacion marginal. Y ſan Hieronimo en el capitulo 54. de Eſaias pone la miſma palabra Hebrea, y Symacho, y Theodocion en lugar de *Habitata*, puſieron, *Cohabitata*, que es proprio de los deſpoſados el cohabitar. Y aſsi con admirable viueza va tratando el Propheta los deſpoſorios entre Chriſto y ſus fieles, y aſsi dize: *Complacuit Domino in te, & terra tua inhabitabitur.* Toda la dulçura regalada de mi condiciõ, y el amor encendido mio, le tengo pueſto en ti con grandiſsimo deleyte. Pero que marauilla, ſi tengo nueua Eſpoſa? Que donde dize: *Terra tua inhabitabitur*, trasladan otros, *Maritabitur*. Y proſigue declarando todo lo que emos dicho, poniendo vna tacita comparacion: dixe tacita, porque los Hebreos quando quierẽ amplificar y engrandecer alguna coſa, ponen la comparacion ſin nota de ſemejança, como en el Pſalmo: *Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi ſui* Quiere dezir: Aunque es grande preſidio eſtar guarnecida de montes, y de cumbres altas vna Ciudad, mas vale el amparo de Dios que los ſitios inexpugnables. De la miſma manera dize Eſaias: *Habitabit enim iuuenis cum virgine, & gaudebit ſponſus ſuper ſponſam, & gaudebit ſuper te Deus tuus.* Gozarſe ha el

Malachiæ 1.

Prouerb. 11.

jouen

jouen desposado con su Esposa. Pero son essos gozos rusticos, y aldeanos, son mucho mayores los de Christo con su Yglesia: porque allegandose a ella, y morando en ella la vivifica, y recrea, la entretiene y deleyta, la enciẽde, y enamora, y la haze entre si y con el vna misma cosa: porq̃ anudado con lazo dulce Christo al alma de sus fieles con marauillosa blandura, y por secreta y estrecha manera se haze vn cuerpo con nosotros por medio de la gracia que causa en el alma, donde se consuma perfectamente el matrimonio entre Christo y sus fieles, que son su Yglesia. Y que hable el Propheta de este Divino desposorio, que por medio de este Sacramento se celebra, lo dizen claramente las palabras que se siguen: *Iurauit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis suæ. Si dedero triticum tuum vltra cibum inimicis tuis, & si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti, quia qui congregant illud comedent & laudabunt Dominum, & qui comportant illud, bibent in atrijs sanctis meis. Transite portas. Præparate viam populo, planum facite iter, eligite lapides, eleuate signum. Dicite filiæ Sion: Ecce Saluator venit, ecce merces eius cum eo, opus eius coram illo.* Iurò estando desposado con su Yglesia, que no le faltaria sustento sustancial, el Pan y el Vino sacramentado, porque este mantenimiento es el consumatiuo de el matrimonio, y no puede faltar hasta que el mundo se acabe: porque con el y por el estarã siempre abundantes los positos y alholies de la Yglesia. Y como le menospreciaron los Iudios poniendo le en vna Cruz. *Mittamus lignum in panem eius.* Iurè, Esposa mia, por la fuerça de mi braço, que no auian de comer mi Carne, ni beuer mi Sangre los que rabiosamente la derramaron, hasta los postreros dias que me conozcan, que esso es *vltra*. Y assi como hijos agenos, que lo quisieron ser mas de Cesar que mios, es bien que queden desheredados de este summo y grande bien. Pero los que me llegan a si, y me çomẽ

(que

223

(que esso es *qui congregant illud comedent*) y reconocidos de este beneficio, se derramarán en alabanças por tan singular merced. Y está vinculado el hazimiento de gracias a este Sacramento, como dixo David: *Saturabuntur, & laudabunt Dominum.* Y luego dize: *Et qui comportant illum*, y la palabra *comportare*, es lo mismo que *in me manet, & ego in illo* Y como el primer desposorio se hizo entre Christo y sus Apostoles el dia que los hizo Sacerdotes, y consagró el pã y el vino, y les dió en ambas especies Cuerpo y Sangre en bebida, dize: *Et bibent in atrijs sanctis meis.* No porque sea forçoso comulgar los fieles en ambas especies, porque les está prohibido a todos, solo a los Sacerdotes les es dado, y es prerrogativa, y excelencia suya comer y beber en el Altar. Y con esto no se diminuye el favor ni el amor que Christo tiene a los demas, porque recibiendo vna especie, lleua consigo el cuerpo de Christo, y en el su Sangre, con todas sus riquezas y bienes, como si se recibiera en entrãbas especies. Y para el recebimiento de este grande Esposo, para que no aya cosa que divida ni aparte la vniõ sobrana, que Christo entra a hazer con nosotros, y para que no halle estoruos, y entre libremente, dize que le adereçẽ las puertas, que son los sentidos, que entren y salgan por ellas, sujetandolos a la razon, allanando los caminos otro tiempo agros, quitando las piedras, y los estropieços, que todo esto es la disposicion que deue tener el fiel para que Dios entre en su alma, y en su cuerpo: porque se ha de hallar Dios en el como su esposo con sus aueres, y riquezas: *Dicite filiæ Sion: Ecce saluator tuus veniet, ecce merces eius cum eo, & opus eius coram illo.* Y pone aquella palabra *Ecce*, para que aduierta el fiel, que si se hallò Christo en el vientre Virginal de su Madre, Dios hecho hombre, se entra en su estomago, a fuero de desposado, con mayores galas, y mas bizarros adereços que estuuo en el vientre de su Madre;

porque

porque si alli estuuo Dios hecho hombre, fue sujeto a dolores, passible, a pobreza, y a otras cosas mil de pena, y de afrentas, y de muerte; mas quando entra sacramentado a desposarse, entra galano, bizarro, glorioso, inmortal, resplandeciente, agil, y ligero, con todas las riquezas que ganò en la Cruz, hecho y derecho Saluador, que goza de el triunfo que de sus enemigos alcãçó, por no finibles siglos, y de los despojos que le quitò a Lucifer, que somos los redimidos, principalmente los predestinados, esta es la obra por excellencia suya: *Ecce Saluator tuus venit, merces eius cũ eo, & opus eius coram illo.* Y no se entra solamente a viuir en nuestra comarca o barrio, sino dentro de nosotros, para que estando conuenientemente dispuestos con marauillosa virtud, santifique el alma, poniendo en ella abundancia de gracia, y vniendose con ella, vnirse con nuestro cuerpo, produciendo salud y vida cò su espiritu en el alma, ayũtando tambien su Cuerpo, porque el desposorio de Christo con nosotros, es hazer vno su anima con la nuestra, y su Cuerpo con el de sus fieles con amor excelente, y sobre todo encarecimiento estremado: para que recibiendo vn singular y solo manjar, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo Diuino: para que ayuntandose cõ nuestros cuerpos, y espiritus, los califique y acondicione conforme a su Espiritu y Cuerpo, q̃ es la mayor vnidad que se puede hazer entre cosas tan diuididas y apartadas de suyo.

§.

Declarase que vnion

YPorque es razon, y aun fuerça, el dar a entender como se haze esta vnion de Christo con nosotros, no solo de su espiritu con el nuestro, sino tambien de su Carne glorioſa con la nuestra, de manera que sea verdad dezir q̃ nuestra

nuestra carne es Carne de Christo, y nuestros huessos por por el consiguiente: porque si entre nosotros y Christo ay (como queda dicho) vnion perfecta, y matrimonio consumado, forçoso es sepa el Christiano esta verdad, que la experimenta el que debidamente recibe a Christo, y es bien sepa lo especulatiuo como sabe lo practico, y el que indignamente le recibe es bien que conozca el agrauio que haze a Dios, y el daño a su salud, pues teniendo presente a Christo en su estomago, que es Fuente de vida, por no juntar su carne con la de Christo debidamente, recibe la muerte, el afan, el desmedro, y el achaque doloroso, antes que venga a manos de la muerte. Y para que sepa los bienes q̃ pierde quando no interuiene la gracia, por razõ de la qual se produzen mil buenas calidades en el alma; y la Carne de Christo llegada debidamẽte a la nuestra, causa en ella frescor y templança, santidad y pureza, es bien declarar que vnion es esta, y como se haze que sean vno Christo y sus fieles, real y verdaderamente. Y para declararlo se ha de advertir lo que dize Santo Thomàs, que el amor lo que por su naturaleza pretende, es la real vnion de los que se aman en la manera que les es posible. Y assi declara a San Augustin quando dize que el amor es vna juntura que junta a dos, y pretende siempre allegar y vnir al amante con la cosa que ama. Y assi dize el Doctor Angelico: *Quod enim dixit copulans, refertur ad vnionem affectus, sine qua nõ est amor. Quod verò dixit copulare intendens, pertinet ad vnionem realem.* Admirables palabras, y el fundamento principal de esta verdad, porque el amor quando allega y junta a dos, es por el afecto y amor que se tienen, y lo que pretende el amor no es solo esto, sino que se auecinen i alleguen tanto, que se haga la vnion real, y se comuniquen los que por solo el afecto eran vno. Lo qual es claro en el exemplo que queda puesto de el matrimonio entre dos desposados, que primero

es esta de Christo sacramentado con el q̃ dignamente le recibe.

Prima secundæ, q. 28. art. 1. in corpore ad 2. 8. de Trin. cap. 10.

primero se aman y quieren, y aquel es amor por afecto y voluntad de ambos a dos, siendo la visagra que los junta, el amor: mas la vnion real es, quando diuididos, no en la voluntad, que es vna en ambos, sino en los cuerpos, quando estos se hazen vna carne, es consumado y perfecto el amor. Y assi declara Santo Thomás el dicho de Aristopha-
2. Politic. cap. 2. nes, que lo cita Aristoteles, el qual dezia: *Talem esse amorẽ ex se, vt virtute illius, si fieri posset, ex ambobus amantibus fieret vnus: Quia verò hoc impossibile est, amor quærit re ipsam vnionẽ, quæ conuenit & decet.* Esta es la naturaleza de el amor, y lo sustancial de el, hazer si pudiesse ser, de dos que se quieren bien, vno. Y como esto es imposible, porque estan desatados y diuididos, busca el lazo apretado, que es la vnion, que es mas decente y conuiene, y este es el principal efecto y lo cõsumatiuo perfecto de el amor, y su quinta essencia, como si dixessemos, en su vltimo y perfectissimo grado. Y aludiendo a esta Philosophia San Iuan Chrisosto-
Homi. 46 in Ioan. mo, dixo: *Cùm enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit, vt corpus cum capite vniretur: Hoc enim ardenter amantium est.* Y auia precedido: *Non solum per dilectionem, sed re ipsa in illam carnem conuertamur, per cibum id efficitur, quem nobis largitus est.* Bizarro original para assentar la real y verdadera vnion de el Cuerpo de Christo con el nuestro, que no es solo por afecto y voluntad, sino por expressa cercania, y vnion, por la qual el Cuerpo de Christo junto con nuestra carne, es vno con ella. Y claro está que no se llaman dos vno, por solo el amor que se tienen los que bien se quieré, mas llamanse vno quando se allegan con vnion, entonces no se dizen dos, sino vna carne, como dizo San Matheo
Matth. 19 tratando el caso: *Itaque iam non sunt duo, sed vna caro.* Y San
Ephes. 5. Pablo: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo & de Ecclesia.* Pero no se ha de entender, que la vnion sacra-

ment

mental se haze solo por afecto de amor, ni por espiritu, ni tampoco por la vezindad y cercania que tiene el Cuerpo de CHRISTO con nosotros quando le recebimos. Porque si assi fuesse, el que indebidamente le recibe, tendria vnion con CHRISTO, no pudiendo la tener, faltando la juntura que los junta, que es la Gracia y Charidad, de la qual nace el encendimienro viuo de el amor. Y de la manera que los desposados no son vno en carne, sino es que primero precede el afecto y el amor de la voluntad, el qual es el mineral de donde se deriua la vnion que en los cuerpos se haze: De la misma manera passa en la vnion sacramental, guardando la soberana decencia, y la santidad que esta vnion causa, la qual tiene por origen el amor y charidad q̃ ay entre Christo y sus fieles, y la vecindad y vnion que la Carne de CHRISTO haze con la nuestra, que por razon de la gracia que este manjar pone en el alma, tiene fuerça vnitiua de juntar el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro. Y assi dixo San Pablo: *Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi. Tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit.* 1. Corinth. 16. Donde claro se vee que somos miembros de Christo. Y si el vehemente amor que los desposados se tienen, con la juntura de ambos haze vna carne, y queda consumado el matrimonio, la charidad de CHRISTO no solo nos vne con Christo, y el mismo en especies de Pan y vino entra, y está en nuestra carne, para alimentarnos espiritualmente, y esta cercania y conjuncion no solamente es vecindad entre nuestro cuerpo y el de Christo, sino vnion por el intimo afecto y amor que el Cuerpo de Christo, estando dentro de nuestra carne (auiendo le recebido por modo de comida) obra en nosotros. Y como el marido auiendo hecho vna carne la suya y la de su muger, la estima y trata como propria, porque la intima comunicacio

esto pide, como dixo San Pablo: *Qui suam vxorem diligit seipsum diligit. Nemo enim vnquam carnem suam odio habuit.* Quien ama a su muger, no ama lo tercero ni apartado, sino a si mismo: porque la carne de su Esposa no solo por afecto y amor, sino por estrecho nudo de cercania son vno. De la misma manera CHRISTO despues que le recebimos como manjar de vida, con amor entrañable, estando en nosotros no solo por cercania, sino por amor, trata y estima nuestra carne como propria, como carne de su carne, y huessos de sus huessos. Y la causa principal es la charidad y amor, que como consumado y perfectissimo, haze que CHRISTO con nuevo titulo estime nuestra carne y nuestros huessos como proprios. Y esta vnion no es natural, sino mistica y moral, ni tampoco se mezcla ni confunde con nuestra carne, de manera que todo CHRISTO estè estendido a la manera que la cera quando se amassa y junta con otra, se derrama, y penetra hasta las mismas partes de la cera cõ quiẽ se mezcla. Y si los Padres, Cirylo Alexãdrino vsan de este exemplo, para aueriguar la verdadera vnion que ay entre CHRISTO sacramentado, y sus fieles leales, que le reciben, y digan: *Sicut enim si quis liquefactæ ceræ aliam ceram infuderit, alteram cum altera commisceat necesse est: sic qui Carnem & Sanguinem Domini recipit, Cum ipso ita coniungatur, vt Christus in ipso, & ipse in Christo inueniatur.* Y San Chrisostomo: *Cum enim suum in nos amorem indicare vellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit.* Pero estos Santos no quieren dezir que se mezcla CHRISTO a la manera que la cera por todos los poros y partes de el hombre. Lo que quisieron aueriguar fue la amorosa y tierna cercania de la Carne de CHRISTO con la nuestra, que es tanta, que es consumada y verdadera vnion: mayor que la que

Lib. 4. in Ioan. cap. 17.

Homi. 46 in Ioan.

ay entre los afectos y voluntades. No vnion natural, como le llama San Hilario, que no se deue entender como suena, porque de nuestra carne y la de Christo naturalmente no se haze vna carne con vnion phisica, como se haze de dos aguas que se ayuntan, o dos ceras que se continuan, y allegan; ni tampoco son vna carne la de Christo y la nuestra por conuersion, que la nuestra se conuierta en la de CHRISTO, y la de Christo en la nuestra: como passa en el mantenimiento, que se conuierte en la substancia de el que le come; Llamale natural vnion san Hilario, porque camina esta vnion imitando quanto puede a la que ay entre las Personas Diuinas. Y como la vnion de la Essencia Diuina con las Personas es naturalissima, y la mayor de las vniones, para dezir san Hilario, que era mayor vnion la de la Carne de CHRISTO cõ la nuestra, que la de la Gracia, que es por afecto de voluntades, por esso dixo que era natural. Y assi dixo: *Cum nobis in se manentibus ipse maneret in patre, & in patre manens maneret in nobis, & ita ad vnitatem patris proficeremus. Cum qui in eo naturaliter secundum natiuitatem ineſt, nos quoque in eo naturaliter essemus, ipso in nobis naturaliter permanente. Quod autem in nobis naturalis æquum ita sit, ipse testatus est: Qui edit carnem meam, & uibit meum sanguinem in me manet, & ego in eo.* En el qual lugar auerigua san Hilario contra los Arrianos, que no ay vnion sola de afecto y voluntad entre las Personas Diuinas, sino natural y substancial. Y prueualo, porque es mayor vnion la que ay entre la Carne de Christo y la nuestra, que la que tenemos por Gracia. Y siendo esto assi, que estamos vnidos por vnion sacramental con CHRISTO, vamos por ella imitando a las Personas Diuinas, cuya vnion es naturalissima. La nuestra no es accidental, sino substancial, que quiere dezir, de la sustancia de Christo con la nuestra. Y

a esta llama natural san Hilario, como lo declarã admirablemente Guidmundo y Algero. (Estan ambos en el quinto Tomo de los antiguos Padres.) Y porque mejor se entienda este lugar de san Hilario, y aya mas conocimiento de esta vnion, y que es CHRISTO habitar por gracia en nosotros, y por este Diuino Sacramento, es bien que entienda el que leyere este Discurso, el lugar de San Iuan: *In illo die cognoscetis quia ego sum in Patre meo, & vos in me, & ego in vobis.* Quando yo resuscite (dize Christo) os embiarè la Persona de el Espiritu santo, y entonces conocereys tres cosas. La primera, que yo estoy en mi Padre, porque soy Dios como el, de su misma substancia, y conocereys que vosotros estays en mi, y yo en vosotros. Conocereys el Misterio de mi Encarnacion, por el qual sabreys que mi naturaleza humana està vnida a mi Diuinidad, y que la leuantè a cumbre de tanta grandeza, que la allegué a mi Persona, y la vñi con vnion hypostatica. Por la qual vosotros por admirable modo estays en mi, porque contengo y encierro (por ser hombre Dios) todos los hijos de Adam, por virtud y manera inefable. Entonces conocereys el efecto admirable de mi Encarnacion, que es la Gracia de el Espiritu Santo, por la qual soys trasladados en forma nobilissimà y honrosa, dando os libertad de vuestro antiguo captiuerio, a buena y dichosa suerte de libertad, dando os titulo de hijos de Dios. Y por razon de esta Gracia soberana, sabreys que habito en vosotros por afecto y amor. Por estos tres Misterios, de la Trinidad, Encarnacion, y Redencion, conocereys con perfecta fee quan de otra manera està el Hijo de Dios en el Padre, que lo estamos nosotros en el, y el en nosotros: porque el Verbo està en el Padre por la vnion de su Diuina Essencia, nosotros en el Verbo por razon de la naturaleza humana que està en

Lib. 3. contra Berẽg. libro. 1. de Sacramentis cap. 3.

el,

227

el, la qual nos contiene como nuestro original principio, y Christo està en nosotros por razon de el espiritu y gracia, que es el efecto de la Redencion. Y de esta manera se vne Dios y habita mediante la Gracia con los justos, y sus fieles leales; y de esta vnion y habitacion habló San Iuan quando dixo: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Porque entrando la gracia en el alma, que es la aposentadora de Dios, viene Dios a ella, y obra y produze efectos Diuinos, y la viuifica y alienta, y la haze semejante a si, y la haze viuienda felice en vida surta, y llena de reposo. Y esto es vnirse Dios por gracia y por afecto, y el ser participes de la Diuina naturaleza. Mas fuera de esto ay otro modo de habitar Dios en nosotros, que es por el Sacramento de el Altar, en el qual se nos da en comida y bebida su Cuerpo y Sangre, para augmentar la primera gracia recibida, y para sustentar la vida Espiritual, y conseruarla con sunmo gozo y deleyte por estremo regalado, recibiendo el Cuerpo de CHRISTO a modo de espititu, y aposentandole en el alma, el qual se vne con ella Y por medio de este Cuerpo sacramentalmente comido, participamos de su alma, y de su vida, y de su ser y Diuinidad. Y assi no sola el alma es habitacion de CHRISTO, sino tambien el cuerpo, que lo quiso Dios ennoblecer, y darle virtud para que fuesse morada suya vniendose con el, haziendole capaz de la vida eterna, y de glorioſa inmortalidad. Y assi quando Santo Thomàs dize que el principal efecto de este Sacramento es dar vida eterna, no se ha de entender solo de la vida eterna de el alma, sino juntamenre de la de el cuerpo, como lo declarò Irineo. Y porque acabemos este largo discurso, es menester boluer a el lugar de Sau Iuã, en el qual habla con su Padre Etetno: *Non pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt, vt omnes vnum sint, sicut*

tu pater in me,& ego in te,vt & ipsi in nobis vnum sint, & ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum sicut & nos vnum sumus. Ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum. Padre Eterno ruego os q̃ yo y los mios seamos vna misma cosa, assi como yo soy vna cosa con vos. Y no son vna cosa el Padre y el Hijo solo; porque se aman (que este fue el desatino de Arrio) ni porque son en pareceres y decretos conformes, sino tambien porque son de vna naturaleza. Y assi el Padre habita en el Hijo, y el Hijo vive en el Padre, y es vn mismo ser y viuir el de ambos. Presupuesta esta verdad, si solo habitára en nosotros Dios por gracia y caridad, no tenia la comparacion, que CHRISTO puso el lleno que quiso significar: porque el ser vnos con CHRISTO, si solo fuera mos por la vnion de la gracia, y no quedára vnido su Cuerpo al nuestro, no corria enteramente la comparacion. Y assi para que sea la semejança perfecta, conuino fuessemos en el alma y en el cuerpo vnos, quanto es hazedero y posible; y la razon pedia, que siendo nosotros en personas muchos, y por razon de que habita vn mismo espiritu en nosotros, y porque nos mantiene vn vnico y singular manjar, el qual es el Cuerpo de Christo consagrado, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo, como dixo San Pablo: *Vnum corpus multi sumus, omnes qui de hoc pane participamus.* Y assi vnidos en vn anima y cuerpo, recibamos los bienes de ambos a dos, que es gracia e inmortalidad, Y declaró San Iuan esta vnion de el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro, con admirable gala, diziendo: *Et ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus, ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum.* Despues que rogó CHRISTO a su Padre que hiziesse a los fieles vnos entre si, y los vniesse con el Padre y con el Hijo, la qual vnion auia de hazer

el

el Espiritu Santo, añade diziendo: Yo les di la claridad que vos, Padre Eterno mio, me distes como hombre, que es la Diuinidad, que la recibiò CHRISTO por la vniõ hypostatica, y esta Diuinidad vnida a su Carne, la qual nos diò por medio de este Sacramento, el qual ya estaba instituydo quando CHRISTO dixo esto. Porque la vnion por gracia ya la auia pedido, la que faltaba era la vnion de su Cuerpo con el de su Yglesia. Y assi dixo: *Ego in eis.* Quiso dezir: Comiendo me mis fieles, por mi Carne comida, y por mi Sangre bebida, estoy en ellos, no solo con mi espiritu, sino con mi Carne y con mi Sangre, estoy vnido a ellos, y vos Padre Eterno mio estays en mi, porque en mi Carne y Sangre està vuestra Diuinidad vnida. Y si la Diuinidad està en la Carne; y la Carne de Christo està en los hombres, por medio de ella està tambien la Diuinidad. Donde infiero, que quien tiene la Carne de CHRISTO dentro de si, tiene la Diuinidad de Dios. Y assi se hazen vno con Christo cabal y perfectamente, y se consuma el matrimonio de la Carne de Christo con la nuestra, con vna delicada vnion, y moral, con la qual nuestra Carne es la de CHRISTO, San Dionisio Areopagita tratò de entrambas vniones, de la Hypostatica y sacramental, diziendo; *Quod vnum simplex, & occultum est in Iesu Diuinissimo Verbo humanitatis nostræ assumptione, pro sua erga nos benignitate exiuit.* Y luego dize: *Et nostri secum communionem, quæ vnum facit benigné procurauit ea quæ in nobis humilia sunt, cum diuinissimis eius summé coniungens; si tamen nos vt membra corpori conuenienter coaugmentemur.* Donde auiendo tratado como el Verbo juntò a si con lazo hypostatico nuestra naturaleza, luego tratò como por este Diuino Sacramento nos juntò a si, no desdeñando nuestra miseria, y viuienda vil, nos juntò consigo con la mayor juntura, y mas apretada que se pudo hallar, no so-

lo

lo haziendo nuestra alma vna con la suya, por gracia, sino nuestra carne suya por este Sacramento, no que se haga vna substancia misma con el, sino que la acondiciona, y le comunica su virtud, y le trasspassa en si todo, y le muda, y le buelue semejantemente inmortal. Y si el amor, como hemos dicho, es vnidad; quanto es mejor y mayor la vnidad, tanto es mas excelente el amor. Y quanto mas particulares fueren las maneras de ser vno mismo, tanto es mayor y mas excelente el amor, y tanto se tendrán mas encendido querer. Y porque en nosotros ay carne y espiritu, y si a nuestra alma ayunta Christo la suya, poniendo en ella su semejança, y comunicandole su vigor, y derramando por ella su espiritu mismo, por marauilloso modo, con juntura estrechissimamente amorosa, le da movimiento, y su vigor y su fuerça viua, y la figura y concierta, para que sea vna imagen suya. Y sino se ayuntára tambien con nuestros cuerpos por este Sacramento, no sevniera por todas las formas posibles. Y assi no quedàra engrandecido y hecho estremado y heroyco el amor que CHRISTO nos tuuo, pues pudiendo vnirse en carne con nosotros, lo dexò de hazer. Y preciandose Dios de ser en todo lo que haze cabal y perfectissimo, principalmente importando que se haga para vn fin tan grandemente importante, como es hazerse vno con su Reyno, Reyna dètro de sus vassallos, haziendolos vno cõsigo, no solo por caridad (que el Espiritu suyo en nuestros coraçones derrama) sino tambien en la manera de el ser, no solo en la de el alma, sino en la del cuerpo, para que seamos todos vnos, que es la mayor vnidad que pensar se puede en cosas tan apartadas. De la qual resulta vn summo, inmenso, y dulcissimo deleyte, que trasspassa toda el alma, y la leuanta enteramente sobre si misma, y espira amor, terneza, y otras prendas mil de bienauenturado dulçor,

y el

229

y el cuerpo le da abundancia de gozo, no grossero, ni tosco, ni mezclado con tristeza, ni breue, como los de el mundo: porque este gozo no tiene limite, y sobre puja sin ninguna comparacion a todo lo que al mundo recrea; porque este nudo de amor, que enlaza al Cuerpo de Christo con el nuestro, es en dulce estrecheza no comparable con los gustos de el mundo: porque essos son regateados y escasos, este es en alegria, y en intimo bien abundante, pues al fin todo el hombre con anima y cuerpo, abraçado con el anima y Cuerpo de CHRISTO con estrecha vnion, partitipa glorioſamente de sus amorosos abraços. Con lo qual ni la naturaleza con sus necesidades, ni la tirania y crueldad con sus atrozes crueças, no podrá priuar al hombre de este deleyte. Y assi en la Primitiua Yglesia a los encarcelados por CHRISTO les daban los fieles este Soberano manjar, y era tanto el gozo de tenerle dentro de si, que con demonstraciones valientes desafiaban a los cuchillos, y a los fuegos, y a los enemigos, desseando ofrecer su sangre por CHRISTO. Y porque recojamos las velas, y demos fin a este Discurso, trata la vnion de Christo con nosotros el Eclesiastico en el capitulo primero, en vnas palabras por estremo gustosas: *Radix sapientiæ cui reuelata est? Astutias illius quis agnouit? Multiplicationem ingressus illius quis intellexit? Ipse creauit illam in Spiritu sancto, & vidit, & dinumerauit, & mensus est, & effudit illam super omnia opera sua, & super omnem carnem secundum datum suum præbuit illam diligentibus se.* La rayz de la sabiduria quien la sabe y la alcança como ella es? Porque Dios es su origen, y el minero de donde ella se deriua y nace, las astucias sagaces de esta sabiduria, que entendimiento podra ser capaz para entenderlas? La multitud de entradas que esta sabiduria ha hecho en el mundo quien podra contarlas? El Altissimo Señor

Criador

Criador de todo, sentado en su Throno, Señor vniuersal, el la crió en el Espiritu Santo, y la hizo visible, y la ciñò, y hizo que se pudiesse abarcar, siendo por eternidades incomprehensible, y la derramò sobre todas sus obras, y sobre toda la perfecta carne, y no le quedò a Dios mas que dar. En el qual lugar (si se mira como yo miro la Escritura) esta representado al viuo este misterio, porque es el Sacramento de las dulces y galanas inuenciones de Dios, que a estas astucias, y inuenciones de amor les llamò Esaias: *Notas facite in populis adinuentiones eius. Exulta & lauda habitatio Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel*, que en la fuerça de el Hebreo es estar Christo vnido con nosotros con su Cuerpo y Espiritu. Y assi dixo vn docto declarando estas palabras: *O sacrum commercium! O immaculatum thorum & cœleste connubium, in quo participes Christi, & Diuinæ substantiæ eius, & membra corporis eius, & de carne eius, & de ossibus eius, cœlestes & immortales sancti, & immaculati per communicationem suæ vtriusque naturæ effecti sumus.* De estas inuenciones de amor habla el Ecclesiastico, y dize: Quien podrà contar las admirables entradas que hizo esta sabiduria? Y para que no entendiessemos que hablaua de la Sabiduria Eterna, que es el Verbo solo, sino de la Sabiduria criada, que es Christo en quanto hombre, de la qual dixo San Pablo: *Factus est nobis sapientia, sanctificatio, & redemptio*; dixo: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto*, que es lo que dixo MARIA a el Angel, quando le preguntò examinandole, si era de luz: *Quomodo fiet istud, quoniam virũ non cognosco?* Respondiò le el Angel lo que MARIA sabia mejor que el, que no seria por consorte humano lo que auia de concebir, sino por obra dè el Espiritu Santo, y virtud de el Altissimo: *Spiritus Sanctus superueniet in te*, y el Ecclesiastico: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto.* Y assi fue el Verbo visible y el incompre

Isai. 12.

Arias Mõtano folio 291.

230

comprehensible contenido en tan breue sito, qual es el de el hombre. Y derramó esta sabiduria criada sobre todas sus obras, que es dezir, que Christo fue el principal de todas las criaturas, y el primogenito de ellas, y sobre todas la derramò sobre la carne perfecta, esto es, *Super omnem carnem.* Y el que entrò en el Parayso, y sentenciò al hombre, y a Lucifer, y al pecado, y el que entró en las nubes, y anegò el mundo con vniuersal Diluvio, y el que entró en el mar, y anegò los Gitanos, y sacò su pueblo a libertad, y el que entrò en el exercito de el Assyrio, y matò ciẽto y ochenta y cinco mil, y el que entrò en el Sinay, y amedrentó su pueblo, y dió la ley, y el que hizo otras mil entradas en el mundo, que esso es: *Multiplicationem eius quis intellexit?* Este Señor entrò en el vientre de MARIA, y saliò hecho hombre, para derramarse entre los hombres en especies de Pan y de Vino, que son los atenores, por los quales entrando Christo en nuestro estomago, da virtud a nuestras almas, y vigor de inmortalidad a nuestros cuerpos, juntandose con nosotros, dando nos descanso, y deleyte, y vida, *Secundùm datum suum.* No le quedò a Dios mas que dar, porque enseñoreado de esta manera perfectamente de todos, nos dà lo necessario, y nos sustenta en vida, y nos gouierna sin contienda, y nos da aqui gracia, y al cuerpo prendas de inmortalidad de gloria, &c.

SERMON

PREDICADO EN LA CIVDAD DE ALCALA LA Real, en el Conuento de nuestra Señora de Consolacion, del Orden de Penitencia Tercero de nuestro Serafico Padre san Francisco, en las honras que el mismo Conuento hizo por el Rey nuestro señor don Felipe Tercero a diez y ocho de Iunio de mil y seyscientos y veynte y vno.

POR EL PADRE FRAY CYPRIANO de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en el Conuento de san Antonio Abad de la ciudad de Granada.

DIRIGIDO AL DOCTOR IVAN DE Lara y Castro, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

CON LICENCIA,

Impresso en Granada, Por Martin Fernandez Zambrano,
Año M. DC. XXI.

Reg. nº. 97

SERMON

PREDICADO EN

LA CIVDAD DE ALCALA

Real, en el Conuento de nuestra Señora de Consolacion, del Orden de Penitencia de nuestro Seraphico Padre San Francisco, en las Honras que el mismo Conuento hizo por el Rey nuestro Señor don Felipe Tercero a diez y ocho de Junio de mil y seyscientos y veynte y vno.

POR EL PADRE FRAY CYPRIANO de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en dicho conuento de San Antonio Real de la ciudad de Granada.

DIRIGIDO AL DOCTOR IVAN DE Lara y Calvo, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

CON LICENCIA.

Impresso en Granada, por Martin Fernandez Zambrano.

Año M.D.C.XXI.

POR comission del señor Doctor Bernardo Aldrete, Canonigo de la santa Iglesia de Cordoua, Prouisor y Vicario general de Granada y su Arçobispado, &c. He leydo este Sermon del Padre fray Cypriano de Santa Maria, Lector de Sãta Theologia en su Conuento de san Antonio Abad de Granada, que predicò en Alcala la Real en su Conuento de nuestra Señora de Consolacion, a las honras del Rey don Felipe Tercero nuestro señor, que Dios tiene en su gloria, y hallo q̃ es Sermon docto, exemplar, y ponderado con mucha cordura y cõformidad en todo, assi en doctrina de Fè, como de costumbres, sin contener disonancia alguna porque no se pueda imprimir, antes serà muy de prouecho al seruicio de nuestro Señor, y enseñãça de los Fieles, y en todo digno de su autor, a quien es justo se le dè la licencia que suplica.

El Doctor Iuan Ximenez Romero.

LICENCIA.

NOS el Doctor Bernardo de Aldrete, Canonigo de la Santa Iglesia de Cordoua, Prouisor y Vicario general deste Arçobispado, &c. Por la presente damos licencia a qualquier Impressor desta ciudad, para que imprima este Sermon del Padre fray Cypriano de Santa Maria, Lector de Santa Theologia en su Conuento de san Antonio Abad de Granada, que predicò en Alcala la Real en su Conuento de nuestra Señora de Consolacion, en las honras Reales de su Magestad. Dada en Granada a diez y nueue dias del mes de Iulio de mil y seyscientos y veynte y vn años.

Doctor Bernardo Aldrete.

Por mandado del señor Prouisor.
Iuan Rodriguez, N.

AL DOCTOR IVAN DE LARA y Castro, graduado en el Insigne Colegio mayor de Cuenca de la Vniuersidad de Salamanca, Abogado de los Reales Consejos, y Alcalde mayor de la Ciudad de Alcala la Real.

AVNQVE deuiera acobardarme poner en execucion el particular gusto que V.m. mostrò, en querer corriesse por su quenta el sacar a luz este Sermon que predique en las exequias de su Magestad, por auer salido otros predicados en la misma ocasion de Predicadores tan insignes, que su nombre solo bastaua para calificarlos, quando no lo hiziera su grauedad de pensamientos, y admirable erudicion; con todo esso, el desseo de mostrarme grato a vn fauor de valde ofrecido, me ha dado animo para vencer todas las dificultades que de ordinario se ofrecen a los que sacan la muestra de su ingenio, sugetandola a la censura de tanta variedad de pareceres en que suelen repartirse aquellos a cuyas manos viene; pero todo es probar ventura, y assi quiero hazer prueua de la mia, prometiendome grandes esperanças de que ha de ser muy felice, estriuando en el amparo que fio tendran en V.m. las primicias de mi entendimiento, cuyas faltas supliran con su piedad los que por ellas passaren los ojos; y quando en los suyos no hallaren gracia, basta para mi satisfacion el auerla hallado en los de V.m. cuya erudicion y letras resplandecen con rara sutileza de ingenio, si bien no premiado con las creces y aumentos que merecen la calidad y luzidos estudios de la persona de V.m. a quien el cielo guarde, y en todo prospere, &c.

Fr. Cypriano de Santa Maria.

2 3 3

Iustus autem si morte præocupatus fuerit, in refrigerio erit. Senectus enim venerabilis est non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata. Sapientiæ 4.

TODAS las cosas (dize el Espiritu Santo) tienen su tiempo: *Omnia tempus habent.* Tiempo ay dedicado a las lagrimas, a las justas muestras de pena, de dolor y sentimiento: *Tempus flendi.* Y tiempo ay tambien dedicado al gozo, jubilo y alegria: *Et tempus ridendi.* Quien leuantare los ojos, y los pusiere en este espectaculo; quié esparciere la vista por este teatro funesto y triste, juzgara el admirable engaze y conneccion que tiene con el tiépo presente, en el qual celebramos las exequias del mayor Monarca y Potentado del mundo, esclarecido Rey y señor nuestro Filipo tercero, a quien quadra admirablemente el nombre de Tercero, pues antes de su muer-

Eccles. c. 3. v. 1.

Ibid. v. 4

te en manos de nuestro Reuerẽdissimo Padre General professo como Religioso Tercero, dado tan grande lustre y resplandor a nuestro abito, que aunque no es cosa nueua para el vestirle Principes y Reyes; es este vn nueuo titulo de honor, y el que mas campea y resplandece entre los muchos que tiene, echole al fin el sello de calificacion el Rey nuestro señor, y assi, no ya solo por la general obligacion de vassallos suyos, sino por la particular que nos corre de hermanos, celebramos a nuestro buen Rey y señor estas exequias: y aunque el tiempo dedicado a ellas parece q es el primero, de quien dixo el Espiritu Santo *Tempus flendi*, tiempo de lagrimas, de pena, y de sentimiento, yo he venido a hallar por mi quenta, que este tiempo es el segundo, de quien el mismo Espiritu Santo dixo: *Tempus ridendi*, tiempo de gozo, de jubilo y alegria. Despertò en mi este pensamiento el gran Padre y Doctor de la Iglesia san Ambrosio, oratione de fide resurrectionis, donde tocò la antigua costumbre que tenian vnos pueblos, los quales en el nacimiento de los hombres derramauan lagrimas, dauan muestras de pena, de dolor y de tristeza; pero en su muerte hazian demonstracion de gozo, de contento y alegria: *Fuisse etiam quidam scribunt populi qui ortus hominum lugerent, obitus celebrarent.* Que

pueblos

pueblos, o ciudades fuessen estas donde florecia esta costumbre passòlo en silencio Ambrosio, pero explicòlo Philostrato, lib. 5. de vita Appollonij, donde enseña, que esta fue costúbre de los Gaditanos, moradores de la Isla de Cadiz. Y Herodoto in Terpsicore, afirma tuvieron la misma costumbre los de Thracia, de la qual tambien vsaron los Gymnosophistas, y Brachmanes, como lo dize Stobeo. Y si mi pésamiento no me engaña, la misma costumbre floreció entre los Romanos; pues dellos afirman Plutarco, y Herodiano, segun refiere Pierio, que los lutos que arrastrauan en las muertes de sus Principes, y Emperadores, eran vnas ropas blancas; y siendo este color festiuo, simbolo de gozo y alegria, como es tribial en humanas, y diuinas letras, y lo notò el gran Gregorio; sin duda que con el significauan los Romanos, que la muerte de sus Principes se auia de festejar con general aplauso, y vniuersal regozijo. Apoyan este pensamiento los juegos funebres tan celebrados en humanas letras, los quales (como enseña Diodoro Siculo) tuuieron su principio de los Athenienses. Y Pierio Valeriano dize, q̃ los Rhodos en las exequias que hazian en honor de Tlepolemo, los que celebrauan los juegos funebres eran vnos mancebos, cuyas sienes ceñian guirnaldas,

Lib. 22. initio.

Homil. 21 in Euan.

Lib. 11. f. 141.

Lib. 52. Hierog.

das, o coronas hechas de hojas de alamo. El fundamento que para esto tuuieron los antiguos, explicòlo Eleazaro, a quien cita Ægesippo, lib. 5. excidij Hierosolimitani, donde dize: que el celebrar con tanta solemnidad y regozijo las exequias de los muertos, derramando tantas lagrimas en el nacimiento de los viuos, era, porque estos venian a padecer los trabajos, miserias y calamidades desta vida; aquellos salian della para gozar de felicidad y biẽauenturança; los vnos venian a ser sugetos y cautiuos, los otros salian de sugecion y cautiuerio, quedando horros y libres: *Illos ad erumnam natos doleant, hos ad beatitudinem redysse gratulentur: illos ad seruitutem veniſſe ingemiſcant, hos ad libertatem remiſſos gaudeant.* Y aun de aqui vẽgo a entender el misterio que tuuo vestirse los Romanos ropas blancas en la muerte de sus Principes, pues con ellas manifestauan, que el gozo y alegria que tenian, era de verlos libres del cautiuerio duro desta vida. Porque segun enseña Tertuliano, a quien cita Pierio, lib. 4. de sus Hieroglificos; el señor que daua libertad a su esclauo, le vestia de blanco; esta era la insignia de su libertad, y la carta de horro que le daua; y assi entiendo, que aludiendo a esto los Romanos, se vestian de blanco en la muerte de sus Principes y Emperadores, para signi-

Lib. 4. Hierog.

ficar

ficar la libertad que por medio della gozauã. Y tambien vengo a entender el misterio que tuuo el coronarse cõ hojas de alamos los Rhodos para celebrar los juegos funebres en honor de Tlepolemo: porque como enseña Cartario, lib. de imaginibus Deorum, los antiguos tenian a Hercules por Hieroglifico del tiempo, que todo lo acaba. y consume; y para significar este pensamiento, le coronauan con hojas de alamo, porque estas tienen dos colores, blanco, y verde obscuro; por el blanco entendian el dia, y por el verde obscuro, la noche. Y aun esto mismo pienso que pretendieron significar los Elios, pues para retratar la muerte pintaron vna muger que adormia en sus braços dos niños, vno blanco, y otro negro, dando por ventura a entender, que las armas con que vencia, y triunfaua de todos la muerte era con el tiempo, cõ los dias que passan, y las noches que vienen. Pues aora entiendo el misterio de coronarse los Rhodos con guirnaldas de hojas de alamo, celebrando las exequias de Tlepolemo, cuyo intento no fue otro, sino significar que el tiempo es el que pone fin, y termino a la sugecion de las penalidades y miserias desta vida, al duro cautiuerio que los hombres padecen en ella. Y de aqui se viene a entẽder el fundamento que tuuieron muchos de

los Gentiles para celebrar con grande musica de varios y diuersos instrumétos las exequias de sus muertos, tenian por verdadera vna opinion de Pitagoras, de Platon, Ciceró, y de Philon Iudio (y aun sus passos parece q̃ siguen Anselmo y Ambrosio) cuya doctrina fue, q̃ el mouimiéto delos Cielos haze vna admirable musica, vna dulce armonia, y suaue cósonancia, la qual exagerò demanera Philó Iudio in lib. de somnis, q̃ afirma, si llegara esta musica a nuestro oydo, le regalaria demanera que andariamos absortos, enagenados, oluidados dela fragilidad de nuestra naturaleza, priuandola del sustento necessario para la cóseruacion della: pues para significar los Gentiles, q̃ quando las almas saliá de los cuerpos se librauan dla carcel dellos, y yuá a gozar de aq̃lla celestial musica q̃ causaua el mouimiéto delos Cielos, por esso en las exequias de los muertos querian q̃ vuiesse tan soléne musica de varios, y diuersos instrumétos. Repare pues aqui nuestro pensamiento, si con estas razones y fundamentos se persuadian los antiguos, y Gentiles a celebrar con tanta solemnidad, gozo y alegria, las exequias de sus difuntos: con quanta mayor razó nosotros que somos hijos Catholicos dla Iglesia, illustrados con la luz de la Fè, en las honras que celebramos de vn Rey santo que nos

Conimbricenses 2. de cælo, c. 9. q. 1. art. 1.

dio

dio el Cielo, deuemos hazer demonstracion de gozo, jubilo, y alegria, pues por medio dela muerte salio del cautiuerio miserable desta vida, quedando libre de las penalidades, y calamidades della, partiédose a gozar, no dela musica que causa el mouimiento de los Cielos, sino de aquella diuina y celestial q̃ enseñan los Theologos y graues Padres de la Iglesia q̃ gozan los bienauẽturados en el Impireo Cielo, donde ciñe sus sienes, no la Corona corruptible q̃ dexò en la tierra, sino la Corona de gloria que le estaua preparada ab æterno. Luego segũ esto, el tiempo presente no es el primero de quien dixo el Espiritu Santo: *Tempus flendi*, tiempo de lagrimas y tristeza, sino el segundo tiempo: *Tempus ridendi*, tiépo de gozo, de jubilo y alegria. Y si como enseña Diodoro Siculo, en las exequias d̃ los difuntos, no solo se hazia solemne fiesta, sino que en medio del gozo y regozijo della se dezia vna oracion en alabança del muerto, refiriẽdo sus hechos y proezas: esta es la obligacion que a mi me corre el dia de oy, hazer vna oracion en alabança del Rey nuestro señor: pero para tener prospero sucesso en ella, es forçoso valernos de otra oracion de la q̃ hizo aq̃l Paranimpho del Cielo a nuestra Serenissima Princesa; obliguemosle pues con ella, para q̃ nos alcance gracia, diziendo: Aue Maria. *Iustus*

Lib 11. *f.*241.

EL Thema de mi Sermon, y el lugar con que le he de dar principio, y fin, es el que tengo propuesto de la diuina Sabiduria, y antes de engolfarme en el basto, y espacioso mar de sus diuinos misterios, supongo con graues y doctos expositores, assi antiguos, como modernos, que aqui el Espiritu Santo toma a su cargo la defensa, y amparo de vna graue, y justa causa, qual lo es, librar a vn justo de la calumnia que le podian hazer los hijos deste siglo, por verle morir en tiempo no pensado, y menos preuenido, segun el juyzio humano; pues quando gozaua de lo mas florido, y hermoso de su edad, quando tan lexos estaua de llegar a los vltimos terminos y cotos de su vida, entonces le priuò della la muerte, y cortò el hilo. Comiença pues el Espiritu Santo la defensa de tá justa causa, y dize: *Iustus autem, &c.* dòde la Version del Griego tiene, *Iustus vero etiam si præmatura morte obeat, quiete tamen perfruetur.* La misma leccion obserua la Biblia Tigurina, y Vatablo en sus anotaciones, explicando la palabra, *præmatura*, dize: *Hoc est ante tempus naturæ debitum.* Y si el tiempo que el santo Profeta Rey señalò por plazo a nuestra vida, es de setenta años; y a lo que mas se alargò, en los robustos y fuer-

Psal. 89. v. 10.

tes,

tes, fue conceederles ochenta, porque la demas edad no se tiene por vida, sino por disposiciones de muerte: el sentido que viene a tener la sentencia del Espiritu Santo, no es otro sino este. Si al justo le preuiniere la muerte, y como fruta no madura, sin tiempo, y sin sazon, le cortare del arbol de la vida, no le passe a nadie por el pensamiento, que es este agrauio que se le haze al justo, dando licencia a la muerte, que le córte el hilo de la vida en lo mas florido della, sin dexarle peynar canas; porque antes es gran merced, y singular fauor el que al justo se le haze, pues tan temprano se da fin a sus trabajos, y principio a su descanso: *In refrigerio erit.* Ara, desentrañemos estas palabras, *In refrigerio erit*, porque su explicacion nos dará motiuo para declarar la felicidad, y bienauenturanza que el justo tiene librada en su muerte. En el texto Griego, las palabras que corresponden a las de nuestra vulgata, *In refrigerio erit*, son, *en Anápausi este*; y esta dicció, *Anapausi*, como eruditamente prueua vn docto moderno con Xenophonte, Plutarco, y Demostenes, es tan fecunda en su significacion, que abraça varias cosas cõ ella, y assi es lo mismo que cessacion, y pausa en los trabajos, alibio, recreacion, dulze y regalado sueño. Todo lo qual apoya admirablemente en su Lexi-

con

con Griego Tusano, diziendo, que significa lo mismo que *refrigerium, recreatio, respiratio, quies*, epitectos todos, que admirablemente frisan con la muerte del justo, pues para el no es otra cosa sino alibio, descanso, sosiego, reposo, dulce y suaue sueño. Pero apoye este pensamiento, y hagale claro aquel varon justo, y grande amigo de Dios, que por serlo tanto, fue exercitado con extraordinarios trabajos el santo Iob, el qual en el cap. 3. viendose todo hecho vna llaga, y que solamente le auia quedado de todos los tesoros y riquezas que tenia, vna texa cō que limpiaua las podres, y materias que de su cuerpo salian, vltraxado de su muger, y valdonado de sus mayores amigos, alçando los ojos al cielo, dixo: *Nunc enim dormiens silerē, & somno meo requiescerem.* O Señor, y quien me diesse dormir y guardar silencio, descansando con mi sueño! Que sueño sea este que tanto desseaua el santo Iob, explicòlo la Biblia Tigurina, y la translacion Hebrea, pues bueluen, *Nunc enim iacerem.* Y Vatablo en sus anotaciones añidio in sepulchro, y explicando todo el pensamiento, dize: *Id si factum esset, nunc in terræ sepulchro iacens tantam huius mundi molestiam ignorarem, dormirē absque angustia.* O Señor (dize Iob) y si me concediesses que aora muriera yo, como me librara de lo mucho que padezco! cessarian

cap. 3.

sarian mis trabajos, mis dolores, mis penas, y mis angustias! que regalada cama seria para mi la sepultura! ò como dormiria, y descansaria en ella! con que silencio passaria mi dulce y suaue sueño! No veys como la muerte del justo es regalado sueño, alibio de trabajos, descanso, y sossiego en las angustias, y penas. Aora vengo a entender el misterio que tiene el nombre que dà la Iglesia al lugar donde se entierran los cuerpos de los fieles difuntos, que es cimenterio, o cementerio: y aunque en nuestros tiempos llamamos cimenterio al lugar y sitio que està fuera de los Templos, si bien junto y llegado a ellos. En la primiua Iglesia tenia este nombre los oratorios donde se celebrauà los Oficios Diuinos, y vniuersalmẽte se enterrauan los cuerpos de los Fieles, como consta de san Clemente, lib. 6. constitu. Apostol. cap. 29. pero quiẽ me dio motiuo para entẽder el misterio que en apoyo de mi intento tiene este nõbre cimenterio, es el nueuo tesoro de la lẽgua Latina, el qual aduierte, q̃ la palabra Griega, Koimeterion, q̃ corresponde a la Latina, cæmeteriũ, y a nuestra vulgar ciméterio, trae su origen del verbo Griego, Koimao, el qual como enseña Tusano en su Lexicon Griego, significa dormir, cuya significaciõ no passò en silencio el mismo tesoro de la lẽgua Latina, antes fundado

dado en ella dize, que cimeterio es lo mismo que dormitorio de muertos, *dormitorium mortuorum*: pero Atheneo de conuiuijs cretensium enseña, que en qualquiera casa auia dos lugares señalados para celebrar los combites, vno era el conclaue, o sala donde los combidados comian, hablauan, y conuersauan de dia, y a esta llamauan Andreió, que significa lo mismo que el conclaue que diximos, como lo enseña Tusano en su Lexicon Griego. Otro lugar tenian señalado para dormir y reposar denoche y a este dize Atheneo llamauan Koimeterion ò cimenterio que es lo mismo: pero Estrabon enseña, que cimenterio significa la casa de posadas donde los que van camino passan la noche, duermen y descansan hasta que viene el dia, y prosigue cada vno su jornada, segũ la ciudad, o lugar donde camina, *domus in qua hospites dormire solent*: ò que bien nos explica todo esto, quan bien le quadra el nombre de cimeterio al lugar donde se entierran los cuerpos de los fieles, pues es para ellos como vna casa de posadas, cuyos aposentos son las sepulturas en ellas duermen mientras dura la noche deste siglo, hasta que amanezca el dia de la general resurreccion, en el qual despertaràn todos del sueño de la muerte, y cada vno seguirà su camino; los buenos el del cielo, los malos el

Citat Stephanus l. 1. de ritibus Eccl. Cath. cap 23. initio

del

del infierno; los justos despertarán alegres, y contentos, porque juntamente con el cuerpo van a gozar de descanso eterno; pero los pecadores despertarán tristes y afligidos, viendo q̃ se les aumenta su tormento, y que van a pagar en compañia de su cuerpo los deleytes y regalos que con el gozaron en esta vida. Bien a proposito deste intento declarò el grã Padre Augustino la diferẽcia q̃ à de auer entre el justo, y el pecador, quãdo en la mañana de la Resurrecciõ despierte del sueño de la muerte. *Dormit ergo omnis mortuus, & bonus, & malus: sed quomodo interest in ipsis, qui quotidie dormiunt, & exurgunt, quid quisque videat in somnis, aly sentiunt læta somnia, aly torquentia, &c.* Todos los muertos (dize Augustino) passan su sueño, los buenos, y los malos, todos duermen; pero como han de despertar del sueño de la muerte, nos lo enseñan, los que gozando de la vida duermen, y despiertan, pues vnos tienen sueños alegres, otros, tristes, y melencolicos; vnos sueñan, que los atormentan, que los quieren ahogar, que se abrasan en llamas de fuego, que quieren huyr, y no pueden, y assi despiertan con pena, con congoja, y cõ tristeza: retrato admirable de la muerte del pecador, y de su resurreccion, pues para el serà este sueño verdadero, cuya experiencia le harà que lo crea, aunque no quiera, pues se

Tract. 49 in Ioann. cap. xj.

vera arder en llamas de fuego, q̃ sin quemarle, le atormenten eternamente: otros sueñan, que estan en vn paraysо a la sombra de copados arboles, poblados de oloroſas flores, cargados de dulces frutos, viendo como derraman, y vierten sus claras y cristalinas aguas, muchas, y caudaloſas fuentes, recreandoles suauemente dulces, y regaladas mareas. Está pa viua del justo, de lo que le ha de passar quãdo despierte del alegre, y dulce sueño de su muerte, pues mientras su cuerpo duerme en la sepultura, su alma goza de aquel Paraysо de la Gloria, donde la fuente de la diuinidad continuamente està virtiendo y derramando rios caudaloſos de diuinos deleytes, a la sombra del arbol d̃ la vida Christo Señor nuestro goza el alma del dulce fruto de su passiõ, y su muerte, recreandola el Espiritu Santo suauemente con sus regaladas mareas. Todo esto goza el alma en el cielo, mientras su cuerpo en la tierra duerme; pues quando se junte con el para que despierte, y ambos vayã à gozar el premio de lo mucho que en el mundo padecierõ; que gozo, y alegria tendrá, digàlo el silencio, pues que la lengua, ni la pluma puede; este es el misterio que tiene el nombre de que vsa la Igleſia, cimenterio, dormitorio de muertos, donde pecadores, y justos duermen; este pues

es el dormitorio q̃ desseaua el santo Iob para dormir en el, porq̃ como era justo, tenia ciertas prẽdas, de q̃ su sueño auia de ser muy dulce y regalado; pero esso dize: *Nũc enim dormiẽs silerẽ.* Pero no es para passar en silẽcio el misterio q̃ tiene el verbo, *sileo*, ð q̃ vsõ el santo Iob, pues cõ el nos enseñò, q̃ el sueño que desseaua era la muerte; porq̃ los antiguos llamauã silẽtes a los muertos, gẽte q̃ siẽpre calla, y guarda perpetuo silẽcio, y assi se entiẽde el lẽguaje de Virgilio, li. 6. *Æneï vmbras silẽtes, cõciliũ silẽtũ.* Y el ð Ouidio, lib. 15. *Metã qui iura silẽtibus illic reddit.* Y no es ageno de la diuina Escritura, antes muy comũ en ella, y assi aq̃l Verso de Dauid: *Erubescãt impij deducãtur in infernũ*: lo trasladò Geronimo, *taceãt in inferno*; y otros, *sileant in sepulchro, siue in fouea. Silẽtes efferãtur ad sepulchrũ.* Callé los pecadores en la sepultura, guardé silẽcio en ella, esto es, muerã: y de aqui se entiẽde biẽ vn lugar de Isaias, c. 6. *Ve mihi quia tacui*, ay de mi porq̃ è callado; por ventura es mal de muerte callar y guardar silẽcio? y si no lo es, por q̃ se llora Isaias? Explicado el rigor desta sentẽcia el doctissimo Forerio, dize, q̃ es lo mismo q̃ si dixera el Profeta, *cente perij*: y Vatablo en sus anotaciones declara a Isaias en el mismo sẽtido, y assi dize: *Excissus sum, vel perij, id est actũ est de me, breui tollar de medio*; muerto soy, biẽ puedẽ doblar por mi; esso

Psal. 30.

Lorinus.

cap. 6.

esso significa esta frace, *Ve mihi quia tacui*. Y tiene esta explicació graue fundamento, porque los Padres antiguos tenian por cosa cierta, que en viendo a Dios, ya fuesse en especie corporea, ya por medio de algun Angel, luego auian de morir; y assi en el cap. 13. de los juezes, dixo Manue a su esposa: *Morte moriemur quia vidimus Deum*; a Dios emos visto, cierta tenemos la muerte, presto moriremos. Y en el Genesis, cap. 32. exagerò mucho el santo Patriarca Iacob, el auer quedado con vida auiendo visto a Dios: *Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea*. Grá milagro, q̃ vi a Dios rostro a rostro, y no è muerto, sino quedado cõ vida. Pues como el Profeta Isaias auia tenido aquella vision tan celebre, como era auer visto a Dios en aquel trono excelso, y leuantado cercado de Serafines: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum, &c.* por esso dixo: *Ve mihi quia tacui*: pues he visto a Dios, no tengo que tener esperança de mi vida, presto verè el fin y termino della, *breui tollar de medio*, bié pueden doblar por mi, *actum est de me*; yo callarè, y guardarè silencio como muerto; esso es *Ve mihi quia tacui*, por esso se llora Isaias. Bastátemente he probado con humanas y diuinas letras, que lo mismo es callar, y guardar silencio, que morir: y no es menor confirmacion

deste

deste pensamiento el nombre q̃ en la lengua Hebrea se le da a la sepultura, que es dumach, del qual Marino en su Arca Noe, y Pagnino en su Epitome Hebreo enseñan, que significa el silencio: y tenemos manifiesta prueua en el Psalmo 93. pues aquel Verso de Dauid: *Nisi quia Dominus adiuuit me, paulòminus habitasset in inferno anima mea*: si el Señor no me ayudara, ya estuuiera en la sepultura, explicandole Genebrardo, donde nuestra Vulgata lee, *in inferno*, el leyò, *in silentio*, porque en el Hebreo corresponde la diccion, dumach; y assi la obseruò tábien Vatablo en sus anotaciones; pero Genebrardo confirmò mi intento, diziendo: *Sic appellant infernum, vel sepulchrum vbi corpus silet*; que assi llaman los Hebreos a la sepultura, silencio, porque en ella calla el cuerpo; pero el llamar silentes a los muertos, y silécio a la sepultura, tiene su misterio, cuya explicacion ha de apoyar, y hazer mas claro el pensamiento que sigo, para cuya inteligencia se ha de notar, que el verbo, *sileo*, no solo significa callar, sino descansar, gozar de paz y sossiego: y consiguientemente el nombre, *silentium*, que del se deriua, significa, no solo el silencio, sino tambien el mismo descanso, la paz, serenidad, y tranquilidad. La prueua deste pensamiento hallo en humanas y diuinas letras; en humanas, por-

porque Plinio, lib. 18. c. 28. para significar vn tiempo assentado, tranquilo y sereno, vn cielo raso, y sin nublados, dixo: *Silente cælo*, cielo que calla y guarda silencio. Y Liuio, lib. 7. Bell. Maced. para significar la pausa que se haze en la guerra, la quietud, y sossiego de que gozan los exercitos mientras no entran en batalla, vsò del nombre, silencio: *Silentium de indebitũ fuit neutris trãsgredientibus amnem.* En diuinas letras es admirable el exemplo que tenemos, c. 1. del santo Profeta Ionas, pues quando en el mar se leuantò aquella grande tormenta de deshechos vientos, y mar por el cielo, que parecia queria comerse la nao, y los que yuan dentro: viendo el Profeta, que el era la causa de tan fuerte tẽporal, porque todos no pereciessen, dixo, que lo echassen a la mar, y que al punto cessaria la tormenta, *& cessabit mare à vobis*; pero deuese aduertir, que el verbo, *cessabit*, de nuestra vulgata, se trasladò del Hebreo, silebit; y callarà el mar, guardarà silencio. Y explicando la frase Vatablo en sus anotaciones, dize: *Et tranquillum fiet vobis mare*, quedarà el mar en leche, sereno, tranquilo, y quieto. El mismo lenguaje se halla en el Ps. 106. *Et siluerunt fluctus eius.* Y el santo Iob, c. 30. vers. 27. para declarar lo mucho que padecia interiormente, dixo: *Interiora mea efferbuerunt absque vlla requie*; las entrañas, y

el

el coraçon se me abrasan, sin tener venia, ni descanso; donde lee el Hebreo, *absque silentio*, no se guarda silencio en mi pecho; no ay descanso, sossiego, ni reposo en el; esso es, *absque silentio*. Ya he probado con humanas, y diuinas letras, q̃ significa descansar el verbo, *sileo*, y que el nombre, *silentium*, significa el mismo descanso, reposo, y sossiego. Aora pues se entiende el misterio q̃ tuuo declarar el santo Iob su muerte con el verbo, *sileo*. *Nunc enim dormiens silerem*. Hazia la persona de los justos, y para dar a entender la paz, descanso, y sossiego de que gozan por medio de la muerte; por esso dize: ò quien me concediesse que muriesse yo aora, y guardasse silencio en la sepultura, como descansaria en ella durmiendo mi dulce sueño, libre de las miserias y trabajos desta vida! Cierre todo este discurso con llaue dorada el glorioso Padre san Iuan Chrisostomo, el qual en el to. 5. homilia 7. ad Populum Antiochenum, va con grande elegancia describiẽdo la muerte del justo, y dize: *Nil aliud est mors quã somnus, & migratio, & translatio, & requies, & tranquillitas portus, & perturbationis liberatio, & à vitæ curis absolutio*: no es otra cosa (dize Chrisostomo) la muerte del justo, sino vn dulce, y regalado sueño, vn partirse desta vida a la eterna, vna translacion a ella, vn descanso, vn

admi-

admirable reposo, y diuino sosiego, vn librarse de todas las turbaciones, y alborotos deste mundo, de sus inquietudes, cuydados, y desuelos, vn fin dichoso de vna nauegacion tan peligrosa, vn surgir, y echar el ancora en el puerto, quieto, y pacifico, tranquilo, y sereno de la eterna gloria. Pues si tanta felicidad està librada en la muerte del justo, quien le podra calumiar con ella? quien tendrà por agrauio suyo el sacarle temprano desta vida, y preuenirle con la muerte, si con esta se libra de tantos males, y goza de tantos bienes? Luego segun esto, bien defendida queda la causa del justo, y satisfecha la calumnia q̃ le podian hazer los hijos deste siglo, por verle morir en lo mas florido y hermoso d̃ su vida; este pues es el intẽto del Espiritu Sãto en el lugar citado de la sabiduria: *In refrigerio erit, in requie, in somno erit, &c. Senectus enim venerabilis est non diuturna, neque annorum numero computata: cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.* Prosigue el Espiritu Santo la defensa del justo, a quien la muerte arrebatò en lo mejor y mas luzido de su edad, y porque no se entendiesse que yua mal logrado, dize, que el lograrse vn hombre bien, no consiste en yr a la sepultura lleno de canas y años, porque no depende de ellos el ser sabio, sino de las buenas costumbres

bres, de la vida limpia, pura, e inmaculada; y el que desta suerte viue, muere como anciano, y como sabio. No puedo dexar de cargar la cõsideracion en estas palabras del Espiritu Santo, pues en ellas, toda la sabiduria del justo la libra en la preuencion con que ha viuido en su vida, conseruandose en limpieza, y en pureza, no dando lugar que cayesse en su limpia alma el borron de la culpa, y el pecado; y el morir el justo assi, es auerse bien logrado, estas son sus canas, y edad larga, porque esta no cõsiste en viuir muchos años, y peynar blãcas canas, pues muchos ay que las peynan, y mueren mal logrados, porque su vida no la han corregido, ni enmendado, tan libre, y tan licenciosa es en la ancianidad, como lo era en la juuẽtud, y mocedad, y assi mueren como necios, a diferencia de los justos, que mueré como sabios. Pero veamos si ay lugares en la diuina Escritura que nos expliquen, y declaren estos dos generos de muertes, sabias, y discretas, insipientes, y necias. En apoyo del primero genero, a quien pertenece la muerte del justo, hallo vn admirable lugar en el cap. 38. del Eclesiastico: *Sapientia Scribæ, in tempore vacuitatis*; la sabiduria del Escriba (dize el Espiritu Santo) donde campea, y resplandece, es en el tiempo de la menguante, quãdo se le llega la hora de la muerte,

entonces se conoce bien que ha viuido cómo Sabio: que sea este el sentido deste lugar, prueuanlo las palabras que anteceden: *Memor esto iudicij mei: sic enim erit, & tuum: mihi heri, & tibi hodie. In requie mortui requiescere fac memoriam eius, & consolare illum in exitu Spiritus sui.* Va tratando el Ecclesiastico de la certeza de la muerte, quan inuiolable es su ley, pues vn dia se executa en vno, y otro dia se executa en otro, y luego exorta a consolar el que està en los vltimos trances de su vida, aguardando que el delgado hilo della le corte la muerte; e inmediatamente dize: *Sapientia Scribæ in tempore vacuitatis*, la sabiduria del Escriba se descubre en el tiempo de la menguante, no de la luna (que no habla della) sino de la que causa la muerte, atajando los passos de la vida, obligandola a que mengue, ponele fin, y termino, porque adelante no passe: esta es la menguante de quien habla el Ecclesiastico. Pero no sabriamos, que Escribas son estos que en la muerte descubren su sabiduria? Venerando los diuersos pareceres que a cerca deste punto tienen Epiphanio, y Augustino, digo, que en el texto Griego en lugar de la palabra, *Scribæ*, està, *Hominis literati*; de suerte que los Escribas eran hombres de letras, Sabios, y erudi-

tos

tos, pero que ciencia professassen, colijolo de aquellos Doctores que dizen los Escribas descendian del Tribu de Isachar, y prueuanlo con aquellas palabras del cap. 12. del libro primero del Paralipomenon: *De filijs Isachar viri eruditi*; pero en este mismo lugar nos dize la diuina Escritura que ciencia era la que professauan estos Escribas: *Qui nouerant singula tempora*, la ciencia que tenian era de cada vno de los tiempos. Y como explicò Vatablo en sus anotaciones: *Qui periti erant temporũ, & occasionum*, eran Sabios, no solo de los tiempos, sino de las ocasiones, y coyúturas dllos: estos pues son los Escribas, los Sabios de quienes habla el Ecclesiastico; los justos, y los santos, destos es la sabiduria que se descubre en el tiempo de la muerte, porque como su ciencia tiene por objecto al tiempo, siempre le estan contando sus horas, y sus minutos, porque quando llegue la muerte no los halle desapercebidos, por esso en qualquier tiempo mueren como Sabios, diferenciandose de los que no tiené quẽta cõ el tiempo, y assi estos, quãdo menos lo piensan llega la hora de la muerte, hallalos desapercebidos, y al fin mueren como necios, faltòles la ciencia del tiempo. Pero prueuenos este segundo y vltimo genero de muerte otro lugar admirable que tenemos

en el cap. 4. de los juezes, donde la diuina Escritura nos dize, q̃ aquel Capitan Sisara, grande enemigo de los hijos de Israel, en cierto encuentro que con ellos tuuo, le desuarato Dios su exercito, y a el le puso en tan grande aprieto, q̃ para escapar cõvida, solo, y a pie le fue forçoso ponerse en huyda; pero llegando cerca de la casa de Iael, viendole ella venir, saliole al encuentro, combidandole con su casa, para q̃ se escondiesse en ella, y se librasse del enemigo; aceptò Sisara el fauor que le ofrecia Iael, y como del cansancio, y fatiga de la huyda estaua caluroso, apretauale la sed, y para satisfacerla, pidiole a Iael vn jarro de agua, pero la discreta muger diole leche, y como esta causa sueño, al punto se quedò Sisara dormido; viẽdo Iael tan buena ocasiõ para quitarle la vida, no quiso perderla, y assi tomando vn clauo del Tabernaculo en la vna mano, y en la otra vn martillo, con gran silencio, passo entre passo, por no ser sentida, llegòse a Sisara, q̃ estaua a mejor dormir, y pusole la punta del clauo en la sien, y luego dio tan gran golpe con el martillo, q̃ salio la punta del clauo por el celebro, y quedò fixo en la tierra: *Defixit in cerebrum, vsq; ad terram.* Esta es la historia, pero las circunstãcias della tienen muy grande misterio, y assi las emos de examinar para apoyo de mi intẽ-

to.

to. Y lo primero, se ha de notar la aduertencia que haze la diuina Escritura, diziendo, que el clauo cõ q̃ Iael quitò la vida a Sisara era del Tabernaculo, *clauum Tabernaculi*, donde parece quiso hazer alusión a vna costumbre que tenian los antiguos, y la refiere Pierio, lib. 48. de sus Hieroglificos, dõde enseña, que por ser antiguamente muy raro el vso de las letras para contar los años, y tener viua la memoria de los que yuan passando: en los ydus de Setiembre, que son a treze deste mes, cada año fixauan vn clauo en las paredes del Templo, y este llamauá los antiguos clauo annal, porque seruia de contar con el los años. Lo segundo que se ha de aduertir es, que la lengua Latina, con el mismo nombre que significa el tiempo, significa tambien la cien, y assi dixo allà Virgilio en el quinto de sus Encidos.

Temporibus geminis canebat sparsa senectus.

Porque las sienes son las que primero se pueblá de canas. Lo tercero que aqui se ha de aduertir es, que segun la mas sana Filosofia, en el celebro tienen su assiento y lugar los sentidos interiores, alli està el tesoro de la memoria, y alli es donde el entendimiento exercita su sabiduria; y porque el celebro es organo della, por esso dize Pierio, que las Tiaras, o Mitras q̃ traian los Sacerdotes antiguos, era simbolo de

la ciencia y sabiduria. Aora pues se entiende el misterio que tuuo quitarle Iael la vida a Sisara con el clauo del Tabernaculo, cuya púta entrando por la sien salio por el celebro; pues en este hecho nos enseñò, que aquel Capitan moria como necio, pues quando venia huyendo de su enemigo, se fiò de vna muger, y quãdo auia de estar en vela y centinela, contando las horas que le quedauan de vida, se hartò de leche, y se echò a dormir; pues hombre que tã oluidado està del tiempo, a quien es comun el nombre que significa la cien, passele esta vn clauo, y sea del Tabernaculo, porque si los clauos del Templo siruen de contar los años, este le contarà el vltimo de su vida, la hora postrera della; pero salga la punta deste clauo por el celebro, donde està la memoria, y exercita el entendimiento su ciẽcia y sabiduria, para que conozca, que por falta della muere como necio: *Et defixit in cerebrum, vsque ad terram*; esse es el misterio. Y aora vengo a entender el que tiene vn lugar de los Cantares, en los pulpitos muy repetido: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento*; donde el Espiritu Sãto promete a su Esposa la Iglesia vnos sarcillos de oro con gusanillos de plata. Supuesto que en este libro de los Cantares no se ha de atender tanto a la corteza de la letra, quanto al secreto q̃

en si

en si encierra; para descubrir el deste lugar me es forçoso aduertir. Lo primero, que entre los antiguos el oydo se tuuo por Hieroglifico de la sabiduria, assi lo notò Pierio, libro 33. donde enseña, que los Lacedemonios al simulacro de Apolo le pusieron quatro oydos, y quatro manos, porque le veneraua por Dios de la Sabiduria, y esta se consigue oyendo muchas, y diuersas cosas, y poniendolas en execucion, porque saber, y no obrar, a ninguno es de prouecho. Este mismo Simulacro de Apolo (dize Cartario, libro de imaginibus Deorum) que veneraua los Espartanos; y explicando la razon de ponerle quatro oydos, dize, que fue para significar la prudencia del Dios Apolo, porque el varon prudente tiene pocas palabras, y muchos oydos, ha de hablar poco, y oyr mucho. Y entre los Griegos, afirma el mismo Cartario, que era prouerbio comun, oygamos al que tiene quatro oydos, significando con este lenguaje, que de quien se auia de aprender era de los prudentes, y Sabios. Lo segundo que se ha de aduertir para inteligencia deste lugar, es, lo que notò el gran Padre y Doctor de la Iglesia San Geronimo, y despues del Nicolao de Lira, aquella costumbre tan sabida que tenian los Hebreos, los quales enterrauan sus muertos

con

con las joyas, y preseas mas procioſas que tenian: a los Reyes los enterrauan con ſus coronas de oro ſembradas de rica pedreria: a los nobles les ponian en los dedos de las manos los anillos, y ſortijas, que eran inſignia de ſu calidad, y nobleza. No me detengo en lo que refiere Ioſepho, lib. 3. antiquitatum, cap. 15. de Hircano, que abriendo el ſepulcro de Dauid, hallò en el tres mil talentos de moneda; ni en lo que ſe dize de los barbaros Mexicanos, q̃ en las vrnas de ſus cenizas poniã juntamente perlas, joyas, y piedras muy precioſas; ni menos me detengo en lo que enſeña Diodoro Siculo, lib. 3. c. 5. tratãdo de los Etiopes, cuyos ſepulcros eran vnas eſtatuas de oro, otras de plata huecas por dedentro, donde ponian los cuerpos de los difuntos, por cuya cauſa, quien hallaua vn ſepulcro lo celebraua con tan grande gozo, como ſi vuiera deſcubierto vn teſoro. Y aſsi entiendẽ expoſitores doctos aquel lugar de Iob, cap. 3. verſ. 21. *Quaſi effodiẽtes theſaurum gaudentque vehementer cum inuenerint ſepulchrum.* No me detengo en eſto, pero de lo dicho infiero la inteligencia del lugar de los Cantares, *mure nullas aureas, &c.* Haze aluſió con gran gala el Eſpiritu Santo a eſta coſtumbre antigua, pues ſegun ella, los guſanos en q̃ los cuerpos corrompidos ſe conuertian anda-

Pineda in Iob, c. 3. v. 15.

uan

uan entre oro y plata; pero esso dize que le ha de dar a su Esposa la Iglesia sarcillos de oro cõ gusanillos de plata, porque si estos se ponen junto al oydo, que es simbolo de la sabiduria, claramente le da a entender, que donde se descubre ser sabia vn alma, es en el conocimiento del fin, y remate que ha de tener la vida, pues quando menos se piense, ha de yr el cuerpo a la sepultura a ser manjar de gusanos; estos son los sarcillos de oro que traen las almas justas, sarcillos de oro cõ gusanillos de plata, son almas sabias, que siempre tienen el oydo al doble de la campana, siempre andan preuenidas, para quando venga su hora, y assi en ningun tiempo las coje desapercebidas. Esta sabiduria es la que el Espiritu Santo alaba; los que con ella mueren no tienen necesidad de peynar canas, ni viuir largos años, porque en lo mas florido, y luzido de su edad van bien logrados, al fin mueren como sabios, no como necios: *Cani autem sunt sensus hominis*; y como leyò Geronimo: *Canities hominis sapientia eius. Et ætas senectutis vita immaculata*: ahõdemos mas el misterio desta vltima palabra, los largos años del justo (dize el Espiritu Santo) sus blancas canas, su ciencia, y sabiduria està librada en viuir vna vida limpia, pura, e inmaculada, en no borrar la hermosura de su alma con la

mancha de la culpa, y pecado mortal; en esto estriua toda su felicidad, y bienauenturança, q̃ es lo que dixo Dauid en el Psalmo 118. *Beati immaculati in via: qui ambulant in lege Domini*; los passos que se dan en esta vida sin salir de la raya de la ley diuina, guardandola, y obseruãdola, son los que traen limpia vn alma. Y si el principio de la sabiduria es el temor de Dios, *Initium sapientiæ timor Domini*, este filial temor con que viue el justo le haze morir sabio, lleno de felicidad y bienauenturança, assi lo dize el Ecclesiastico, cap. 1. v. 13. *Timenti Dominum bene erit in extremis; & in die defunctionis suæ benedicetur*; donde la version del texto Griego tiene, *atque in die mortis suæ beatus erit*, la Tigurina, *beabitur*, y Vatablo en sus anotaciones aduierte, explicando la palabra, *Timẽti Dominum*, que lo mismo es en este lugar temer a Dios q̃ adorarlo, reuerenciarlo, y seruirlo: *Timere accipitur pro colere Deũ, reuereri, eiq; seruire*; loqual apoya la version Tigurina: *Religionem Domini colenti bene erit ad extremum*. De suerte, que en la hora de la muerte comiença el justo a recebir el premio de los seruicios que ha hecho a Dios en su vida, echale Dios su bendicion, hazele bienauenturado. Pero no sabriamos que bendiciõ es esta, que felicidad, y bienauenturança que se le sigue al justo en su muerte, por auer seruido,

Eccles. c. 1. v. 16.

c. 1. v. 13.

do, y reuerenciado a Dios en su vida? porque yo pienso que no consiste solo esta bendicion, y bienauenturança en la que goza en el cielo por medio de la vision beatifica: a mas se estié de su felicidad, no la tiene toda librada en la que goza en el cielo, prendas della dexa tambien en la tierra. Ea explique este pensamiento el santo Profeta Rey en el Psalmo 111. *Beatus vir qui timet Dominum in mandatis eius volet nimis*; y segun trasladan otros del Hebreo: *Beatitudines ignei viri colentis Iehoba.* Estas (dize Dauid) son las bienauenturanças del varon justo, del que parte desta vida hecho vn asqua, abrasado en el fuego del diuino amor, y caridad; del que se empleò en la obseruancia de la ley diuina, teniendo por regalo, y por deleyte el guardarla, y el cumplirla, que esto significò la Tigurina, boluiendo, *& valde præceptis eius delectatur*, donde el Vulgato, *in mandatis eius volet nimis*. Y no tengo necesidad de aduertir el engaze y coneccion admirable que tiene este Verso de Dauid, y translacion del Hebreo cò el lugar proximo del Eclesiastico, anotacion de Vatablo, y version de la Tigurina, pues ya el curioso lector le aurà notado; y assi siguiendo mi intento, quiero explicar las bienauenturanças que refiere Dauid del justo que sale desta vida, y va a gozar de la eterna: *Potens in* *Psal. 111.*

terra erit semen eius. Esta es la primera bienauenturança del justo, el no ser bastante la muerte para poner en oluido su memoria, porque ha de quedar esta siempre viua en sus hijos y descendientes; en estas reliquias de su sangre ha de estar firme, y permanente, porque han de ser poderosas en la tierra, *potens in terra, &c.* No he descubierto la energia que en si encierra esta palabra, *potens*, y para que della conste me es forçoso aduertir, que la que le corresponde en la Biblia Hebrea es, *gabar*, cuya propria significacion, explicandola Marino en su Arca Noe, y Pagnino en su Epitome Hebreo, dizen es lo mismo q̃ *robustum esse, præualere*; tener vno grandes y robustas fuerças, preualecer, y ser superior con ellas a las que otros tienen; y aun si apuramos mas el rigor de la significació del verbo, *Gabar*, hallaremos que significa tener fuerças de Gigante; y assi entre los vocablos que Marino pone en su Arca Noe, para significar el Gigante, *vuo es Gibor*, nombre que trae su origé del mismo verbo Hebreo, *Gabar*: y quien mas viuamente declara la gran fuerça, y fortaleza que significa este verbo, es la diuina Escritura, pues el que supiere algo de Hebreo, hallará, que en aquel Sermon de honras q̃ hizo Dauid a Saul su suegro, y a Ionatas su amigo; a la palabra que buelue el Vulgato,

2. *Regum. cap. 1.*

fortiores

fortiores leonibus, le corresponde en la Biblia Hebrea el verbo, *Gabar*, de donde se colige claramente, que significa tener vno tan grande fortaleza, que con ella se vencen y desquixaran leones, y assi segun la rigurosa significacion del verbo Hebreo, *Gabar*, podemos boluer dõde nuestra vulgata: *Potens in terra. Gigas in terra erit semen eius. Fortius leonibus.* Los hijos que dexarà en la tierra el justo, aunque niños, seran gigantes en animo, valor, y fortaleza; sabran hazer prueua de sus fuerças con las bestias, y fieras mas indomitas, y terribles; sabran desquixarar leones. Pero quien indiuiduò el empleo que auian de hazer de su fortaleza los hijos del justo, es el Kaldeo, pues boluio, *fortes in lege erunt filij eius*; en la obseruancia de la ley diuina han de mostrar su heroyca fortaleza, y como otros explican: *Erit semen potens vt comprimat oppressores, & virtute irrumpat iniquitates*: en sus manos han de dexar las quixadas los leones mas fuertes, y de sus vñas, y garras les hã de sacar los que tenian entre ellas oprimidos, librarán los pequeñuelos de impias, y crueles tiranias, destruyrán pecados, assolarán vicios. Esta es la primera bienauenturança del justo, a la qual se le sigue esta segunda. *Gloria, & diuitiæ in domo eius*, donde el Hebreo: *Vbertas, & copiarerum*: enriquezerà Dios toda su casa y familia,

Loninus Sic.

milia, pues no contento con darle hijos tá valerosos, y fuertes, los colmarà de bienes y riquezas; y aunque estas suelen causar en munchos vaguidos de cabeça, no se bambaleará la de sus hijos, porque estará firme en ellos la rectitud y justicia de su padre: *Iustitia eius manet in sæculum, sæculi*; y si las tinieblas de la ignorancia hazen errar el camino, y dar por las esquinas: *Exortum est in tenebris lumen rectis misericors, & miserator, & iustus.* Esta es la tercera bienauenturança del justo, que a sus hijos los ha de alumbrar, ilustrar, y esclarecer con resplandores celestiales de sabiduria el Sol Diuino de Iusticia, el mismo Dios ha de ser su luz, y su guia, para que en todo acierten, y no excedan vn punto de los terminos, y cotos de la rectitud y justicia. Estas son las bienauenturanças del justo, cuya vida es inmaculada, en quien se libra la verdadera sabiduria, *& ætas senectutis vita immaculata.* Ya será razon satisfacer a la obligacion que me corre el dia de oy en que celebramos las exequias de nuestro grá Monarca; pero para conseguir este fin tengo yo necesidad de hazer nueuos discursos, o de traer nueuos lugares de la Diuina Escritura? por ventura, pudierale yo hallar mas a proposito que el que tengo explicado de la Diuina Sabiduria, para satisfazer a la calumnia que podian hazer animos

mos desapiadados a nuestro Rey, y señor, por auer muerto tan temprano, pues a los quarenta y dos años de su vida, y veynte y dos de su Reynado le arrebatò la muerte? Parecerà que se le hizo agrauio, porque señalando Dauid a nuestra vida setenta años, y ochenta a los potentados, no se le concedio tan largo plazo, pues en medio del hizo entrega de su espiritu. Pero ya ha respondido a esta calumnia el Espiritu Santo: *Iustus autem si morte præocupatus fuerit in refrigerio erit*: al justo, en qualquier tiempo que muera no se le haze agrauio, no le coge la muerte de sobresalto, siempre le halla preuenido, y assi no le siruio la muerte a nro Rey y señor, sino de vn dulce, y regalado sueño, de vn silencio suaue en que passò delas penalidades, y miserias desta vida, a aquella paz serena, y tranquila de la gloria, en el puerto dellà echò el ancora firme, libre ya de las tormentas, y naufragios del mar tempestuoso deste siglo, premio deuido a su santa vida, pues la conseruò siempre limpia, y pura; y assi viuio, y murio como sabio, y por esso en lo mas luzido de su edad fue a la sepultura bien logrado. No creo yo que aurà quien me niegue la verdad desta suposicion que hago, porque el auer sido nuestro gran Monarca varon justo, y santo, quando sus grandes virtudes, y el raro exemplo de

su

su persona Real no lo dixera, bastaua por prue
ua la confesion que hizo a la hora de la muer
te, pues temiendo como justo la estrecha quen
ta que se da en esta hora para alentarle, y for-
talecer su confiança, vno de sus insignes predi-
cadores que le ayudaua a bien morir, entre o-
tras razones que le dixo, vna fue esta, no me
ha dicho vuestra Magestad muchas vezes, que
por todo el mundo no haria vn pecado mor-
tal; y como (respondio el Rey nuestro señor)
confessando que era assi. Pues pregunto yo al
que mas despunta en Theologia, supuesto que
en esta vida no podemos tener certeza infali-
ble de que està vn alma en gracia; que conjec-
tura ay mas fuerte y eficaz que lo persuada, si-
no el animo, y la resolucion que vno tiene de
no hazer cosa que entienda es culpa, y pecado
mortal, aunque se interesse todo el mundo?
Pues si nuestro santo Rey tenia este animo, y
resolucion, que podemos colegir della, sino q̃
era justo, y tenia su alma adornada con la es-
tola de la diuina gracia; pues tan grande ani-
mo y determinacion tenia de no permitir que
cayesse en ella la mancha de la culpa, y pecado
mortal? luego murio como justo? y que mu-
riesse como sabio, que mayor testimonio que
el que nos dexo de su sabiduria, pues como
gran Doctor, y Maestro, en la Catreda de su
cama

cama leyò la vltima leccion de Theologia moral, dexandola escrita en la memoria de los q̃ le oian, para que despues a todos la passassen, y repitiessen; y assi leuantando la voz, dixo a su grã Predicador: Padre mio Florencia, no prediqueys ya otra cosa, sino este espectaculo q̃ veys, dezid, que digo yo, q̃ no sirue el ser Rey, ni Roque en esta hora, mas que de atormentar el auerlo sido. Quien vuiera viuido estos veynte y dos años en las Tebaidas! Quiere vuestra Magestad (dixo su Predicador) hazer vn acto que valga mas que todo lo que pudiera auer hecho essos veynte y dos años en el yermo? y como; (respondio el Rey nuestro Señor.) Pues tome vuestra Magestad (se le dixo) la Monarchia, el Reyno, y la vida, y pongalo todo en las manos de Dios, resignese en ellas; no queriendo se haga otra cosa, sino su diuina voluntad: si hago (dixo nro grã Monarca.) Y como tenia tan grande desseo de agradar a Dios, pareciendole que en aquello solo hazia muy poco, pregũtò; y esto basta? si señor (se le respõdio) porque Christo, que es supremo Rey del Cielo, gusta mucho ver rẽdidos a sus pies los Reyes de la tierra, y los Angeles le està aora dando el parabien de ver a vuestra Magestad rendido; si lo estoy por cierto a estos pies como el mas vil gusano de la tierra (respõdio el Rey nuestro señor) estaua abraçado con vn Crucifixo, y diziendo estas palabras, le besaua los pies con muy grande deuocion, y ternura de afec-

to, y todo el tiempo q̃ pudo sustentar el Christo cõ sus manos, no le dexò dellas. No fue esto morir como sabio, y con sabiduria, en q̃ Christo Señor nuestro librò la vida eterna, la prenda segura della? pues hablando con su eterno Padre, dixo: *Hæc est autem vita æterna, vt cognoscant te solum Deum verum, & quem misisti Iesum Christum.* Esta es la vida eterna, la prẽda cierta della, el conocerte solo, y verdadero Dios, y a tu Hijo que embiaste Iesu Christo. Buenas muestras dio deste conocimiento, y sabiduria, el que tan contrito, y arrepentido a los pies de vn Christo, se cõfessaua por el mas vil gusano de la tierra, resignando todos sus Imperios, y Monarchia en las manos del supremo Rey, y Señor, de quiẽ todo lo auia recibido; luego murio como justo, y como sabio. Y faltaronle por ventura las bienauenturanças q̃ predicò del justo el santo profeta Rey? no por cierto, porque si la primera es dexar en la tierra reliquias de su sangre, hijos, que en animo, valor, y fortaleza sean gigantes que desquixaren leones: esta misma bienauenturança se le siguio al Rey nuestro señor, pues nos dexò en la tierra entre las reliquias de su sangre, vna reliquia la mas preciosa que goza todo el Orbe de la tierra, dexònos por heredero de toda su Monarchia vn Rey, que si biẽ en la edad es niño, en el valor y fortaleza es gigante, que sabe desquixarar leones, humillar soberuios brios, librar los pequeñuelos, y oprimidos de impias, y crueles tiranias:

nias: *Gigas in terra erit semẽ eius, fortius leonibus, &c. Fortes in lege erunt filij eius.* Pero donde en particular dà mueſtras de ſu eſfuerço y valentia, es en la obſeruancia de la ley diuina, en deſtruyr pecados, aſſolar vicios, en ſer acerrimo defenſor de la Fè, rayo para la heregia: *Gloria & diuitiæ in domo eius.* La ſegunda bienauenturança ſon los bienes, y riquezas de que eſtà llena la caſa, y familia del juſto, ſin que cauſen en ſus hijos vaguidos de cabeça, vanidad, ni deſordenada cudicia. Que eſta bienauenturança ſe le ſiguieſſe al Rey nueſtro ſeñor, no tiene neceſsidad de prueua, pues vemos por eſperiẽcia los Imperios, la eſtendida Monarchia de nueſtro niño gigante, a quien ha hecho el cielo Rey, y ſeñor de lo mejor y mas luzido del Orbe de la tierra, ſin que por eſſo ſe le bambalee la cabeça, porque todo lo recibe de las manos diuinas, ſabiendo que todo es dellas, y q̃ ſolo ſe le concede el vſo de por vida. *Exortum eſt in tenebris lumen rectis, &c.* Eſta es la tercera y vltima bienauenturãça del juſto, y la que mas campea entre las que al Rey nueſtro ſeñor ſe lo ſiguieron en ſu muerte, pues la reliquia de ſu ſangre, el niño gigante, y mas que leones fuerte que nos dexò en eſta vida enmedio de las tinieblas de la ignorancia dõde otros yerran el camino, y dan por las eſquinas, anda cercado de luz, ſu entendimiento iluſtrado cõ los rayos y reſplandores de la diuina Sabiduria, para q̃ en todo acierte, y en nada yerre, de lo qual

es

es buen testigo la esperiencia, pues con ella vemos hechos tan heroycos, consejos tan acordados, palabras tan graues, pensamientos tan altos, y subidos de punto, tan dignos de vn pecho Real, Christiano, y piadoso, que todos à vna voz es forçoso confessemos el assistencia que el Espiritu Santo haze à nuestro nueuo Rey, y señor, cuyo coraçon trae Dios en su diuina mano como joya muy preciosa, rigiendole, y gouernandole, para que ponga en execuciõ todo lo que la Magestad de Dios quiere, y vè q̃ conuiene para su mayor gloria, y vtilidad de toda esta Monarchia: *Cor Regis in manu Dñi, quocumque*
Prou. 12. 2. 1. *voluerit, inclinabit illud.* Todas son bienauenturãças que se siguieron à la muerte del Rey justo que perdimos, y assi no se le hizo agrauio en lleuarle tan tẽprano desta vida, pues dexandonos en ella tan preciosa reliquia de su sangre, fue mejorada su suerte, porque por la corona que tenia en la tierra, se le dio en el Reyno de los cielos otra corona mas preciosa, premio de su inmaculada vida, de sus virtudes, y gracia, corona al fin de gloria, y bienauenturança. Quam mihi,

&c.

MARIA. IESVS. IOSEPH.

252

SERMON PREDICADO EL DIA DEL ANGELICO DOCTOR DE LA Iglesia Santo Thomas de Aquino, (que cayò en el Sabado de la primera semana de Quaresma) en el illustre, noble, y religioso Conuẽto de San Pablo desta Ciudad de Cordoua.

DEDICADO AL ILL^mo, Y R^mo S^r DON FRAY Diego de Mardones, Obispo de Cordoua, Confessor de su Magestad, y de su Consejo, y mi amantissimo progenitor en el Conuento de San Pablo de Burgos.

Por su humilde hijo el Presentado Fray Christoual de Torres, Religioso professo en la familia de la madre de Dios, la Religiõ de la verdad, y Orden de Predicadores, que fundò nuestro gloriosissimo Patriarca S. Domingo.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE AGUILAR Y ESLAVA - CABRA -

En Cordoua. Por Francisco de Cea. Año de 1615.

Reg. nº. 98

372

ILL^mo S^r.

EN á V.S.Il. todos los bienes, q̃ como hijo a padre deuo deſſear, y deſſeo. El mio ha ſido ſiempre eſtar á los pies de V.S.I. reconociendo el ſer que he reſciuido: engendrandome V.S.I. quanto es de ſu parte, en temer a Dios, y apartarme de el mal: que conforme al Eccleſiaſtico es el ſer de todo hõbre. Como tal me hallo obligado a ſer agradecido, y poner a los pies de tal padre eſte embrion de nieto, en el interin que ſale a luz el nieto entero: q̃ de vn ſingulariſſimo preuilegio de la Emperatriz del cielo y Acreedora de todo el mũdo, para mayor

mayor gloria ſuya; por mãdato de V.S I. eſtoy a toda prieſſa formando. Todo ha de ſer de V.S.I. y aſsi aura de recebir con buen roſtro al vno y al otro, y perdonar mi atreuimiento; pues el ſer hijo da lugar para tenerle, y le quita para ſer ingrato, à quien deſpues de Dios deuo el auerme criado en exercicios acomodados, para tales effectos: q̃ por hablar de nueſtro comun Maeſtro, y Doctor Angelico, creo que ſeran de V.S.I. fauorecidos. Guardeme nueſtro Señor tal padre y ſeñor, como en V.S.I. tengo, para honra mia, y bien de toda nueſtra Religiõn ſagrada. De caſa de V.S. Ill. 15. de Março de 1615.

Hijo menor de V. S. Ill. que ſu Paternal mano beſa.

Fr. Chriſtoual de Torres.

EL Sermon (que de nuestro Angelico Maestro ſácto Thomas de Aquino) V. P. me ofrece, como hijo; reciuo mui de buena gana, como padre. Y o le he leido cõ mucho guſto, y le tendre de q̃ ſe imprima, para que todos le tengan, leyendo las grandezas de nuestro Angelico Doctor, de tãtas maneras calificado. Fieſe de mi que le doy licencia para ello; y para que mas merezca ſe lo mando. De nuestro palacio Obiſpal de la Ciudad de Cordoua, en 18. de Março 1615.

F. D. Opo de Corua.

Por mandado del Obpo mi S.

Licenc. Antonio Murillo.

Christiano Lector.

DEN PACIENCIA para leer estas alabanças de nuestro profundo abismo de santidad, y sabiduria; tan desllustradas, como largas. Bien se que sali del justo limite en predicar muy cerca de ora y media, y assi no me espantare de auerte parecido largo en escreuir; fuera de q̃ he tomado resolucion de perficionar, quãto he podido el discurso q̃ comẽce, sobre la capitula, o memorial de las grãdezas, q̃ deste grãde de grandes da a los fieles nr̃a madre la Iglesia. Si vbiere algo digno de tus ojos, pon los en dar las gracias à Dios, y al Sãcto, y sino ten paciẽcia, pues el Sancto la tiene, no mirando al maldezir, sino al buen dessear. Vna cosa me consuela, y es que como quiera, consigo el que tengo de engrandecer a nuestro comun maestro. Pues si el sermon es apropossito, ya se ve que alcanço lo que pretendo: y sino con reirte de mi, as engrandecido al Sancto, y no quedo yo defraudado de mi buen desseo. Cumplate Dios los tuyos como puede, y como capellan tuyo, a la diuina Magestad suplico. De las casas Obispales de su S^a. Ill^a. en 19. de Março de 1615.

Fray Christoual de Torres.

MARIA. IESVS. IOSEPH.

Thema in festo sancti Thomę.

VOS ESTIS SAL TERRAE, VOS ESTIS LVX mundi, non potest ciuitas abscondi supra montem posita. Math. 5.

ERAT NAVIS IN MEDIO MARI, ET IEsus solus in terra, & vidit Discipulos suos laborantes in remigando, erat enim contrarius ventus. Marcij. 6.

O se atreue el pensamiento (ô suprema magestad criada, Deiforme Maria Virgẽ, madre de Dios Hombre Iesus) â imaginar, quanto mas la lengua a dezir, los tesoros de sabiduria, y ciẽcia, que Dios Hombre Iesus (fruto de vuestro generoso vientre) puesso en los abismos del gran Thomas de Aquino (mar Occeano) donde entraron todos los rios de las ciencias diuinas, y humanas, sin redundar, ni auer en el vn pequeño soplo, ô primer mouimiento de vanidad, ò soberbia. No acomete la alabança à sus singulares excellencias, pues comiença

Ad Colos. 2.

Ps. 32.

Eccl. 1.

Te silet hymnus.

Ps. 64.

ça a tenerlas, criandose à los pechos Virginales de vuestra grãdeza, y siendo la primera leche q̃ mama, (ò por mexor dezir) engulle la salutacion Angelica, que os dixo la fortaleza de Dios, quando os escogio por Madre suya. Quien podra dezir las grandezas del abismo de la diuina omnipotencia, pues sus primeros principios fueron engullirse no menos que el Aue Maria? No me espanto que sea mas que Angel el que tuuo por principio de sus alimentos la salutacion Angelica; para que de la boca de los infantes, y criaturas de
Pal. 8. leche saliesse perfecta la alabança de vuestra soberana grandeza. Thomas diuino, yo me rindo a vuestras alabanças; pues os alabare dignamente callando, quando dignamente no pueda dezir vuestras excellencias ha-
Iob. 26. blando! Gimiendo estuuiera, quando fuera Gigante, debaxo de las aguas de vuestro inscrutable abismo. Ya esta el Nauio de mi entendimiento en el mar profundo de vuestras grãdezas embarcado: pues estais (como
Pal. 141. Iesus) en la tierra de los viuos; considerad el trabajo q̃ padecera en nauegar vuestro discipulo; assistid (ò grã Thomas) en el diuino acatamiẽto; sople (por vuestra
Veni au ster. interceſion) el viento fauorable del Espiritu sancto; q̃ si esse nos ayuda, y no nos es contrario nuestro viento:
Cant. 4. esperança tengo, que no padecere neufragio en el camino; antes llegare con bonança al desseado puerto. Y pues nadie sale bien del, sin la ayuda de Maria: pedil de que nos alcance la gracia, mientras le dezimos la Salutacion Angelica.

AVE MARIA.

§. I.

AViendo estudiado lo que la cortedad de mi entendimiento podia rastrear de la profundidad de aguas

aguas inmensas; que pusiò Dios en este diuino abismo. Y teniendo ya hecho mi sermoncillo, puse los ojos en la capitula, que nuestra madre la Iglesia canta en la fiesta deste dia: y viendola hecho vn membrete, vna abreuiatura, y cifra, vn capitulo pequeño, queda como memorial la Iglesia, donde estan epilogadas las excellencias del gran Thomas de Aquino. Viendo las por otra parte autorizadas, no menos que por el oraculo del Espiritu sancto, el Vice Dios de la Iglesia, el Theologo Canonico (que assi llamô yo al Vicario de Christo, por ser regla de la verdad, y tener para ella la infalible assistencia del Espiritu sancto, como la tuuieron los escriptores canonicos.) Repare, que si esta capitula la explicaran del glorioso sancto Thomas, diez, ô doze Sanctos, estuuieran muy bien autorizadas con ella sus alabanças; y viendo que lo estan mucho mas, siendo toda la Iglesia Catholica con el Summo Pontifice el interprete destas diuinas letras: me parecio mudar de pensamiento, y fundar en esta abreuiatura, lo que la mano poderosa de Dios abreuiò, y recopilò en este abismo de gracia, y sabiduria. *Elegit* (dize) *eum Dominus ex omni carne, & dedit illi cor ad præcepta, & legem vitæ, & disciplinæ: docere Iacob testamentum suum, & iuditia, sua Israel.* Escogiole a si, el Señor, de entre todos los hombres; y diole coraçon para los preceptos, para la Ley de la vida, y de la disciplina; cuyo officio fuesse enseñar a Iacob su testamento, y a Israel sus juyzios. Y si profundamente se meditan estas diuinas cifras, y soberanas palabras, hallaremos que sancto Thomas, es vna contracifra de Dios hombre, que a Dios cifrado, y escondido declara. Vn Iesus abreuiado en la tierra; y vn hombre Angel, que retrata en si a Dios Hombre.

ad Rom. 9.

Eccl. 43.

Esa. 45.

hallaremos que es el san Telmo de las tempestades, que padece de los herejes la naue de la Iglesia embarcada en este mar tempestuoso, y valle de lagrimas; y que en apareciendose sancto Thomas con vn articulo de su doctrina, parece, que se aparece vn articulo de Fè, con que se resuelven los Concilios, que como discipulos de Christo, nauegan contra el viento contrario. Finalmente hallaremos, que sancto Thomas, tiene coraçon salado, y saçonado para los preceptos diuinos, con que es sal, y salinas de la tierra, coraçon christalino, y transparente para la luz de la ley diuina, con que queda hecho luz del mundo: y en conclusion, que tiene por officio enseñar a Iacob, el principiante; y a Israel, el perfecto, como maestro vniuersal de la verdad Catholica: y Abela madre en Israel, y Ciudad de las letras, fundada sobre el monte de la perfeccion euãgelica. Que son los dos euangelios de la fiesta, y de la feria.

§. II.

POR el principio de todos los bienes, (que no cae debajo de merecimiento, por ser la fuente de todos ellos) comiença la capitula, y el memorial de alabanças, que de el gran Thomas de Aquino da nuestra madre la Iglesia, *elegit illum Dominus ex omni carne*, fue el Esposo de la sabiduria, escogido para serlo entre todos los hijos de los hombres. Es grande la diferencia de la eleccion humana a la diuina; que como el hombre no es principio de los bienes, ni puede dar las prendas necessarias, para la execucion de la dignidad a que escoge: es fuerça presuponerlas en el escogido; mas como Dios es el principio, y fuente de todos los bienes, sin suponer ninguno, causa en

2. Cor. 3.
3. p. q. 27. art. 4.

virtud

virtud de su eleccion todas las excellencias necessarias para exercitar dignamente el officio que encarga. Escogio Dios la humanidad de Christo, sin supponer de su parte ningun merecimiento, para que fuesse Redemptor, Principe de la paz, y Maestro de toda la naturaleza, y en virtud de su eleccion soberana, la dio persona diuina, existencia infinita, gracia sin tassa, dones sin medida, potestad de excellencia, suppremo conocimiento de la diuina naturaleza, y de todas sus criaturas, (prendas necessarias para redemir al hombre, satisfaciendo de justicia por su culpa, mereciendole con dignamente su primera gracia; y purgandole el hombre interior, y exterior de las reliquias de su malicia) Escogio vna pura criatura, para hazerla Madre del Criador, en la humana naturaleza; y dar la dignidad infinita: y en virtud de esta eleccion edificó su primera gracia sobre los montes altos de la naturaleza Angelica; vistiola de vestidura dorada, con los rayos de Sol de justicia; puso debaxo de sus pies por escabelo su yola Luna de todos los merecimientos de la Iglesia; coronola de estrellas, poniendo en su cabeça la execucion de la predestinacion, y de los medios necessarios, para conseguirla; hizola Reyna de los Angeles, y primera, y suprema persona entre todas las criaturas. Escoje al gran Thomas de Aquino, entre todos los hijos de los hõbres, para Maestro de la verdad Catholica, y Doctor canonizado por digno Maestro de toda la Iglesia; fuerça es, que le de entre todos los hijos de los hombres gracia escogida en el alma, Fè eminente en el entendimiento, firmissima Esperança de su gloria, Charidad fuerte, como la muerte, y dura emulacion, como el abismo, para deshazer a fuerça de oraciones

D. Tho. 3. parte. Esai. 9. & 55.

Psa. 86.

Ps. 24.

Apocal. 12.

Cant. 8.

ciones, y razones la fuerça de su potencia; y sosegar con su palabra la naue de la Iglesia; quando padeciesse
Mat. 8. mayores borrascas: haziendole tal, que fuesse vn retrato de Iesus, que estaua solo en la tierra. Esto es *elegit eum; erat Iesus solus in terra.* Iesus solo, como escogido para Redemptor: Maria sola, como escogida, para Deifica Madre suya: Sancto Thomas, solo como escogido, para Maestro de la Orden de Predicadores, Doctor de Doctores, sal de las almas, luz de los entendimientos, Ciudad de fortaleza contra los enemigos, Phantasma terrible, para assombro de los herejes, y sosiego de las tormentas, que padecē del viento contrario sus discipulos, (que son los remeros, que con los remos de sus articulos, rompen el mar de las dificultades, y el viento contrario de la soberbia heretical, y de sus argumentos) en llegando Sancto Thomas en las mayores dificultades, diziendo: *Confidete; ego sum nolite timere*, confiad de mi doctrina, y o soy el Maestro de la verdad catholica; no temais los argumentos de su enemiga soberbia; al punto se sosiegan los vientos, y cessa la borrasca de la Iglesia. Para esto escogio Dios este esposo de la sabiduria. Hallo yo señores, que el hi-
Cant. 8. jo de Dios, (que es sabiduria Diuina) escogio por su Esposa la naturaleza humana, Madre de toda ignorācia, y para hazerla digna Esposa suya la adornò de toda sabiduria, para poder dezir della, lo que dixo Adā
Gen. 2. de Eua, *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Y a la flaqueza humana tiene fortaleza Diuina: y la cat
D. Aug tract. 2. ne del hombre, que cegaua, alumbra, y purga los mas in Ioan. auentajados espiritus de la bien auenturança. *Caro te obcecauerat.* (dixo Ag.) *caro te sanat, quia sic venit Christus,* tom. 9. *vt de carne carnis vitia extingueret*, cegote la carne de puro curca fi. hom-

hõbre: la carne de Dios hõbre te sana; por auerse despo
sado Dios de tal manera con ella, q̃ del mismo veneno,
quiso hazer triaca, para q̃ purgasse la carne si culpaua *Hymn.*
la carne; y reynasse Dios, haziẽdo reynar en la tierra, y *in festo*
en el Cielo hasta su carne. Tales fueron las arras, y las jo *Ascẽsi.*
yas vistosas, que sacò el Esposo a la naturaleza huma-
na, por auer la escogido para Esposa suya. Y no se con-
tentò con darle sus bienes, sino que quiso tomar sobre
si las afrentas, y los males de su Esposa. A Sancto Tho- *Esai.53*
mas escogiole por esposo de la sabiduria Eterna, y dio
le la esposa al esposo todas las galas necessarias para po
derse honrar de que fuesse esposo suyo, por auerle da-
do las calidades de la eterna sabiduria, haziendole ca-
sto, pacifico, modesto, suadible, contento de los bie-
nes agenos, y juez de la mentira, sin disimulo del ape-
tito de vengança; y finalmente vnico varon, cuyo
nombre inuocado sobre todas las ciencias, las saca de
los opprobrios de las mentiras, que estauan sembradas
en ellas. Con que quedò Sancto Thomas, hueso fuerte,
con la fortaleza de la sabiduria, y carne casta, con la
Castidad que el conocimiento de Dios en el cuerpo, y
en el alma engendra, tan sin carne para los abraços es-
pirituales, que auia de dar a su Esposa, como si fuera
puro espiritu, y de naturaleza Angelica. *Solum in terra*
elegit illum Dominus ex omni carne. Escogio Dios para la
carne esposo, *Candidus & rubicundus electus est milibus,* *Cant.5.*
blanco y colorado, escogido entre millares; solo en la
tierra, en la qual es *candor lucis æternæ, speculum sine macu*
la Dei maiestatis, & imago bonitatis illius. El Ampo de la
luz eterna, el espejo sin mãcha de la Magestad de Dios,
y la imagen consubstancial de su bondad infinita; y
juntamente rojo con la sangre, que derrama, para ha-

Apo.7. zer blancas las vestiduras de su esposa. *Sponsus sanguinũ tu mihi es*; *Vestitus erat veste aspersa sanguine*. Es el espo
Exo.4. so que derramando su sangre, lacó las manchas de su
Apo.19. esposa la Iglesia, y quedando su vestidura roja con la sangre de nuestras penas, quedò la vestidura de la Iglesia blanca como la nieue, con el candor de la luz eterna, y sangre del Cordero blanco, y sin mancilla; Escoge Dios à Sancto Thomas por esposo de la sabiduria, y hazele tal, que pueda dezir *Dilectus meus, candidus, & rubicundus, electus ex milibus*. Mi querido, blanco por la innocencia de la vida, rojo por la penitencia, y sangre derramada, escogido entre millares, por no auer tenido primero mouimiento de soberuia; Ampo de la luz eterna, por la alteza del conocimiento; espejo sin mancha del Dios de la Magestad, por haberse remirado Dios en la innocencia de su alma; imagen de su bondad, que no cometio mortal offensa; esposo de sangre por auer gastado su vida en engendrar hijos de sabiduria, y ser como Iesus solo en la tierra con gracia singular en ser maestro de la verdad Catholica. *elegit illum*. No ay que comparar con Sancto Thomas, la pintura fabulosa de hermosura, sacada de diferentes perficiones, y faiciones hermosas, de las mas bellas doncellas de la tierra, pues para hazer vn Sancto Thomas de Aquino, entresaca Dios lo mas hermoso de todo el mũdo, *Ex omni carne*, toda la hermosura terrena, y perfeccion de la carne, es termino aquo, y principio de donde sale, el diuino Thomas, a encumbrarse sobre la hermosura del Cielo; y a ser en carne Doctor Angelico; por auerle dado Dios coraçon roxo de Seraphin abrasado, para enamorarse de Dios, y guardar sus diuinos preceptos, (que consisten en amor, y charidad diuina;

de don-

de donde nace la humana) coraçon candido, transparente, y christalino de Cherubin, illustrado, para receuir la fuerça de la luz de la Ley diuina, (que es Ley de vida y enseñança:) con tan gran perfeccion, que pueda enseñar a Iacob su testamento, y sus juyzios a Israel: siendo en todo el escogido entre todos los hijos de los hombres, para desposarse con la sabiduria. Por esto le dio Dios altissimo juyzio de la suprema causa, profunda penetracion de las verdades eternas, nacida de el don de entendimiento, en las quarenta y quatro questiones de la primera parte: altissimo consejo de las acciones humanas, en la prima secundæ, y secunda secundæ: varonil fortaleza de razones para resistir al viento contrario de los Gentiles, en los quatro libros contra gentes: profundo conocimiento, assi de las criaturas celestiales, y eternas, como de las miserias humanas, en la materia de los Angeles, de las obras de los seys dias, de la naturaleza del alma, y todas sus acciones, y potencias: de las influencias, y concursos de las causas, en la primera parte: y de las miserias, y cegueras de la culpa, en la materia de peccatis, en su prima secundæ: bañò su alma de tan abundante piedad, que se le vino a la boca, en la secunda secundæ. Y llenole, de manera, del temor diuino, que se hizo lenguas, para dar al hombre noticia del abismo de sus juyzios, en hazerse hombre, para remedio del pecado, y morir en vna Cruz, para su castigo. O diuino Thomas, mar Oceano, donde entran todos los rios de las ciencias humanas, y del conocimiento diuino! O abismo, q̃ llamas a ti el abismo de la sabiduria, y ciencia de Dios, que cabe enti, de manera, que si bien no la comprehendes

D. Th. 1. p. qu. 108. ar. 1. 5. et 6.

22ª. q. 45. art. 1.

22ª. q. 8. ar. 6.

Psl. 42.

(que

(que esso es imposible) tambien lo es hallar pie, mi fue
lo en el abismo del conocimiento, que alcanças de su
1.p.qu. grandeza. O esposo vnico entre toda la carne del espi-
108.ar ritu de la sabiduria de Dios hombre hecho Seraphin,
tic.5.et en amarle; Cherubin, en entenderle; Trono de su glo-
6. ria, en manifestarle; Dominació, en posseerle; Virtud,
en darla al entendimiento de tus discipulos para cono-
cerle; Potestad, en reducir a orden Scholastico el aprē
derle; Principado, en guiar el alma para hallarle; Ar-
changel, en dar soberanas nueuas de su Encarnacion
al mundo; y Angel, en mostrarle por donde ha de ca-
minar al cielo. O escogido entre millares para ser re-
Cant.5. trato viuo de Dios Hombre, y solo en la tierra entre
las borrascas, y tormentas desta vida! *Erat Iesus solus in
terra.* Pocos ay como Thomas, que estando en la tier-
ra, ayan hecho la voluntad de Dios, sin apartarse por
pecado mortal, vn punto de ella: de quien podamos
Mat.6. dezir, que executò la voluntad diuina en la tierra, co-
mo la executan los Angeles del cielo: Mas no es mu-
cho, pues por excellencia es el escogido para ser An-
gel en carne, y Esposo de la sabiduria de Dios en el mū
do. *Elegit.*

§. III.

COMO la eleccion se termina a cosa singular,
quedolo Sancto Thomas, por la diuina, tan-
to entre todas las Hierarchias, y ordenes de
la Iglesia triumphante, y militante; que goza
de singular, y peregrina grandeza: siendo *ille*, y *solus
in terra.* Porque si le miras entre los castos, es aquel que
fue por excellencia la Castidad en la tierra; si entre los
humildes, el que fue la humildad; entre los sabios, el
esposo de la sabiduria; entre los Obispos, el que des-

precia

precia las mitras: entre los padres de la Fè, y Gigantes de la Iglesia, la quinta essencia de los Doctores: entre las lumbreras del cielo, el Sol de la enseñança, en cuyo pecho (como de summo Sacerdote) puso Dios la luz de la verdad, y la doctrina: entre los prodigios de la gracia, el que es abismo de ella: entre las obras portentosas de Dios, el que no tiene nombre, por vencer todo nombre, y todo conocimiento humano, en razon de ser solo, y peregrino en el mundo: al fin siempre aquel, que donde quiera que le veas, le señalaras con el dedo; por ser el tercer Maestro de la Iglesia, el fidelissimo interprete del diuino pecho, la lengua, y pluma de Christo, que hizo el officio del Espiritu sancto. *Leu. 8.* *Iob. 36.*

Y si quieres reducir a practica todo lo dicho, mira a nuestro segundo Ioseph, de quinze años, hijo en Castidad tan crecido, que viendose en vna torre, perseguido para quitarle el habito de nuestro gran Patriarca Sancto Domingo; (cosa que estimaua tanto, que le parecia, que solo le podia trocar por el habito de lumbre de gloria, que se goza en el cielo). Y assi sobre todo pedia a la Madre desta familia Sancta, la glorioſissima Virgen Maria, que no diesse lugar, a que mudasse de habito, merced concedida desta gran Señora, con encarecimiento; pues le dize, que le ha concedido todo lo que pide, *& maximè quod statum sui ordinis non mutaret:* y sobre todo que no mudasse el habito de su Orden. *Gen. 37.*

(para que se vea, Padres, lo que deuemos estimar el tenerle! y para que entendays, Señores, lo que deueys preciar estas sanctas vestiduras de diferentes colores? este blanco de innocencia, y negro de penitencia: vestiduras dobladas, y propias de los domesticos de la Virgen?) Viendose pues adornado con ellas el gran Tho- *Ezc. 16* *Prou. 31*

mas (aũque despedaçadas por los Leones fieros de sus hermaños,) tenia algun aliuio en sus prisiones; hasta que la rabia impaciente, y la furia infernal de los hermanos dio en vna inuencion fraguada en el infierno: entranle en la torre vn basilisco en figura de vna muger liuiana y deshonesta; (dispuesta a hazer pecar, si fuera pusible, a los Angeles del cielo.) Iuntasse al
Esa. 16. cordero innocente; y aunque de piedra, y nieue elada en aquella materia: es tal el fuego infernal que trae consigo, que comiença la piedra a sentir ardores infernales, y el apetito casto, sensuales mouimientos. Mas el escogido para dechado de castos, y exemplo de honestidad en el mũdo; azorasele el alma, comiença a remar contra el contrario, y abrasado viento; indignasse con Sancta indignacion en si mismo, para poder
Esa. 63. dezir, *Indignatio mea ipsa auxiliata est mihi.* Bueluẽ los ojos a todo el aposento, y no hallando mexores armas contra el tiçon del infierno, que otro que se hallò alli ardiendo: arremete desalado: coxele en las manos, y con aliento humilde, y temor sancto, vase para su enemigo, diziendo: aqui de Dios enemiga: aqui de Dios: aqui Madre de la Castidad sancta, ayudad al cordero, que mamó la leche de la honestidad en vuestra Aue
Prob. 9. Maria: no permitays Señora, que quede violada la casa de la sabiduria; y profanado el templo del diuino es-
S. Pab. 1 piritu. Huye enemiga fiera, que no tendra victoria tu
Cor. 3. lasciuia. Viendo el varonil pecho en los tiernos años, y oyẽdo el bramido del Leon, que daua el innocẽte cordero, huye el espiritu de fornicaciõ, enuestido en la muger profana; mas queda tã temblando, y muerto de miedo el pecho casto; que haziendo con el tizõ (mas digno de eterna memoria que la Tizona del Cid, por auer al-

cançado

cançado con el, mas glorioſa victoria) vna Cruz en la pared, ſe comiença el niño Angel a cruzificar en ella, y enclauando los ojos, enclaua a ſus affectos; pidiendo al cruzificado: *Confige timore tuo carnes meas, a iudiciis enim tuis timui.* Enclaua, Señor, con el temor de offenderte los apetitos ſenſuales de mi carne: no me dexes: no me dexes: eſperança mia: en manos tan crueles. Diziendo eſtas razones, ſe adormece: mas el que le auia eſcogido de toda la carne, para conſeguir della ſingular victoria, y ſer la caſtidad entre los caſtos: embiale dos Angeles del cielo, que ciñendole con el cingulo de caſtidad, le arman de eſpiritu celeſtial, y de Angel en el mundo, diziendole, de eſta ſuerte. *Ex parte Dei te cingimus cingulo caſtitatis quod nullatenus diſſoluetur.* O gran Thomas, q̃ agradable es el ſueño q̃ dormis en los diuinos ojos: ẽ cãlado eſtais, qual otro Iacob, y luchador mi ſteriolo. Y ſino veis el cala de la tierra al cielo, por lo menos vereis Angeles q̃ baxan a la tierra, para que eſteis ſolo en ella, como Angel en el cielo. La bendició de Iacob es, la que quiere Dios, que es demos de ſu parte; y aunq̃ no os tocamos en la miſma (que es el muſlo) os apretamos la cintura: donde tienen principio los ſenſuales incentiuos. De parte de Dios ſera vueſtro cingulo la juſticia, y la Fè, confiada q̃ aueis tenido en ſu omnipotencia. ceñira vueſtras renes; en rehenes y prẽdas que no tendreis mas que vencer ſeme jãtes batallas, por auer ſido heroica eſta victoria. Como ſi dixeran, a nadie ha dado Dios la juſticia original perdida, mas por la gracia que dara quãto a eſto en vos tã reparada, que no tendreys de aqui adelante mas mouimientos ſenſuales, que ſi eſtuuierades en eſtado de innocencia: nacera vueſtra caſtidad de la Fè, y altiſsimo conocimiento

Pſ. 118

Ex hiſt.

Gen. 32

Gen. 28

Eſai. 2.

que ós dara de la diuina sabiduria, y aprietanle de forma, que despierta, dando gritos, con el dolor que siente, quando Dios le castifica. Y queda de manera, que en toda su vida sintio primer mouimiento deste enemigo comun, y tirano cruel de la naturaleza. No ves si es Sancto Thomas solo en la tierra? No reconoces, que entre los castos, es aquel que se señala por eleccion diuina? *Elegit illum solus in terra.* Pues si lo miras entre los humildes: que cosa mas señalada en el mundo, que ser Sancto Thomas abismo tan profundo en ser humilde, que jamas tuuo primer mouimiento de desuanecerse? O abismo solo, y vnico en el mundo! O grandeza reseruada para Dios, y para su Madre, y communicada en la tierra, a poquissimos sanctos; si ya no es solo a Sancto Thomas de Aquino! Aqui es donde se assombra la admiracion; aqui donde se pasma el assombro: viendo anegado el entendimiento de Sancto Thomas en ciencia, y conocimiento altissimo, sin leuantarse en el mar sin suelo de su sabiduria, vn solo soplo de vanidad, ni vn primer impulso de desuanecimiẽto? que buena sal, que coraçon tan a proposito, para los preceptos de Dios: no corre otro peligro la sal, sino el *euanuerit*, el enuanecerse, y quiẽ aun por el pensamiento no le passo el ser vano: q̃ seguro estaua de las borrascas deste mal sutil, y pestilente soplo, en que tienen principio todos los neufragios del mundo; pues es la soberbia el principio de todo pecado. Que mucho que sea esposo de la sabiduria, quien es abismo de humildad tan profunda? *Vbi humilitas, ibi & sapientia*, de vna tierra son, y en vn lugar nacen la humidad, y la sabiduria. Porque Dios esconde sus secretos, de los prudentes, y sabios hinchados; y se los reuela a los humildes pequeñuelos;

Eccl. 10.

Prou. 2.

Mat. 2.

y li

y si el que es mas humilde, es mayor en el Reyno de los cielos: el que es tan singular en ser humilde, singularissimo ha de ser en la tierra de los viuos. *Elegit illum solus in terra.* Es Sol sin duda entre los Doctores de la Iglesia: que por auerse desposado con la sabiduria, se leuantò como Gigante, a correr su carrera desde lo summo del cielo de la diuina essencia, y los ordenes de origen dè las diuinas personas, hasta tornar al summo cielo de la Ascension de Christo, sin auerse escondido nada del calor de su rostro, *omne præciosum vidit oculus eius*; todo lo precioso vio, todo lo escondido a la capacidad humana descubrio. *Sol illuminans per omnia prospexit, & gloria Domini plenum est opus eius.* Vn Sol de la Iglesia està en su pecho, que alumbra todo lo dificultoso, que se le offrecera hasta la fin del mundo. Esto es *prospexit procul aspexit*, preuiniendo los Concilios futuros, trasladando anticipadamente los decretos del Espiritu santo, *Et gloria Domini plenum est opus eius.* Y sus obras (que todas son vna por el orden admirable, que gozan, y la vnidad de la verdad, que encierran) estan llenas de la gloria de Christo, (que por el titulo de Redemptor, es singularmente Señor nuestro.) El gran Thomas, es el tercer Maestro de su Iglesia; pues tiene el tercer lugar su autoridad en ella. Tres Maestros, señores, tiene la Iglesia Catholica, Dios Hombre: que enseña interiormente en el alma. *Ducam eam ad solitudinem, & loquar ad cor eius*: dixo por el Propheta; porque sola su Magestad puede habitar intimamente en el Alma; causando luz, y verdades en ella. El segundo Maestro es Pedro, como Vicario de Christo, y los demas Escriptores Canonicos, que son instrumento del Espiritu santo. El tercer Magisterio toca a los Doctores de la

Psa. 18.

Eccl. 42

Osse. 2.

1. p. qu. 106. ar tic. 1. ra 2.

de la Iglesia, entre los quales es el diuino Thomas, la quinta essencia: por auer lacado de todos ellos cõ profunda consideracion, y luz diuina: la nata, y la substancia, que en si encierran: a lo qual añidio verdades soberanas, alcançadas de Dios, con ayunos, y oraciones profundas (tal es la autoridad de la doctrina de sancto Thomas: que tiene primer lugar despues de la canonica.) Y al fin es la tercera de la Iglesia, y aũ como tercera es el concierto de la musica, y armonia de las diuinas letras. La primera persona es Christo, la segunda Pedro, y la tercera Sancto Thomas de Aquino: q̃ es la fimbria de la vestidura de Christo: q̃ sana los enfermos, como cuenta este sancto Euãgelio; en cuyo testimonio: el remate de la capa de sancto Thomas, sanó (quãdo baxaua de predicar) vn enfermo, para testimonio, de q̃ es sancto Thomas, el rémate de la vestidura Apostolica de Christo, y como lo supremo de lo infimo, toca en lo infimo de lo supremo. Llegãdo a tanta cumbre, que descubre la suya entre los altos montes; para q̃ puedas siempre señalarle. *illum* por ser el Maestro de maestros, la lẽgua y pluma de Christo, q̃ hizo el officio del Espiritu sancto. *Ille me clarificabit* (dixo Christo) *quia de meo accipiet, & annunciabit vobis.* El Espiritu sancto me clarificara, por ser espiritu mio, que en vuestros coraçones dara testimonio de mi gloria: en figura vendra de lẽguas de fuego, para hablar enamoradamente de la sobre eminente ciencia de mi charidad. Este fue el officio del Espiritu sancto: y el exercicio de Sancto Thomas de Aquino, clarificar a vn Dios Hombre crucificado, ser cõtracifra de la carne de Dios Sacramẽtada, hazer euidẽtemente creibles los mysterios de la Fé, y oprobrios de Dios escondido: hablar apassionadamente de la sobre eminente

Summus Pontifex in Bulla canonizationis

d. Dion. de celesti Hierarchia.

Ioã. 16

Esph. 3.

Es. 45.

eminente charidad del cruzificado, y dar noticia de su gloria al mũdo, siendo como Ieroteo, *non solum discens, sed diuina patiens*: No solo estudiante, en el libro deencuadernado de vn Christo muerto, sino paciente, sus diuinos, y amorosos tormẽtos. Y qual otro Hilario, hablando a Christo todos sus sentidos. No vees como es *ille Sanct. Th*? no reconoces quã señalado le hizo la eleccion de Christo? no aduiertes como es vaso admirable de elecciõ; y obra eminente del todo poderoso Señor del vniuerso? *Elegit illum Dominus*, dize. Como Señor le escogio, y como Señor le dio todas las prẽdas necessarias para ser raro en el mũdo: obra prodigiosa de su omnipotencia; tanto monta de la humana sabiduria, Iglesia menor de la ciencia de los Sanctos; epilogo breue, y claro de la ley de Christo; y finalmente solo en la tierra con tã raros, y singulares preuilegios, que podamos dezir, que *erat Iesus solus in terra*.

Ieroteo de diuinis nominic. 2. apud Dionis:

Acto. 9

§. IIII.

COMO la prouidencia diuina no se engaña en sus disposiciones, antes toca de fin a fin, cõ fortaleza, disponiẽdo cõ suauidad todas las cosas; y como del fin se ha de tomar la razon de los medios, que para su consecucion se ordenan; auiẽdo escogido el Señor ẽtre todos los hijos de los hõbres al diuino Thomas para esposo de la celestial sabiduria: (que consiste en guardar los preceptos diuinos, y penetrar las difiniciones, y decretos del entendimiento practico) ello se estaua dicho, que le auia de dar coraçon a proposito de los Mandamientos de Dios, y de su Ley de vida, y disciplina: en la qual (consummado, y perfecto) enseñasse a Iacob su testamento, y sus juyzios a Israel; haziendole con esto sal de la

Ecclesia in orat. dominic. 7. post Pent.

Sap. 8.

D. Tho. 1. contra gẽtes c. 2.

tierra, luz del mundo, ciudad edificada sobre monte, San Thelmo de las borrascas, y tempestades, que auia de padecer la naue de su Iglesia; y solo en la tierra, tal, que como si fuera Phantasma, ò puro espiritu (como por tierra firme) pisara las olas, y anduuiera por encima de las aguas; para con su presencia, y palabra sosegar los vientos, y hazer que la Iglesia gozasse de bonança. Esto es *dedit illi cor ad præcepta*. El fin para que crio Dios su coraçon fueron sus preceptos, su Ley de vida, y disciplina; y el acto propio especificatiuo del coraçon de Sancto Thomas, fue enseñar al grande, y al chico, al sabio, y al ignorante, al prouecto que ha llegado a ser Israel, por tener ojos para ver la paz, y al principiante luchador, que lucha con las dificultades, y rema contra el viento contrario de los argumentos, que le hazen fuerça al entendimiento; para lo qual tuuo Sancto Thomas coraçon, y tal que fue digna dadiua, y dõ proporcionado, y correspondiente a eleccion singular del todo poderoso, que le escogio entre todos los hijos de los hombres, para ser Vice Christo en la tierra: exercitando su propio officio, que fue enseñar al mundo, y sacarle de ignorancia. Ioan. 18. *Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati.* Y Sancto Thomas, *Veritatem meditabitur guttur meum, & labia mea detestabuntur impium.* Prouerb. 8. *Ego hoc, vel præcipuum vitæ meæ officium debere me Deo conscius sum, & eum omnis sermo meus, & sensus loquatur primo contra gentes.* cap. 2. Ex Hylar. lib. 1. de Trinitate c. 15. Para el mismo fin (en su proporcion) nacimos Iesus, y yo en el mundo, (dize Sancto Thomas, y lo confirma la Iglesia, el Vicario de Christo) que fue dar testimonio de la verdad. Iesus, de la verdad de su Eterno

Ioã. 18.
Prou. 8.
Hyl. lib 1. de Trini. c. 15

Pa-

Padre; y yo de la verdad de Iesus, que es vna misma. Y para no dar testimonio, de repente: hasta la garganta, y la lengua, supo meditar sus preceptos sanctos y su ley de vida eterna: y los labios detestaron la falsedad contraria, como impiedad contra la verdad diuina. Y como los animales sanctos, estuuieron llenos de ojos de pies a cabeça, yo fui todo lenguas del Espiritu sancto; no teniendo otro officio principal mis sentidos, que ser lenguas que hablassen a Dios, y a Iesu Christo. Esto no es ser solo en el mundo? no es esto ser sancto Thomas vno de los principales dones, que promete Dios a a su Iglesia, quando se sube al cielo? no es esto ser vn milagro de la omnipotencia diuina? y vn Iesus, hijo de la sabiduria, como de Virgen madre en la tierra? *Dedit illi cor ad præcepta.* Dadiua fue sancto Thomas, sin duda, digna del amor grande que tuuo Dios, y su Madre a nuestro padre Sancto Domingo, y a su Religion de verdad, y orden de Predicadores; coraçon le dio Dios a Thomas hecho de proposito para guardar su ley, con que quedasse tan saçonado, que pudiesse ser las salinas de la tierra, y de todos los hombres, que viuen en ella. Y como coraçon retocado de los preceptos diuinos, y criado para ellos, desde su niñez, traxo el coraçon inquieto y bullicioso, hasta hallar a Dios, para quien fue criado; con mayores excellencias que Dauid: en quien dixo Dios, que auia hallado vn hombre a medida de su coraçon; pues el de Sancto Thomas, se cortò tan a medida de los preceptos diuinos, que fue el anillo, en que se engastaron las dos piedras preciosas de las tablas del testamento: el Rubi del amor diuino, y el Diamante precioso de su amoroso, practico, y especulatiuo conocimiento: quedando con esto Sancto Thomas

Apoc. 4.

S. Pab. Eph. 4.

1. Reg. 13.

Ier. 22.

mas, hecho vno de los anillos mas preciosos del Pontifical, y dedo del coraçon del supremo Sacerdote, Dios Hombre Iesu Christo. Fueron los primeros pensamientos deste coraçõ, pensar en la ley de Dios, como

Eccl. 6. dixo el Eccles. en el c. 6. *Cogitatũ tuũ habe in præceptis Dei, & in mãdatis illius maximè, assiduus esto, et ipse dabit tibi cor, & concupiscẽtia sapientiæ dabitur tibi.* Ten tu pensamiento en los preceptos de Dios; en sus Mãdamiẽtos esta muy amenudo, y el te dara coraçõ, y la cudicia de la sabiduria te sera dada. No tenia otra sancto Thomas, sino ser sancto; y preguntar, quien era el que hazia Sanctos. Estando en el monte Casino, (refiere su historia) que no preguntaua otra cosa a aquellos Sanctos monjes, sino Padre, quien es Dios? Pregunta, a que solo Dios podia responder con el lumbre de gloria (que como estaua en semilla en el coraçon de sancto Thomas, lleno de gracia, inasse con su peso natural al norte, para que fue criada.) Andabale bullendo el coraçon, de manera que ponia en cuydado al sancto Monge; el responder a la pregunta del niño Angel; que no cesaua de preguntar, quien es Dios? Padre, digamelo: que

Eccl. 15 me muero de sed, por beber el agua de la sabiduria saludable de su conocimiento diuino. Donde esta Dios? Padre, donde hallare esta fuente? que hare para buscarla? y assombrandose su Maestro, le dezia: que te va niño agora en conocer a Dios? tiempo te vendra. Tanto le quieres? respondia el diuino niño, hay Padre, que yo no se quien es, ni lo que me va; mas siento que me muero de amores. Estame saltando el coraçon: con ansias de buscarle: y tengo

Psa. 41. vna sed insaciable de beberle! mas q̃ mucho niño Iesus

Luce 2. retratado, que aun antes de los dozc años, os hallen

en el

en el templo, en medio de los Doctores, preguntando, y respondiendo: pues teneys coraçon parecido al del Niño Dios, dado de su mano para el mismo officio. Que mucho q̃ tengays sed, si teneys vn coraçon de sal: tan saçonado, y tã salado, que es la misma sal, y la misma saçon, para los preceptos diuinos? y desde que os pusierõ diuino niño, en la pila del baptismo (que es del viẽtre de vuestra madre la Iglesia, en que nacistes) la sal de la sabiduria en los labios, se os entrò al coraçon de manera, que se sembraron en el las salinas de la tierra; y quedaron los labios del desseo tan abiertos, y tan muertos de sed, que era vuestra alma para Dios, como tierra sin agua; hecha ydropica con nueuas ansias de beber. Porque en razon de aueros dado Dios coraçõ, *& concupiscentia sapientiæ dabitur tibi*; tãbiẽ os auia de dar cudicia de la sabidaria, y proporcionada con ella, que es de tal calidad, q̃, *qui edunt me, adhuc essurient, & qui bibunt me, adhuc sicient*, el comerla da nueua hambre: y el beberla, nueua sed de beber; tan impaciẽte que quanto mas se bebe, mas abrasada sed engendra hasta llegar a poner la boca en el Verbo diuino, que es la fuente de la sabiduria en las alturas. Y assi beuio tãto q̃ se hizo vn abismo sin suelo de agua de sabiduria; que como agua de mar, forçosamente auia de ser salada, y dar nueua sed d̃ beberla: cõ lo qual q̃dô el coraçõ de Sãcto Thomas hecho el mar salado de la Iglesia, *sal terræ, cor ad præcepta*, tan ajustado con ellos, que la misma sal, que le pusieron en los labios, y le sembraron en el coraçon, es la q̃ oy en el cielo es el mar salado de su bienauenturãça, sin auersele derramado jamas, ni vn atamo de sal sobre la mesa de los diuinos preceptos, q̃ aparejo Dios en su presencia. Esto no es ser solo en la tierra?

Ps. 142

Eccl. 6.

Eccl. 24

Eccl. 1.

Psa. 22.

tantas salinas me daras: donde jamas aya faltado la sal de la diuina gracia! rarissimos son sin duda los bienaCant. 4. uenturados que gozan en el cielo esta excellencia; cuebas de Leones, y montes de Tygres, es la mayor parte de la corona de Dios Hombre: y muy pocas las Almas innocentes, a quien aya dado Dios coraçon a la medida de sus preceptos, con calidades ajustadas con ellos. Y si del fin se ha de tomar la proporcion de los medios, y los preceptos diuinos son como dixo el Psa. 18. Propheta. *Præceptum Domini lucidum illuminans oculos, testimonium Domini fidele sapientiam præstans paruulis.* Y coIoañ. 15. mo dixo Christo. *Hæc mando vobis, vt diligatis.* Las calidades del coraçon de Sancto Thomas han de ser leis: ha de ser su coraçon sin tierra, Diafano, Christalino, Treno. 3 Transparente, Celestial, y Enamorado. Y si la calidad de la sabiduria es ser solitaria y callada; tal auia de ser el coraçon hecho para los preceptos diuinos q̃ es la saSap. 10. biduria y ciencia sabrosa de los Sanctos. No se puede creer la soledad, y silencio que puso Dios en este coraçon Angelico, como estaua muerto de hambre, y de sed, todo era callar, comer, y beber: en muchos años no se le oyo hablar palabra, tanto que por ser tan callado le tenian por necio, y le llamauan buey mudo; Prou. 1. como sino fuera calidad del Sabio, *Audiens, sapiens,* oir de buena gana, y hablar, a mas no poder, las palabras muy medidas. Agora, Señores, oydme aqui mi pensamiento. Quisole poner Dios casa a nuestro gran Patriarca Sancto Domingo: y como en lugar de criado (dixo Aristoteles) que la familia ha de tener *bobem aratorem,* vn buey que are, y trille, buey fuerte, que en la Prò. 14 multitud de las mieses de testimonio de su fortaleza: como dixo el Espiritu sancto. Diole vn Sancto Thomas

mas de Aquino, que rompiesse las dificultades de los Sanctos, con el arado, y fortaleza de su discurso, y entendimiento: pusole la parua de los Doctores de la Iglesia, de los Philosophos antiguos, y de los maestros de todas las ciencias; para que los trillasse, entresacando el grano de la paja. Mas como auia mandado Dios, *non aligabis, os bobi trituranti.* (Palabras que entendio san Pablo de los varones Apostolicos, quando dixo, *nun quid de bobubus cura est Deo, aut propter nos hæc scripta sunt.*) Que no le atassen la boca al buey, que trillaua: No se la ato Dios a Sancto Thomas: y como el tenia coraçon hambriento de la sabiduria, comiesse todo el grano de Aristot. toda la sustãcia de san Dionysio, todo lo bueno de los Doctores Griegos, todo lo precioso de los Padres de la Iglesia Latina. Y por no perder bocado no bablo palabra en algunos años: oyendo de muy buena gana a vn condiscipulo suyo, que de lastima le passaua la leccion de san Dionysio, que leia Alberto Magno: hasta que vna vez (por orden del cielo) viendo el buey arador, que no auia entendido a su Maestro, el buen condicipulo, le explicò la leccion, que se les auia leydo, con mayor claridad que el mismo Maestro: de lo qual assombrado dio cuenta al Maestro de estudiantes, que pareciendole increyble; quiso hazer expirencia el dia siguiente, sin que lo entendiesse el glorioso sancto: y quedando mucho mas assombrado, dio cuẽta a Alberto Magno, que dispuso, que nuestro buey mudo sustentasse vn acto publico, siendo su Presidente; en el qual viendo la resolucion, y claridad, con que respondia a los Maestros, se boluio de su parte: dexando el officio de Presidente: y quiriendo concluyr el sustentante, quedo casi corrido, de ver la facilidad, cõ

Deut. 25
1. ad Corint. 9.

que solto sus argumentos: y dixo con notable assombro. Este me llama y buey mudo? el dara bramido q̃ se oya en todo el mundo! Y desde entonces no pudiendo retener en el estomago del entendimiento tanto cõ

Eccl. 15 mo auia comido, porque no reuentasse le abrio Dios la boca, y se le vino a ella toda la doctrina de los Santos, y Philosophos antiguos, para dezir cõ el Prophe-

Psa. 24. ta *Eructauit cor meum verbum bonum.* Broto mi coraçon (dado de la mano de Dios, para el pecho de la sabiduria, y de los preceptos de la Ley diuina) vna palabra buena, con la calidad de su author principal, que es Dios, que es buena para todo; para Dios, cuya noticia da; para los Angeles, cuya naturaleza declara; para las diuinas escripturas, que interpreta; para los hombres, que alumbra; para los ignorantes que enseña; para los sabios, que instruye; para los justos, que mexora; para los pecadores, que sana; para los prudentes, q̃ acõseja; y para los necios, q̃ los saçona, y sala: y para toda la Iglesia, a quiẽ sirue de escudos de defensa; q̃ si bien el metal es del minero de los sagrados Doctores, y Santos antiguos; el fundirlo, y hazerlo escudos de la Fè,

S. Pab. ad Eph. 6 en que podamos resistir a todos los golpes del enemigo: es obra propia deste doctor Angelico; y para esso le dio Dios *cor ad præcepta*, cuya verdad, (como dixo el

Psa. 90. Propheta) es el escudo q̃ nos cerca para no temer el temor de la noche: esto es los argumentos, q̃ haze el enemigo hereje. Y nadie le niegue a sancto Thomas, que en hazer escudos, y armas de defensa, es solo sin igual en la tierra, *solus in terra. Sal terræ.* Solo el sin tener igual supo saçonar la defensa de la Ley diuina, haziendola armas vsuales para su defensa. Finalmente como co-

Prou. 10 raçon de la sabiduria viuio, como viuiera la sabiduria:

mo-

moderādo sus labios, como prudentissimo, enamorā
dose del supremo bie; como Seraphin abrasadissimo,
y viuiendo con sed inmortal, de verse satisfecho, solo Psa. 41.
de Dios en el cielo, y no teniendo otra ansia, ni desseo
en la tierra. §. V.

De auer tenido sancto Thomas coraçō para los pre
ceptos, se siguio tenerle, para la ley de la vida, q̄ es (co
mo dixo san Iuan, *& vita erat lux*,) la luz del alma, con Ioā. 1.
que quedo hecho luz, que alumbra a todo el mundo
sobrenatural de la Iglesia. Notables son las calidades
de la ley de la vida, y las que pide en el coraçon; que ha
de estar cortado a su medida. Es la ley luz, como dixo
el Espiritu sancto, *mandatum lucerna est, & lex lux*, es el Prou. 6.
Mandamiento de Dios antorcha, y su ley luz; mas es
ley, y luz, (como dixo el Propheta) *immaculata conuer-* Psa. 18.
tens animas, sin mancha, que conuierte las almas: es ley,
que alumbra el entendimiento, sin dar lugar a fal-
sedad alguna: y enamora la voluntad, sin permitir
en ella alguna mancha: al fin ley; que de suyo (si- ad Ga-
no se le pone estoruo) conuierte las almas, y en la lat. 3.
vida de la ley viue el justo, que la tiene: finalmente ad Ro. 1.
es ley que para poner en libertad de hijos de Dios,
captiua el entendimiento, en su obsequio, y obe- ad Ro. 6
diencia: es principio de entender, lo que solo Dios de 1. p. qu.
si mismo conoce, por ser participacion de su diuina 1. ar. 6.
luz intelligible; y es principio de obrar acciones D. Tho.
deiforme, por suponer en el alma, para estar viua, 1. 2ª.
participacion de la diuina naturaleza. Es el princi- 109.
pio de tenerla, *verissima concupiscentia illius*, vna ver-
daderissima cudicia, de rendirse a la verdad diui-
na, y de conocer de Dios solas las verdades, que
de si mismo, en su Escriptura Sagrada manifiesta;

es

es la ley de la vida, la que puſſo ſan Dionyſio en el
d.Dion. cap. 1. de los diuinos nombres. *Eſto autem, & nunc à*
c. 1. de *nobis eloquiorum lex prædefinita veritatem de Deo Deorum*
diuin. *nos aſſeuerare, non in perſuaſibilibus humanæ ſapientiæ verbis,*
nomini. *ſed in demonſtratione aſpiratu virtutis motæ Theologorum.* (Pa
S.Pab.2 labras que con las ſiguientes, a que remito al ſabio,
Cor. 2. querria y o ver eſcriptas con letras de oro, en el apoſ-
ſento de cada Theologo). Agora y ſiempre (dize el di-
uino Dionyſio) ha de ſer ley inuiolable, para no faltar
en la ley de la vida, aſſeuerar la verdad del Dios de los
Angeles, y de los Sanctos: no en virtud de palabras
adornadas, y compueſtas, para perſuadir, y nacidas de
ſabiduria humana, ſino en demonſtracion de la virtud,
2.Pet. 1 y efficacia de los Theologos; (eſto es los hombres ſan-
ctos, que hablaron inſpirados por el Eſpiritu ſancto, y
mouidos de ſu diuino impulſo) por el qual nos junta-
mos con lo ſupremo de nueſtro entendimiento, y diſ-
curſo con vnion inefable, rindiendo el entendimiento
2.Thim. al Dios que habita en luz inacceſible: y creyendo ſus
6. verdades obſcuras, y inefables, ſin atreuernos a dezir
ni penſar de lo que Dios tiene reſeruado en ſu pecho,
y depende de ſu libre voluntad el manifeſtarlo, ninguna
coſa fuera de las que Dios vuiere expreſſado en ſus
ſagradas eſcripturas: y en eſto conſiſte la ley de la vi-
da. Mas la ley de la diciplina, eſta en no buſcar la miſ-
Ariſt. ma certeça en todas las coſas. *In diſciplinati ingenij eſt*
(dize Ariſtot.) *eandem certitudinem in omnibus rebus quære-*
ad Rom. *re.* Y mucho mexor ſan Pablo. *Non plus ſapere, quam opor-*
12. *tet ſapere, ſed ſapere ad ſobrietatem.* No ſaber mas de lo
que conuiene ſaber; ſino ſaber con templança: la qual
d. Dion. explico ſu diſcipulo el gran Dionyſio en el miſmo ca-
vbi ſup. pitulo referido, por eſtas palabras. *Tamen ad ſuperius*
reſ-

respiciētes, quantum thearchicorum eloquiorum radius se ipsum immittit ad splendores superiores, & simus circa diuina temperā tia, & sanctitate constricti. Los ojos leuātados al cielo, mirando al soberano, estando el alma pendiente de su boca: suspenso el entendimiento, para escuchar sus razones, ceñida la cintura intellectual del apetito con templança diuina, y sanctidad immaculada, conuirtiē do los ojos a los resplandores de las verdades sobrenaturales, al passo, que las alumbra el rayo de la luz, que nace de las diuinas palabras. *Sanctitate quidem* (dixo Sancto Thomas) *dum sacræ scripturæ veritatem mundam ab omni errore conseruamus; temperantia vero dum ad ea non magis nos ingerimus, quam nobis est datum.* Esta la Sanctidad, en conseruar limpia de todo error la verdad diuina, y la templança de la disciplina en no nos yr del pie a la mano, ni entrometernos mas en el pecho diuino, de lo que Dios quiere descubrirle, y entendiendo de su pecho sus secretos, al modo que quiere manifestarlos: por cierto, lo cierto: por probable, lo probable: y por piadoso, lo piadoso. Guardando en todo, quanto a la substancia, y el modo, el que Dios dispone, que se guarde. O diuino Thomas, en esto (sin agrauio de nadie) solo en la tierra entre todos los hijos que engendró a Dios la predicacion euangelica! Tan ceñido con el cingulo de castidad, y templança intelligible en el entendimiento, y la voluntad: como con el cingulo de los Angeles en el apetito sensitiuo de la carne! No sin causa es tu cingulo la justicia, y tu ceñidor la Fè; porque tuuiste no menos ceñido, y a raya el coraçon, para rendirte a solas las cosas de la Fè, como el apetito concupiscible, para no te dexar rendir de los apetitos de la carne. Coraçon tuuiste saçonado, para

D. Tho. super cū de Dion.

la ley de la vida, estando fixo en ella, para la ley de la disciplina, vsando en ella de deuida templança. Vn globo Christalino, bañado de luz diuina, fue tu entendimiento por auer gustado tu voluntad el sabor de la bondad eterna: sin mancha de pecado mortal estuuo
Thren.5 tu alma; y sin mancha de error, ni falsedad tu entendimiento, conuertido todo al Dios, que se conuirtio a
Psa.18. ti, para hazerte suyo. En el Sol de la Fè viua pusiste tu tabernaculo, para desposarte con la sabiduria y viuir en su casa; y para gozar de libertad eterna, le pagaste tributo de rendimiento sancto, con lo qual quedò tu entendimiento hecho vna participacion del enten-
Psa.50. dimiento de Dios, para entender lo incierto y lo secreto de su sabiduria: y tu coraçon con actos deiformes, con impulsos y latidos nacidos del Espiritu
S. Ioan. sancto, que daua en ti saltos hasta llegar al cielo. El principio de la gloria, que gozaste en la tierra fue, *Verissima concupiscentia illius*, vna verdaderissima cudicia de saber verdades, y no mas de verdades: assentando por primera ley, no asseuerar en ninguna materia (y sobre todo en materia diuina) sino es aquello que expressamente difine Dios en sus diuinas letras: juntandote con vnion inefable y rendimiento sancto, a lo que Dios, inefable y obscuramente, (por la luz de su Fè sancta) manifiesta. Teniendo por atreuimiento, dezir ni imaginar resueltamente, fuera de aquello que Dios en sus sanctas palabras resuelbe expressamente. En lo qual tuuiste coraçon ajustado a la ley de la vida. Mas para ajustarle a la ley de la disciplina, no quisiste en ninguna cosa mas certeza, de la que le daua la luz diuina, sabiendote lo piadoso y probable; aprobable y piadoso; y lo

inefa-

inefable y cierto, a cierto, y inefable : con sobriedad Angelica estando siempre colgada el alma de vn Dios crucificado, con quien consultauas tus dudas, en cuya piedra descubrias los quilates de tu doctrina, en cuyo fiel reducias a peso y medida las verdades de Dios, sin inclinar el coraçon a vna parte ni a otra; eligiendo el no elegir y estar suspenso, esperando la sentencia, que daua en estos pleytos, el juyzio diuino, ceñido siempre con templança, sin yrte del pie a la mano como tan noble y cauallero: con santidad, conseruando limpias de todo error, y falsedad humana, las verdades diuinas, *Solus in terra.* ¶ Solo sancto Thomas entre todos los Doctores de la Iglesia, tuuo entendimiento Virgen, sin auer tenido jamas la verdad por mentira, ni la mentira por verdad: Solo Sancto Thomas es el que jamas tuuo falsedad en el entẽdimiento, siendo en esta materia Angel sancto, y doctor Angelico. Oidme Señores con atencion, que lo pide el pensamiento. Refiere el sancto Daniel al principe celestial, *Paul.1. Cor.10. Pro.16.* *Dan.10* q̃ preside al Reyno de los Persas, peleando veinte y vn dias con el principe san Miguel, q̃ gouernaua el pueblo de los Iudios. Y como en caso tan raro, y peregrino, pone los ojos nuestro grã Maestro, y repara como puede ser, q̃ los Angeles bienauẽturados se hagã resistẽcia vnos a otros: pues parece fuerça, el auer de errar vnos, ò otros; pues tienẽ pareceres encõtrados: vno dize q̃ si, otro q̃ no: vno pretende sacar de captiuerio al pueblo Hebreo; otro haze resistencia y quiere q̃ este captiuo; ambos están en estado de bienauenturança donde no puede auer culpa: y por otra parte parece imposible que vno de los dos no la tenga : alguno se engaña, o concibe alguna cosa falsa? Y resuelbe el Doctor Angelico, que ambos aciertan, que ninguno se engaña :

que la resistencia de ambas partes es justa: y que ninguno concibe cosa falsa. Resolucion al parecer imposible: siendo assi, que es necessario conuenir en ella. Solo el diuino Thomas, que por expirencia sabia en si mismo, las resistencias Angelicas: pudiera dar en el punto de cosa tan dificultosa. Quedense en la memoria sus palabras del segundo de las sentencias: donde
D. Tho. 2. sentē. d. 2. q. 2 art. 5. dize desta suerte. *Quia tamen ei quod nesciunt Angeli per indicium non adherent, ideo falli non possunt.* Como si dixera, es menester reparar mucho, en el juyzio que tienen estos dos Principes nacidos, de los officios differentes, en que Dios los ha puesto: y aduertir la templança cō q̄ juzgan esta materia; al vno le incumbe mirar por los acrecētamientos del Reino de los Persas: al otro cuidar de la libertad, y prosperos sucessos del pueblo Hebreo: cada qual tiene ordē expresso de Dios de cuydar de su Reyno. Y dize el glorioso san Miguel: conforme al orden, que yo tengo, es necessario que salga el pueblo Hebreo de captiuerio. Y dize la verdad, porque no affirma, que conuiene absolutamente, sacarle del captiuerio en que esta: sino que conuiene, quanto el puedē entender, conforme al orden que tiene de Dios, de mirar por sus acrescentamientos. El Principe de los Persas replica, que conuiene, que el pueblo, no salga, mirando al acrescentamiento del Reyno de los Persas: y tambien dize la verdad; porque affirma su parecer cō templança, attendiendo a la obligacion de su officio: que es lo que a el le toca: si Dios no le da nueuo orden y manifiesta los secretos juyzios de su diuina sabiduria: la qual vno y otro consultan, sin mudar de parecer hasta que Dios diga el suyo. Porque el inferior no puede mudar el orden expresso, que su Rey le ha dado,

mien-

mientras expressamente no supiere lo contrario. Y puede ser, que lo que a el le parece justo; por no saber todas las razones que ay en contrario; al monarcha (que las alcança todas) le parezca injusto, y destruycion de su Reyno. Y como ninguno destos dos Principes sabia los secretos juyzios de Dios; ninguno era justo, que se resoluiera por su parecer; sino que vno y otro esperara la sentencia, que daua Dios en este caso: en el qual ninguno se engañaua, porque ninguno juzgaua, lo que no sabia: y cada qual tenia su parecer con cordura, y templança, con la qual se hazian pacifica resistencia: y ninguno juzgaua resueltamente en aquella materia: y como la falsedad esta en el juyzio, ninguno la tenia en el entendimiento, antes cada qual tenia juyzio practico, prudente, y verdadero, ajustandose con el orden expresso que tenia; y consultando a Dios, para saber si le mudaua. Este fue el ingenio de nuestro gran Maestro Sancto Thomas de Aquino: este el coraçon que le dio Dios, para ser esposo de la sabiduria: Esta la ley de la verdad, de la paz, y de la disciplina; tan inuiolablemente obseruada del gran Thomas de Aquino en toda su doctrina. En la qual hallaran los curiosos, que vnas vezes dize, *Ad cuius euidentiam considerandum est*; y entonces dize verdades resueltas, asseueradas; no en virtud de sabiduria humana, (que es murcielago, para ver el sol de justicia, y los resplandores de su luz eterna) sino en virtud de las diuinas Escripturas, entendidas assi de toda la Iglesia Catolica. Otras vezes, dize, *Videtur dicendum*, argumento de que los rayos de las palabras diuinas, no dan entera noticia de la materia que trata, y assi es menester hablar con gran templança en ella. Pongamos vn

exemplo. Pregunta nuestro Angelico Doctor en su
3. p. qu. tercera parte: si el hombre no pecara, si se hiziera Dios
1. ar. 3. Hombre? y responde, que vnos dizen que si, otros que no. Y vós Angel del cielo que dezis? responde (como Angel, conforme a la ley de la vida, y de la disciplina) que no lo sabe. Pues que os parece? *magis assentiendum, videtur*; pareceme (conforme a las diuinas letras) arrimarme mas a los que dizen que Dios no encarnara, si el hombre no pecara. En que ley os fundays? en la ley de la vida, y de la disciplina de san Pablo, y san Diony.

Paul. & Dionys. D. Tho. ibidem. *Ea enim, quæ ex liberâ Dei voluntate proueniunt, supra omne debitum creaturæ nobis innotescere, non possunt, nisi secundum quod, in sacra Scriptura continentur; per quam diuina voluntas nobis innotescit.* Es ley inuiolable en mi doctrina, que las obras que dependen puramente de la voluntad de Dios, en las quales no se attiende ninguna deuda a la criatura, (por ser sobre todo merecimiento y proporcion suya) no las podemos conocer, sino nos las dizen las palabras diuinas, por las quales manifiesta Dios su voluntad, como nosotros por las nuestras. Y pues Dios donde quiera que habla de su Encarna-

Symbol. Fidei. cion, dize, que fue por nosotros y por nuestra salud; pareceme mas conforme a las diuinas letras dezir, que no vuiera necessidad de Medico, si el hombre no estuuiera enfermo. Vno, y otro puede ser, yo no lo se;

Math. 9 porque no lo ha dicho Dios. Conforme al orden que nos ha dado, pareceme mas conforme a razon arrimarme a esto. Porque dezis pareceme? y no *ad cuius euidentiam*? porque tengo verdaderissima cudicia de saber verdades y no mas de verdades. Soy Maestro de la verdad Catholica, y de la orden de la verdad, (que es familia de aquella gran Señora, *Omnu gratiæ*

Dios,

Via, & Veritas, de toda la gracia del camino, y de la verdad) y en estas materias para hallarla, es menester caminar por camino gracioso, templado, modesto: no ay aqui si, ni no, ni cuidente verdad, ò falsedad; el *videtur*, es el camino de la disciplina, para tener siempre juyzio verdadero: mi entendimiento esta retocado de la sabiduria del cielo, concibe como Angel bienauenturado, affirmando y juzgando lo que sabe, y no haziendo juyzio firme de lo que no sabe; para no tener jamas falsedad en el entendimiento.

§. VI.

OYdme (Señores) vna cosa galana a este proposito. Tres cielos entre otros tiene Dios: el primero es el assiento de su Corte, que se llama Empyreo, por el resplãdor, en que se esta abrasando. este cielo (como es cielo de bienauenturança) es estable y firme: esta junto a el otro que llamã los Philosophos de trepidacion, que tiene vn mouimiento medroso, temblando, sin hazer buelta entera; inclinãdose vna vez a vna parte; y otra vez a otra, es mouimiẽto parecido al volante del relox, y a las alas del coraçon y su pulso: tras este esta el mouimiento rapto, q̃ en veinte y quatro horas da buelta entera a todo el mũdo, y se lleua arrebatada mẽte tras si todos los cielos a el sub ordinados. El efecto d̃ste primer moble arrebatado es la generacion y corrupcion de las cosas: el cielo de trepidaciõ causa permanencia y conseruaciõ en las cosas generables y corruptibles: el cielo empyreo tiene ũ genero de eternidad participada. Cõforme a estos tres cielos hallo yo en el coraçõ, y volũtad humana, y en la parte celestial del hõbre tres cielos: el primero que es el hab-

habito de los primeros principios, practicos, y especulatiuos, y las conclusiones scientificas, que dellos se infieren: este es el cielo fixo, y estable, y a este corresponde en las verdades sobrenaturales, el habito de la Fè; que es como el habito de los primeros principios; de quien dixo san Pablo, que era vn conocimiento substancial, subsistente, immoble, con argumento cierto de las verdades, que esperamos gozar en el cielo. Y solas de ellas, y de las que por necessaria consequencia tienen consigo necessariamente afferradas, conforme a la luz diuina, podemos hazer juyzio firme en la tierra. Aqui entra el si, el creo. Dios Trino, y vno? si. Dios Hombre mortal? creo. dos voluntades, humana, y diuina en Christo? si. Con todas las passiones que se consiguen necessariamente a la naturaleza? Creo. El segundo cielo es el habito de opinion, que definio sancto Thomas. *Assensus formido losus vnius partis cum formidine alterius*, conocimiento temeroso trepidante: inclinandose a vna parte con miedo, y respecto de la otra. aleando el coraçon, y el entendimiento, con estender, y encoger las alas. dando latidos el coraçon, dilatandose, y reprimiendose. Aqui no ay si, ni no. si no, *videtur magis consentiendum*, pareceme bien esto, y aquello, y mas me arrimo a esta parte con miedo de la otra: mueuome con modestia Christiana entre si no, no si, entre dos aguas. *Videtur*. Tras este mouimiento no ay disciplina, sino rapto, temeridad, arrojamiento, despeñarse, y despeñar tras si todos los inferiores. Que quereys dezir? que Sancto Thomas siempre fue cielo Empyreo, y trepidacionis: tuuo coraçon en la la Ley de la vida fixo, estable, empyreo, abrasandose en amor diuino: captiuando el entendimiento cõ assenso firme,

ad Heb. 2.

D. Tho. 1 p. qu. 79. art. 9. ad 4.

y juy-

y juyzio subsistente, en las verdades ciertamente reuelladas en si, o en sus principios, de las quales dize *ad quarum euidentiam sciendum est.* Y Dios nos libre, de que diga Sancto Thomas esto es euidente, que lo ha de ser, aunque se hunda el mundo: y si a vos no os parece euidente, es que no teneys ojos de Aguila, para ver al Sol de hito en hito. Mas, otras vezes reconoce como sabio que no ha dado Dios harta luz, para conocer aquel mysterio, y entonces, muebese con mouimientos disciplinados, con latidos nacidos de la sabiduria del cielo: temblando, con mouimiento de trepidacion. *Videtur*, no lo se, pareceme; y esse pareceme, no en virtud de razones humanas; sino de mayor conformidad y proporcion con la luz diuina. Nunca Sancto Thomas tuuo mouimiento arrebatado, todo quanto dixo, o fue cierto, o probable. Y assi nunca tuuo falsedad en el entendimiento. Todo fue verdades ciertas, o probables, sin auerse hallado jamas vna proposicion en Sancto Thomas, que no sea conforme a las palabras diuinas, mas, o menos, pareciendole vna cosa quando mo ço; la qual era conforme a las diuinas letras; y otra quando ya prouecto y consummado, por parecerle mas conforme a las diuinas Escripturas, quedandose siempre trepidante. Que verdaderamente (Señores) ay cosas, que no puede apear el entendimiento humano: por auer querido Dios por sus justos juyzios. no descubrir totalmente su pecho. Y de no saber (que llama el Theologo, nesciencia) hasta los Angeles bienauenturados no se escapan. Pues como dixo san Dion. quando subio Christo nuestro Señor al cielo, enseño muchas cosas a los Angeles, que no sabian. Y si a los Angeles purga Dios de nesciencia, y los alumbra y

1.p.qu. 12.ar.8 S.Dion. c. 7. de celesti hierarc. Esa. 63.

perficiona cada dia mas: a nuestro gran Doctor Angelico, claro esta que le auia de suceder lo mismo. Mas la ley de la disciplina de tal manera le tuuo siempre a raya, que fue solo sin falsedad en la tierra: y lo sera quien le quisiere imitar, en tener disciplinado entendimiento en las cosas que no quiere Dios dar otra luz superiora su Iglesia. ¶ Sea el caso, que se juntasse toda la Iglesia Catholica, assistiendo el Summo Pontifice, como oraculo del Espiritu sancto en ella; presidiendo la Beatissima Trinidad, Dios Padre, Hijo, y Espiritu sancto; y la intercession y fauor de la Hija de Dios Padre, Madre de Dios Hijo, Esposa del Espiritu sancto, y de toda la Beatissima Trinidad, nobilissima recamara: la Deiforme Maria, gloriosissima Reyna de los Angeles, y Señora nuestra. Y por quarenta dias se ocupasse la Iglesia Catholica en offrecer sacrificios, hazer oraciones, estudiar profundamente consultando las palabras diuinas; pidiendo su luz al Espiritu sancto: y despues de quarenta dias tomasse resolucion la Iglesia de no resoluerse, por dezir el Espiritu sancto, que conforme a la luz que ha dado a su Iglesia, no tiene principio efficaz, y empyreo para difinir, y resoluer la dificultad propuesta: por lo qual es necessario, que usse la Iglesia de la ley de la disciplina: y tenga mouimiento trepidante: dando libre facultad a que cada qual se arrime a lo que mexor le pareciere. Dezidme Señores, quien aqui no temblasse no seria temerario y arrebatado? en esta materia no deuia qualquier catholico (que no quisiesse ser arrojado) usar de la ley de la disciplina de sancto Thomas? dizie do *videtur, magis ascentiendum*, todo me parece bueno: no juzgo nada hasta que Dios lo juzgue: vno y

otro

otro puede ser: esto me parece a mi mas conforme a la luz que yo alcanço? Quien en esta materia dixesse, esta parte, o aquella esta difinida: seria error. Dezir esto, o aquello determinadamente es engaño: temeridad. Dezir en esto esta la deuocion, y no en aquello (o en aquello, y no en esto) arrojamiento arrebatado. Dezir Dios ha castigado a los que sienten esto, o aquello: blasfemia hereticał y hazer a Dios injusto. No lo serias tu, si castigasses a tu hijo, porque hizo vna cosa que tu mismo le dixiste que era bien hecha, y la hizo, como tu se la dixiste, y le diste licencia para hazerla? pues como puede ser que Dios castigue lo que el mismo Dios dize, que se puede hazer mas piadosamente? finalmente castigar tu, o el otro, a este, o aquel, o dezirle malas palabras, porque no siente esto, o aquello, es pecado mortal conocido, y castigo temerario y arrebatado, porq̃ te sales del mouimiento trepidante, que es el camino de la sabiduria del cielo, y te mueues arrebatadamente. No assi nuestro Doctor Angelico; No assi sus discipulos verdaderos: sino firmes en lo firme: temerosos en lo temeroso: y probables en lo probable: juzgando cada cosa como es. Esto no es cuidente que es conforme a Dios, y a tu ley sancta que se juzgue de cada cosa, como Dios quiere, que se juzgue de ella, y los sabemos de su sabiduria quieren manifestarla? O diuino Thomas, sabiduria del cielo, *primum quidem pudica, deinde pacifica.* Lo primero sabiduria virgen inuiolada, incorrupta; y despues de esso (como luego diremos) pacifica sosegadora de borrascas. Porque? que me place, *modesta, suadibilis, bonis consentiens, iudicans sine simulatione*, porque es modesta: temblando, donde ha de temblar: y estando firme, donde ha estar fixa: Iacob. 3

es sabiduria que se dexa enseñar, en lo que ella por si misma no alcança. Cree a la vetustissima, y omni sapiente Theologia, arrimase a lo que mas comunmente enseñaron los Padres de la Fè; nunca se aparta del sentimiento primitiuo de la Iglesia; y con esto de tal manera se esta en su parecer, que se huelga del buen parecer ageno: y de tal suerte le parece el suyo piadoso, que se alegra en el alma, que lo sea el del otro: no trata de vengarse: ni dezir injurias, so color de piedad. Mas de cada cosa juzga como es: y haziendo justicia,
Es. 32. viene a conseguir la paz, que es obra suya. Y assi es so lo en la tierra; y quando ve remar a sus discipulos en medio de las aguas, camina por ellas como por tierra firme. Y aunque a los principios espanta, y parece fantastica su doctrina: en dandose a conocer, y en diziendo *Considere, ego sum, nollite timere*; confiad que soy Maestro de la verdad Catholica; y o soy Doctor Angelico: jamas enseñe falsedad: no temays: seguramente podeys seguir mi doctrina: si no ay viento de vanidad: no ay que temer nada: es hija de humildad, y de oracion, y en siendo oradores humildes, os fiareys della, es de casta de las diuinas letras: de quiè dixo S. Aug. *Sacra scriptura sic loquitur, vt altitudines superbos irrideat, profunditate*
D. Aug. *attentos terreat, veritatem magnos pascat, a fabilitate paruulos nutriat*: Es altissimo el conocimiento, q̃ me ha dado Dios de si mismo, por auerme hecho humilde como el abismo, y assi hablo de manera, q̃ con la alteça de mis palabras, me rio de los soberbios: con la profundidad de mi doctrina, soy la phantasma y el assombro del mundo, reuerenciado de los attentos considerados: y temido (aunque les pese) de los herejes: a la forma que Dios
Iacob 2. es temido de los demonios, para ser tambien en esto

solo

solo en la tierra. Y assi oí referir a vn padre grauissimo de nuestra sagrada religion, que auia dicho vn hereje en el Concilio de Trento, que solo temia la doctrina de este sancto abismo: y que le quitassen de la Iglesia, que el se atreuia a destruirla y echarla por tierra. Blasfemia contra Dios, mas nascida del horrible temor que tenia a este Doctor Angelico; reconociendo que era el vnico cuchillo de los herejes, y sustento de los fieles: la espada de Gedeon contra los enemigos, y el pan ceniciento y humilde que sustenta a los amigos y da virtud para caminar al monte sancto del cielo. Pan, no de mentira, sino de verdad, con que sustenta los grandes: y leche, con cuya affabilidad cria los pollue- los de la orden de Predicadores; mas crialos como Aguilas, despedaçando la presa en su presencia, haziendoles, que laman la sangre enemiga, y cobren espiritu de despedaçar los enemigos de la Iglesia, hasta beberles la sangre (si fuere necessario) y hazerlos polvo y ceniza en el brasero, adonde se cuece, y fortalece mas el pan de la verdad catholica: finalmente los prueua como hijos de Aguila. Aueis visto, Señores, las armas de Sancto Thomas en las partes de Roma? vna Aguila con vnos pollue los en las vñas, y vna letra que dize, *sic crede*. Si has de ser como yo, has de creer como yo, rindiendote primero como discipulo: *oportet ad discentem credere*: llegate a mi, como yo me llegué a Dios creyendo sus palabras, para ver, y gustar de sus verdades: rindete aunque no me entiendas, que despues de auerme leido, en muchas partes, me entenderas en todas; viendo la armonia y consonancia, que hazen vnas con otras. Dezidme Señores: si todo el mundo estuuiesse lleno de pajaros, que mirassen al Sol, y de otra

Iudi. 7. 3. *Reg.* 17. *Pron.* 20 *Iob.* 39. *ad Hæb.* 2.

parte estuuiesse vna sola Aguila, a quien se auia de dar credito, en las calidades visibles, que el Sol tiene en si mismo? no es llano que vee mas, y mexor vna Aguila sola, que todos los pajaros del mundo juntos? No es llano, que sabe mas vn Angel, que infinitos hombres? Y si Sancto Thomas de Aquino por si mismo es Aguila, y Doctor Angelico: y tras esso tiene de su parte el torrente de los Padres de la Iglesia, la Primitiua Theologia: lo que enseñaron los que tuuieron mas noticia de las diuinas letras; de las palabras de Christo; de las tradiciones Apostolicas, de la leche que mamó a los pechos de Dios Hombre la Iglesia. Quien sera a quien no le parezca mas conforme a razon, rendirse a su doctrina: siendo la comun de los sabios, y de el que es solo, y señalado entre todos ellos; por auerle dado Dios coraçon para su ley de vida, y hechole luz vniuersal del mundo: y solo en no auer dicho jamas cosa que no sea probable en la tierra? ¶ Oydme Señores, sola vna cosa en este punto, para que lleguemos, a los que faltan. Pregunta Sancto Thomas, si nuestro primer Padre pudo tener alguna falsedad en el entendimiento; y responde el Sancto, que en aquel dichoso estado, ni pudiera auer pecado venial en la voluntad, ni falta de verdad en el entendimiento. Porque esta nasce de no auer percebido bien con los sentidos las cosas, de que ha de juzgar el entendimiento: singularmente de estar lessa la fantasia (que es el criado que sirue immediatamente al entendimiento,) que ha de dezir la verdad, en no auiendo desorden de fantasia, todo es verdad, y paz en el alma: y en la Iglesia, el desuanecerse la sal, es lo que la haze dañosa, y sin prouecho: mas de para echarla fuera de casa. El viento de

D. Tho. 1. p. qu. 94. ar. 4

to de la vanidad, y soberbia es el contrario de la Iglesia: y el que haze remar a los que van en ella. Del *euanuerit*, nascio la mentira en el cielo y en la tierra. Y assi dixo el Propheta, *Diligitis vanitatem, & quæritis mendacium.* el que ama la vanidad, en busca va de la mentira. Y digo conforme a esta doctrina, que nuestro gran Thomas, aunque no estuuo en estado de innocencia, fue tanta la suya, que jamas hizo a Dios mortal offensa. Tuuo algunos pecados veniales, mas como no fueron de vanidad; ni fantasia, sino flaquezas communes, e inaduertencias de la naturaleza, no tuuo error en el entendimiento, ni falsedad que fuesse conocida, ni hasta oy nadie en el mundo ha conuencido alguna sentencia de Sancto Thomas euidentemente falsa: y aquella es mas probable, que tuuo el Doctor Angelico quando fue mas sancto y mas humilde: y assi a lo que se han de arrimar los que desseen el camino de la disciplina, ha de ser a sus vltimos pareceres y sentencias. Todos fueron buenos: mas los vltimos, como es conuite de Dios son los mexores, y a donde le dan al entendimiento a beber el vino mas hecho, (o por mexor hablar milagroso,) porque entonces estaua el Sancto mas hecho, el coraçon mas saçonado; y el entendimiento mas lleno de luz del cielo, para ser consummado Maestro. *Solus in terra docere Iacob testamentum suum, & iuditia sua Israel*: ya consummado para executar el officio de Maestro.

Pſal. 4.

Ioan. 2.

(***)

Doce-

§. VII.

DOCERE Iacob. Ya comiença a cumplirse la prophecia de nuestro Alberto Magno, ya dabramidos el buey mudo, ya exercita su officio el gran Maestro (que como hemos dicho) nacio para exercitar el de Christo, quedando con el hecho casa del Sol, o el mismo Sol la suya; plaça de armas de la Iglesia, Ciudad de refugio puesta en la cumbre de los montes, oraculo del Espiritu sancto, lengua de Christo, interprete de su pecho, Maestro del testamento de Dios Hombre, disciplina de sus juyzios, artifice intellectual de todo el mundo, el que con ciencia de voz le encierra todo, y es la y dea, y mappa deste sobrenatural vniuerso. Que todo esto dize, *docere Iacob testamentum, & iuditia sua Israel. Ecce intelliget seruus meus* (dixo Esai. 52.) *exaltabitur, & elebabitur, & sublimis erit valde.* Abre los ojos (que sera bien menester, y aun hazerte ojos) para admirarte dignamente de lo que entendera mi seruo: de lo mucho que se ensalcara, y se eleuara, y quan sobre manera sera sublime y grande en el reyno de los cielos. Ya hemos dicho que es alhaja precissa de la familia, vn buey arador y trillador por seruo: sus calidades para ser de gran prouecho en la familia han de ser (pues es animal limpio y discreto) rumiar; mas si se comiesse todas las miesses, no seria de prouecho sino las bramasse y tornasse a echar por la boca mexoradas, conuertidas en pan florido proporcionado para el sustento de la familia quanto a los chicos y grandes, que en si encierra: finalmente ha de estar coronado con la misma abundancia que de sus cuernos, y fortaleza nace. Tales nuestro buey mudo, que ya comiença a bramar en el mundo. *Docere Iacob testamentū,*

Esa. 19

Sapi. 1.

Es. 52.

para

para enseñar a Iacob el testamento de Dios, como testamentario suyo, y interprete de su vltima y postrimera voluntad: y a Israel (como abismo de su sabiduria) los abismos de los juyzios de Dios, que son abismos muchos, *abissus multa*, Y juntamente peso y medida, con que mide las aguas, y pesa a palmo los cielos *intelliget seruus meus*. El primer officio de mi buey celestial sera (en su coraçon limpio, y entendimiento puro) rumiar y meditar de dia y de noche mi ley sancta, en que tiene su voluntad puesta. Que como dixo August. *intellectus humanus, non potest intelligere veritatem, nisi cogitando*: el entendimiento humano para conocer las letras intelligibles, es menester meditar las que son obscuras: y luego con profunda atencion de letrearlas para venir a conseguir, el leerlas interiormente (que esso es, *intelligere, intus legere*) para venir a entenderlas cada letra por si, es menester meditar, por el primer acto del entendimiento, que se llama intelligencia de las letras y naturaleças intelligibles, antes de juntar vnas con otras. Luego es de letrearlas por la composicion, y diuision, (que es la segunda obra del entendimiento, que se termina en el juyzio proporcionado a la disciplina de la verdad, como hemos dicho. De aqui nasce fructificar el entendimiento el fructo sublime de las conclusiones, que brotan de si los principios con el discurso: (que es la tercera obra del entendimiento, que produce la ciencia, resoluiendo las conclusiones en sus principios, haziendo dellas testamento, y vltimo juyzio) todo esso es *docere*. Para enseñar, ò buey celestial y diuino, para enseñar fuistes criado: compuesto de entendimiento Angelico, y carne christalina, para conocer las letras del libro cerrado y sellado de la sagra-

Psa. 35. Es. 40. D. Aug.

Apoc. 5 da Escriptura, siendo en la tierra, como Iesus en el cie-
lo, que mereces tener este libro, y desatar sus siete se-
Esa. 16 llos, por ser el cordero, y piedra del disierto, que tienes
los siete ojos de los siete dones del Espiritu sancto. *Ecce*
Zach. 3 *seruus meus electus, quẽ elegit, possuit super eum spiritum meũ,*
& iuditia gentibus nunciabit. Todo el lugar que vamos
Esa. 43 predicando *elegit illum Dominus, &c.* hazte ojos, para
ver mi buey celestial, y escogido, hecho ojos, por auer
puesto sobre el mi espiritu vno en si, y multiplicado en
Esa. 29 sus siete dones, para que pueda conoscer la letra rebe-
sada de Dios Trino y Vno, y la letra escondida de mi
eterna palabra, y deletrearla con la carne virginal de
Maria: donde resultò vn Christo, y Dios escondido por
obra del Espiritu sancto. Esso es *intelliget seruus meus.* de
1. Cor. 3 lo qual nascera brotar abundancia de miesses, y con-
Ecl. 15. clusiones cientificas hechas leche, y papillas para la-
cob el niño tierno; y pan florido de vida y entendimiẽ-
1. Cor. 2 to, para hablarle entre los perfectos, y sustentar a Israel,
Gen. 32 que por auer luchado con las dificultades, y recebido
la bendicion diuina, que le ha hecho creer en Israel, le
Psal. 50 ha dado luz para juzgar (como sabio) los juizios incier
tos y ocultos del diuino pecho. *Docere Iacob intelliget*
seruus meus: entendera como se ha de enseñar al chico,
y al grande, por no auer letra tan reuesada, que
Math. 7 con la meditacion, no aya buscado: con la oracion,
no aya pedido: con los humildes ayunos y sangrien-
tas disciplinas, no aya alcançado, para ser esposo
Exod. 4 de sangre de la sabiduria, y letras diuinas, que entran
en el alma con ella. Refran comun de España, que
la letra con sangre entra: y no le costo poca a san-
cto Thomas, alcançar a conoscer las diuinas: mas
con ella merecio no auer dexado de entender nin-

guna

guna, quanto se permite a la capacidad humana, aunque fuesse necessario para esso, que baxassen del cielo los Sanctos Apostoles San Pedro, y San Pablo, que mudaron el cielo empyreo, por el cielo de la celda de Sancto Thomas, por ser habitacion de vn Angel en carne, y Doctor Angelico: y assi les parecio a los Padres de la Fè, que todo era estar en el cielo, y que era justo traerselo consigo a la celda de Sancto Thomas, para darle a conocer vnas letras que no conocia, y deletrearle vn lugar cerrado y sellado de sus Epistolas, rematando la platica con dezirle, que auia alcançado a entender dellas, lo que se puede entender en la tierra. Esta fue la gloria deste gran Maestro, y el mayor gusto que tuuo en el mundo: assi lo dixo a vn grande amigo suyo, que con curiosidad celestial le pregunto qual era, lo q̃ le auia dado mayor contento en la vida? Pregunta sin duda nascida del Espiritu sancto; pues mouiolos los labios de Sancto Thomas, para que la respondiesse; y con su respuesta, se supiesse vna verdad tan importante: qual fue la respuesta deste Angel, que fue: Que el mayor gusto, que auia tenido en toda su vida, era, no auer leido cosa, cuya intelligencia no alcançasse, aunque le huuiesse costado muchos dias de ayuno, y derramamiento de sangre; gloria singular de este esposo escogido, para siervo, o por mexor dezir amigo, pues le dize Iesus todo lo q̃ oyò a su padre, y quedo escripto en las diuinas letras para enseñança nuestra. De aqui nasce vn argumento que ata de pies y manos todo entendimiento para rendirse a la enseñança deste Doctor Angelico. Por vna parte vio, y leyò con sus ojos todo lo precioso q̃ estaua

Exhist.

Ioã. 13.

escrito en el mundo, assi de los Philosophos gentiles, como de los Doctores sagrados, de lo qual tendra cumplidente testimonio, quien leyere sus libros, que ni dexo Poeta, ni Orador, ni Philosopho que no cito en ellos, ni sancto Griego, ni Latino, que no de substancio para hazer los panales de miel, que le salieron de la boca en sus libros: por otra parte todo quanto leyo, se le quedo en la memoria, de que da testimonio cuidente la cadena aurea que compusso sobre los Euangelios; donde todos los Sanctos van diziendo sus sentencias; entrando el vno, donde acaba el otro: resultando de todos vn author, sin hazer mas Sancto Thomas de encadenarlos. Sobre todo esto dize el Sancto, que no leyò cosa, que no la huuiesse entendido, sabiendo mexor lo que no entendio por si, que lo que entendio; pues lo que no entendio, se lo enseño Dios, y sus Apostoles san Pedro, y san Pablo. Luego suptemo acierto sera rendirse a su Magisterio; pues con admiracion, como buey trillando el, y Dios en vn yugo, para entresacar el grano de todos los libros, y darsele a comer a su escogido Angelico, (sieruo, y amigo de Dios) lo entendio todo, *docere Iacob.* Para que enseñasse a Iacob su testamento, y a Israel sus juyzios. De aqui se figuio el *exaltabitur*, no menos que a ser Ciudad edificada sobre monte antes la casa del Sol, que esta edificada en la cumbre de todos ellos? siendo en la tierra el monte Tauro, donde se encumbra el Sol a medio dia, y en el cielo de la Iglesia el signo Tauro, vna de las casas del Sol de justicia: donde muestra mas su fortaleça, portener vieldo en la cabeça, para veldar toda su era, recogiendo el grano Catholico, y quemando la paja del hereje obstinado. Aqui es donde sublimo *Cornu Christi sui*, la fortaleza de su

Cant. 4.

Malac. 4

1. Reg. 16.

su Christo, y de nuestro gran Pathriarca sancto Domingo: el fue el que encendio en la Iglesia este fuego sancto, que vino Dios a meter en la tierra, desde el cielo; y assi le dio vn Doctor Angelico, que fuesse el juez de su testamento, y el que calificasse, y enseñasse a calificar los errores, para que el sancto Tribunal hiziesse dellos juyzio; vieldo tiene en la cabeça Sancto Thomas para veldar hereges, y vieldo en la lengua, y en la mano, para limpiar la buena doctrina, y ser la ciudad de las letras en la Iglesia: el prouerbio antiguo era, *qui interrogant interrogent in Auela*, los que preguntan, pregunten en Auela; esto es en la Madre de Israel, en la ciudad de las letras, y en el sagrado Concilio de Trento fue la primera ley, que en todas las disputas se consultasse el Maestro comun, el oraculo del Espiritu sancto, la cathedra de la enseñança, la vniuersidad de las letras el abismo de la ciencia; la lengua del Espiritu sancto, el gran Thomas de Aquino, en cuyo pecho (como del summo Sacerdote) esta la doctrina, y la verdad, por cuyos visos, e intelligencia, da (con diuinos resplandores) su respuesta el Espiritu sancto, por ser Sancto Thomas la lengua, y pluma de Christo: de quien auia dicho el Propheta que auia de ser peregrino en la tierra, y hablar lenguaje peregrino en ella, entendido de pocos, y por esso perseguido de muchos: mas para reparar este daño hizo lengua suya vn puro hombre, de tan ensalçado entendimiento; que percibiesse su lenguaje, y le dixesse cõ estilo humano, hablando cõ la lengua: y le estampasse en los libros grandes de sus obras escribiendole en esse mismo estilo con su pluma: esso es *Lingua mea calamus scribæ*, por auer sido sancto Thomas la lengua proporcionada de Dios Hombre, y la pluma

Luc. 12

2. Reg. 20.

Leuit. 8

Psa. 65

Psa. 44

que enseño a toda la posteridad su sancta voluntad, de
Ad Hebr 9. xada en el testamento, que confirmo con su sangre mu
riendo: Del qual testamento dize el Vicario de Chri-
sto, que entre todos los testamentarios, y interpretes
todos fue sancto Thomas el fidelissimo, *diuini pectoris fidelissimus interpres*, le llamo el Theologo canoni-
co, el que con mayor fidelidad interpretò el pecho de
Dios, y alcançò su vltima voluntad (explicada en el
nueuo y eterno testamento) fue Sancto Thomas de
Aquino. Esso es *exaltabitur, docere Iacob, ciuitas supra*
montem, solus in terra. Ser monte preparado, por auer-
Esa. 2. le dado Dios coraçon para la ley diuina, y puesto so-
bre las cumbres de los montes, para ser casa del Sol de
justicia en la ley euangelica, en la qual es plaça de ar-
Cant. 4. mas edificada con propugnaculos de armas offensiuas
colgando dellas mil escudos: toda la armadura de los
Iosue 21 fuertes, y ciudad de refugio de los flacos. En los nouis-
simos, y postrimeros dias (dixo el Propheta) que auia
de auer vn monte preparado, el qual fuesse casa del Se-
Esa. vbi supra. ñor, puesta en la cumbre de los montes, eleuada sobre
los collados, a la qual yrian con corriente raudaloso
todas las gentes, y muchos pueblos: diziendo a
grandes gritos, con las vozes de sus muchas aguas:
2. Cor. 5 venid por la Fè, y subamos por el amor al monte del
Señor, y a la casa del Dios de Iacob, y enseñarnos
D. Tho. sup Esa. ha sus caminos, andaremos en sus sendas, porque de
Sion saldra la ley, y la palabra del Señor de Hierusalen,
lugar que se entiende a la letra de Iesus el original, so-
lo en la tierra, que vino a enseñar el camino del cielo
por si, y por sus Maestros canonicos, y en segundo lu-
gar por su quinto Doctor canonizado, que tiene el ter
cer lugar en el mundo, *Primum Apostolos* (dixo S. Pablo)

secundo

secundo Prophetas, tertio Doctores, que es el officio para que fue retrato de Iesus escogido *docere*. Y esso *in vertice montium*, por ser la quinta corona de los quatro Doctores de la Iglesia, que como montes reciben paz para el pueblo, y junto con esso *eleuabitur super colles*, grandemente eleuado sobre los Doctores escolasticos, que reciben la justicia, y apuran las cosas en juyzio contradictorio de argumento y respuesta, sobre los quales esta tan eleuado, que no ay que compararle con ninguno. A esta casa de Dios se despeñan con impetu amoroso todas las gentes, cudiciosas de la verdad, y muchos pueblos de comunidades, religiones, y vniuersidades: siendo tan respectada en el mundo, que para que sea estimada otra doctrina, es menester hurtarle a sancto Thomas sus vestiduras, adornandose con sus pieles, y vistiendo la doctrina con capa de Sancto Thomas, aunque no lo sea: que es el mayor daño, que se puede hazer en la Iglesia. Pues hasta Isaac, el amigo de la verdad, aunque reconoce la voz se engaña con la vestidura agena, y al fin el que claramente dize contra Sancto Thomas, habla claro, y no engaña a ninguno, propone su doctrina, para que le siga a quien le parece rebuena (que lo puede ser, aunque sea contraria, pues en muchas cosas Sancto Thomas no se reuelue, antes se queda con mouimiento Trepidante, como hemos dicho, en la sentẽcia, q̃ mexor le parece:) mas el q̃ viste su doctrina cõ capa de Sãcto Thomas: cierra la puerta al desengaño, pareciendo, al que se aparta de Sancto Thomas, que no se aparta, si no que se va por su camino derecho, que es el supremo agrauio q̃ se puede hazer a la doctrina deste Doctor catholico; pues pareciẽdole al discipulo (que va con buena Fẽ) creyendo la doctrina de su Maestro, y que sube por la pia afficion

1. Cor. 12.

Psa. 71

Gen. 27

a esto

a este monte y casa del Sol, a ser enseñado sus caminos, que son los caminos antiguos, y andar en las sendas de sus opiniones, cõforme a la toda sabia, y antigua Theologia, se halla en medio de sendas y opiniones nueuas que no conocieron los padres antiguos de la Iglesia; cosa en que el discipulo padece injuria: pues le parece

Iere. 6. que ya (conforme a lo que dixo Hieremias en el cap. 6.) preguntando de las sendas antiguas, qual es la buena, para andar en ella, y se halla en su contradictoria, que puede ser buena, mas no es la antigua, que el discipulo buscaua, en que padece agrauio el, y el Maestro de la verdad Catholica. Si la quieres hallar, creeme, y buscala donde Dios la puso, que es en el monte de la Religion Dominica, a donde esta como Sol en la casa de su Madre. Oidme, Señores, vn lugar de los cantares, que se entiende a la letra de Dios Hombre, y le podremos

Cant. 8. acomodar a su retrato. Quien te me de a ti (dize la Esposa de la sabiduria, nuestra Religion sagrada, cuyos hijos son hijos de sabiduria, Iglesia de justos, nacion de amor, y obediencia) hermano mio (que te criaste a los

Esa. 3. pechos de mi madre, mamando en tierna edad el Aue Maria) para que te halle fuera del siglo: y con tu amparo nadie me desprecie: palabras en que significa la religion, el desseo grande que tuuo de veer en su monte edificada esta ciudad del Sol, con sus rayos por muros,

Ps. 118 y torres de defensa. Cumpliole Dios este desseo, quando inclino el coraçon deste escogido a los preceptos, y a la ley de vida, y disciplina, en que cria nuestro gran Patriarca a los hijos de su Esposa; que como es orden de verdad tiene ordenacion expressa, de que en todo y por todo se siga lo primitiuo de la Iglesia; sin apartarse vn punto de lo que enseñaron comunmente los Padres

anti-

Antiguos en ella, cada cosa con la ley, que esta dicha de la disciplina. En concediendole Dios esta merced a la Orden, dize, *apprehendante, & ducam in domum matris meæ, & in cubiculum Genitricis meæ, ibi me docebis, & dabo tibi poculum ex vino condito, & multum malorum granatorum meorum.* O Thomas loa y gloria de la orden de Predicadores: O dadiua digna de Dios hombre, y de los merecimientos de nuestro glorioſisimo Padre: vengays en hora buena, yo os asiro como cosa, en que me va no menos, que ser glorioſa en la Iglesia. Y no parece que hallaua donde tener siguros los theſoros, que se pronosticaba deste abismo: lleuandole ya a Paris, y a Roma, para defenderle de su Madre natural. y lleuarle a la casa de la Madre de Dios; que esse el nombre de nuestra Religion sagrada, baptizada con este apellido por esta Deiforme Señora: embiando vn deuoto suyo, a que tomasse el habito en vna casa de su Orden, como a domesticos de su casa nos trata: dando nos las vestiduras dobladas de blanco, y negro, que hemos dicho. Como Madre de familias, y como muger fuerte vaxa de noche a ver si duermen sus hijos; y echarles agua bendita para defenderlos de las assechanças enemigas, y al fin el cielo, como Madre nos tiene debaxo de las alas de su manto. A esta casa del Sol de la gracia (en quien puſso Dios el tabernaculo de nuestra justicia) traxo nuestro gran Patriarcha (por singular don de Dios Hombre) este Sol de sabiduria, para que la casa del Sol fuesse su casa, y con esso nuestra sagrada Religion, las escuelas del Doctor de la verdad catholica, *ibi me docebis*, aqui tiene su cathedra, aqui le has de venir a oir, si quieres saber su doctrina: y no ay doctrina de Sancto Thomas contraria a la Religion Dominica: y lo que enseña to-

Cat. Vbi supra.

Ex hist.

Prou. 31

da su escuela: *Venite ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob:* aqui has de venir para que te enseñen
Mat. 17 como has de subir a este monte donde Dios se transfigura (o por mexor hablar) el diuino Thomas parece que en Iesus se transforma, por auerse disfigurado con ayunos, oraciones, y penitencia. Aqui te enseñaran, q̃ se ha de estudiar Sancto Thomas, como el estudio a Christo, viniendo por la Fé para creerla como discipulo, y subiendo con pia aficion, para captiuar a sus verdades el entendimiento: y entonces te enseñara sus caminos y discursos necessarios, que son como caminos
Prou. 3. de Dios hermosos, andauas en sus sendas siguiendo sus consejos, que son de casta de Dios, sendas pacificas por estar ceñidas de sanctidad, y templança; alli te enseña-
1. Cor. 1 ra el testamento de Dios y sus diuinos juyzios por ser maestro, que no se enseña a si mismo, sino a Iesu Christo, ni se atreue a dar su juizio resuelto, sin que primero por su Iglesia aya dado Christo el suyo. Y en esto consiste su Magisterio Catholico, ser ciudad de las letras, y enssalçado sobre todo humano Magisterio, *Solus in terra, exaltabitur, docere.*

§. VIII.

2. contra gentes c. 2. Es sin duda enssalçado, eleuado y grandemente sublime el officio de Maestro catholico, por auer de enseñar el sobre eminente, y sublime fructo del entẽdimiento de Dios Padre, de la re-
Esai. 4. dempciõ de Iesu Christo, de la comunicacion, y effectos del Espiritu sancto; y del vientre generoso donde por su virtud nuestra tierra bendita alcuò el renuevo de Dios en magnificiencia y gloria. Tanto tiene de biẽauenturado el entendimiẽto, quanto alcança destas verdades, q̃ le han de hazer bienauenturado: por tal le dio

el

el Ecleſiaſtico, quãdo dixo, bienauenturado el varon q̃ mora ẽ la ſabiduria; es ſu exercicio el mas ſublime, y en cumbrado de todos, como retrato de la acciõ diuina, con q̃ Dios engendra: y deſta ſemejança le haze el maeſtro amabiliſsimo en los ojos d̃ Dios, y digno amigo ſuyo, por ſer ſu ſemejante, como en Dios la ſemejãça del Padre, y del Hijo: es el principio de amarſe cõ amor perſonal, y ſubſiſtẽte, q̃ es el Eſpiritu ſancto. Por lo qual dixo el Ecleſiaſtico, q̃ la ſabiduria era infinito teſoro para los hombres, del qual los q̃ vſaron enſeñandole como maeſtros, ſe hizieron participãtes de la amiſtad de Dios y officio de Dios Hõbre. Las vtilidades q̃ ſe ſiguẽ a tan alto miniſterio ſon increibles, pues por el ſe llega al Reino de la immortalidad, como dixo el miſmo ſabio, gozando en eſta vida de los dulces coloquios, y altiſsima contemplaciõ de la verdad primera, y en la otra llenãdoſe el alma de gozo con la viſta de ſu cara. Naſce el exercio de enſeñar (como dixo el Propheta Rei) de la memoria, de la abundãcia, de la ſuauidad de Dios, q̃ ſe le viene al varõ (cõſummado en ſabiduria) a la boca, por ſer generaciõ intellectual obra de perfectos, y de lo ſuperfluo, q̃ no es neceſſario para ſi miſmo: y es ſubſtãcia puriſsima para la conſeruaciõ de la naturaleza, hablãdo la boca de abundãcia de coraçõ, y brotãdo vna palabra buena; por la qual ſe difunde y communica la ſabiduria, q̃ eſta en el entendimiento del Maeſtro de la verdad catholica. Aqui cõſiſte ſuſtãcialmẽte el *exaltabitur*, de q̃ dixo el Pſalmiſta, *Exaltationes Dei in gutture eorũ, & gladij accipites in manibus eorũ*, las exaltaciones de los ſabios, y bienauẽturados eſta ẽ la gargãta, y ſus cuchillos de dos filos en ſus manos, dõde tienẽ los entẽdimiẽtos.

Eccl. 14.

Sap. 7.

Pſa. 15.

Pſa. 144.

D. Tho. 1. p. qu. vltim.

Pſa. 44

Mat. 12

Pſ. 149

Psa.70. Aqui estuuo el *exaltabitur*, de Sancto Thomas *in gutture*,
Prou.8. *veritatem meditabitur gutur meum, & labia mea detestabun-*
tur impium, dixo Sancto Thomas de si mismo: dexando
nos a nosotros el discurso cuidente, que se seguia de
esse principio, y el inferir el *exaltabitur*, la alteza, y cum
bre del Magisterio, retrato del que tienen los bienauen
turados en el cielo, en su garganta, que medita la ver-
dad eterna, como ellos la contemplan. Assi se lo dixo
vn gran Maestro de nuestra Religion, y amigo del Do-
ctor Angelico, que se le aparecio despues de muerto;
y certificandole de la verdad que enseñaua añidio *sicut*
Psa.47. *audiuimus sic vidimus in ciuitate Dñi virtutũ*, lo q̃ nos ense-
ñaste, como te lo creimos, assi lo hemos visto en la ciu-
dad del Señor de las virtudes, que es la gloria. Para que
se vea la cumbre de alteza, que tuuo su doctrina, y co-
mo Sancto Thomas aun en esta vida tuuo de bienauen
turado lo que compadece el no ser comprehensor en
la gloria, participando algo della, con conocimiento
altissimo de las verdades que alla se gozan; las quales
enseño con las palabras, que Christo le puso en la bo-
ca, y se le vinieron a ella, por la abundancia que de
Dios tenia su alma: de quien se verifica lo que dixo
Es. 51. Esaias; puse mis palabras en tu boca, debaxo de la som
bra de mi mano estuuo tu proteccion, para que plan-
tasses los cielos, y fundasses la tierra. Camina la trina
machina de las tres partes de sancto Thomas, que cor
responden a las tres del vniuerso, y hallaras plantados
los cielos. En la primera parte, donde trata de la vni-
dad de la diuina essencia, y Trinidad de personas dis-
tinctas, por las ordenes de origen, baxate de essa cum-
bre a las criaturas intellectuales, y espiritus celestes, y
veras sus ordenes, y hierarchias puestas mas adelante.

Camina

Camina a la prima secundæ, y la secunda secundæ, y hallaras a los hombres por la fuerça de la gracia, y exercicio de las virtudes hechos de tierra, cielo, y plantados en ellos los ordenes, y hierarchias celestiales. Camina a la tercera parte, y hallaras fundada la tierra de la naturaleza humana, en la persona diuina, y todo junto en el centro de la tierra, que son las entrañas de Maria, retrato del coraçon de Dios, en quien todo descansa, por descansar Dios en ella, que es el author de toda criatura. No es esto ser solo en la tierra? *an experimentum quæritis eius, qui in me loquitur Christus*, pudo dezir Sãcto Thomas en su proporcion, como san Pablo. Que otra expirẽcia quieres (de que habla Iesus en este Maestro Catholico) que auer caminado caminos tan sin camino, sin auer perdido jamas la gracia del camino, y de la verdad, ni apartadose della vn solo punto! Y si ninguna verdad se puede dezir sin el Espiritu sancto, que de la luz proporcionada para entenderla, y el socorro necessario para alcançarla, como sin particularissimo espiritu de Christo pudo hallar la verdad en todo sancto Thomas de Aquino. *Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis*, su lengua fue instrumento del Espiritu sancto: no es suya su doctrina, sino del gran Señor, que le escogio, para enseñar su testamento a Iacob, y sus juyzios a Israel. Siempre el principio corresponde al fin: y si la enseñança se terminô en el testamento de Dios y sus juyzios: de Dios Hombre Iesus (que es el testamento de las mandas diuinas, y los juyzios incomprehensibles de la diuina justicia) nascio la enseñança de esta diuina, y soberana doctrina. *Dedit ei cor*, dize la capitula: Dios fue el que le dio el coraçon bañado de su ley, para enseñarla: y la enseñança fue *in gutture*, en

2. Cor. 13.

1. 2. q. 109. ar. 1.

Psa. 44.

Ioã. 7.

la garganta suauissima de Sancto Thomas, por la qual
Psal. 61 eructauit cor meum Verbum bonum, brotó su coraçon por ferretrato del diuino, vna palabra nó mas. Vna vez habló Dios, y vna palabra brotó, y en ella dixo lo que sabia: y como Sancto Thomas no pudo alcançar estaglo ria imitola quanto pudo ahorrando de palabras, y diziendo en vna, lo que por tantas sin alcançar a declararla, se multiplica. Y aunque dixo muchas palabras, por ser muchas las materias q̃ trato, en todas ellas no dixo mas de vna, por yr todas entre si de tal suerte vnidas que todas juntas hizieron vna palabra entera. Digo yo
Simil. que es la doctrina de Sancto Thomas el artificio de loanelo, que en quitandole vn instrumento cesa todo, por que aquel echa su agua en el otro, y si le quita no ay camino por donde se communique el agua: es vna cadena de oro, que echo Dios al cuello a su esposa la religion de nuestro padre Sancto Domingo) y que esta assida del cielo: en faltãdole vn eslabon va todo perdido,
Ecc. 16 esta compuesta de articulos, como la Fè catholica: y tẽgo este credito della, que quien niega vna opinió, ò tencia, niega todas las opiniones, y sentencias que se eslabonan en aquella materia. Y si vn Angel arguye esse a quien niega vn articulo de sancto Thomas, le conuencia a negar los todos los que aquella materia pertenecen. Es vestidura inconsutil la que dió nuestra gran Ma
Ioã. 19. dre de familias, al entendimiento de sancto Thomas parecida a la que hizo para el cuerpo de Iesu Christo, todas las vestiduras se partieron entre los soldados, sobre esta sola se echo suertes, porque a quien quiera que le cupiere le ha de caber entera; y la doctrina de Sancto Thomas, o se ha de seguir toda, o nada; porque toda es vna palabra, donde quiera dize vna misma cosa:

y de

y de cada materia enseña *Verbum*, que significa la actualidad purissima, en que se termina la accion de entender; es como el termino substancial indivisible, e incommunicable de la substancia, al fin es la misma essencia de las cosas, sacada en vn ser espiritual, e inteligible. Tal fue la enseñança de Sancto Thomas en todas las cosas, *Verbum*, lo purissimo, y atendradissimo de su naturaleza, palabras substanciales, terminos, y resoluciones de dificultades, razones substistentes poderosas, para defenderle assi mismas, que tienen ser por si, participado de la palabra eterna. Al fin palabra no comunicada, sino a Sancto Thomas en la tierra. *Solus in terra docere.* Maestro hecho a posta para enseñar, por tener palabras buenas engendradoras de sabiduria, difusibas de si mismas: con luz para el entendimiento: y con fuego para el effecto, como nacidas de vn coraçon sancto y sabio, para hazer juntamente sabios, y sanctos. *Disciplinas tua correxit me in finem, & disciplina tua ipsa me docebit*, la palabra que nasce de tu coraçon, saçonado, para los preceptos, y para la ley de la vida y disciplina; es lo para mi de manera, que corrige para siempre mis malas costumbres; y ella misma me enseña, y saca de mis ignorancias: como es palabra que nasce de Dios, por el organo, y lengua del gran Thomas de Aquino, tiene calidad divina, y son palabras de vida eterna; al fin de quien es vivo retrato de Iesus en la tierra. Dio- *Ioan. 6.*
le Dios a beber en la casa de su madre vna bebida de vino oloroso, por estar adobado con exercicio de *Cant. 8*
virtudes, y diole mosto fuerte, y robusto de sus granados. Y assi le salio de la boca vna palabra, llena de excellentes virtudes, y vn paraysso de granados, *Cant. 4.*

fruta

fruta coronada, granada y concertada. No es para dezir de priessa el orden admirable, que guardo Sancto Thomas en su enseñança. Solo te quiero dezir vn Hymno roglifico, o dos deste celestial Maestro. Es buey, y leon

Iudi. 14 que le salen de la boca panales de miel, con tantos artículos como casitas, y tan concertados como estan en ellos: que qualquiera que quites, falta: y qualquiera

Cant. 4. que añades, sobra, son sus labios panales de miel: y es Sancto Thomas buey celestial, que le sale de la boca vn parayso de granados, con la letra que dize. *Emmissiones, vel de ore tuo paradysus*, son sus labios la boca del hor

Eccl. 14 no de la charidad de Christo, de donde nascen cocidos los panes de vida, que la causan: y de entendimiento, que le alumbran: son por otra parte sus labios fuentes de leche, de donde manan arroyos de sabiduria saludable. Es Sancto Thomas, Doctor Angelico, retrato de Iesus, y como artifice intellectual de todo el vniuerso. *Omnium artifex docuit me sapientiam*, puedes dezir si curias las escuelas deste grã Maestro (dixo san Aug.)

Aug. lib que dos vezes auia producido Dios el mundo: la pri-
2. super mera en vn instante, dando le el ser natural que tiene: y
Gen. c. 8 la segunda en siete dias, en orden al conocimiento de los Angeles, en cuyos entendimientos produxo todas las cosas en sus essencias intelligibles: el entendimiento de Sancto Thomas fue Angelico, y auia de tener en si las Ideas y essencias intelligibles de todo el vniuerso: no connaturales como Angel, sino adquiridas por la virtud del entendimiento agente, y producidas en el posible: y assi tuuo essa excellencia de ser artifice intellectual de todas las cosas, de las quales compusso el vniuerso consummado de doctrina en sus tres partes, las quales enseño como Doctor y artifice que tiene en

si la

si la Idea de lo que produce. ¶ Que fuera, Señores, ver aquel espejo del entendimiento de Sancto Thomas hecho vn mapa de Dios, y de todo el mundo (que todo lo enseñò, y de todo tuuo retrato en su entendimiento) Concluyo estos Hyerogliphicos, con dezir, que Sancto Thomas es, *hoc quod continet omnia, & scientiam habet vocis*, es la vniuersidad de todas las criaturas, con ciencia de voz, para enseñarlas: y como son tãtas las aguas que le juntaron en su abismo. *Eleuauerunt flumina Domine: eleuauerunt flumina vocem suam, à vocibus aquarum multarum*; eleuaron los rios Señor, eleuaron los rios su voz por las voces de las muchas aguas, *Exaltabitur & elebabitur*; ensalçaron a Sancto Thomas dando gritos en sus libros; y eleuandose el glorioso Sancto por momentos en su conocimiento: de manera, que parece que estaua en su mano el eleuarse. No ay que referir en esta materia singulares, que son innumerables; pues ya se eleua andando; quando le visita vn legado del Vicario de Christo; ya sentado y comiendo a la mesa del gran Rey Ludouico; y a en su celda quando le quieren dar vn cauterio de fuego: cada criatura del vniuerso, que tenia en su entendimiento (por ser obra de Dios,) le traia eleuado: y dieron tantas vozes estas aguas, que se oyerõ en el cielo: y baxò a su ruido el Apostol S. Pablo, y se entrô por las escuelas del grã Thomas de Aquino, para oyrle leer vna leccion en el mundo. *Scholas Thomæ Paulus ingreditur*, Canta la Iglesia, *Sacra simul fantur magnalia, dignè tandem per raptum trahitur, vir cælestis ad cæli præmia clamor fratris trinus emittitur Doctor noster à nobis tollitur.* Baxò el gran decano de los Maestros a visitar las escuelas del gran Thomas de Aquino: estuuieron los dos Maestros de las gentes hablando entre si sagra-

Sap. 1ª

Psa. 92.

Eccles. in eius festo.

dos, e inefables mysterios. Estuuose arrebatado por gran tiempo el gran Thomas de Aquino, por baxar San Pablo, para robarle a la tierra, y lleuar tal maestro al cielo: vieronlo tres Religiosos, y leuantaron gritos, diziendo: ya nos quitan nuestro Maestro, y nos le lleuan al cielo: para que en esto Sancto Thomas sea tambien retrato de Christo, que viendolo sus discipulos, se sube a tomar la posseſsion de su Reino: en el qual por auer hecho y enseñado fue, es, y sera grãde nuestro Thomas glorioso, por auerlo sido el officio, que hizo en el mundo *Docere*.

Acto. 1

§. IX.

TRES officios (Señores) hallo yo, que traxo el Verbo eterno; el primero a parecer en el, *dissoluat opera Diaboli*, para desatar como Redemptor los captiuos que tenía presos por su voluntad el Demonio. Este officio no le communicò a nadie: mas quiso lleuarle, con otros dos, que exercitò y communicò: el primero de Pastor, y el segundo de Maestro, y dio Pastores, y Doctores a su Iglesia, para q̃ aplicassen sus merecimientos; consummassen los Sanctos, obrassen como ministros, y edificassen de piedras viuas todo su cuerpo mistico. Destos dos officios el de Pastor dio por excellencia a su gran substituto, y Vice Dios Pedro: para lo qual le dio la llaue de la potencia, y el cuchillo del castigo: y el otro officio dio por Anonomasia al vasso de eleccion, y obra admirable de su excellencia el Apostol San Pablo, dandole la otra llaue de la ciencia, y el cuchillo del espiritu, que es la palabra de Dios: con este officio se honrò y calificò assi mismo San Pablo 1. ad Thimot. 2. *Veritatem dico, non mentior Doctor gentium, in fide, & veritate.* Toda

1. *Ioã.* 3 *Esa.* 61.

Ioan. 2. 1 *Petri* 2 *Ioã.* 13 *ad Eph.* 2

Mat. 16 *Acto.* 9 2. *Pet.* 3 *ad Eph* 6

1. *Ad Thim.* 2

capaci-

capacidad humana excede lo que voy a dezir: mas creedme que digo verdad, no miento: a tanta gloria me ha subido Dios, que me ha hecho Doctor de las gentes en Fé, y en verdad: esta medita mi garganta: essa brotan mis labios; rectos y ajustados a la verdad, son mis discursos; no hallareis en mi lengua cosa desigual a mi vida, ni dissonante a la verdad Catholica; vaso soy de eleccion, para alleuar el nombre de Dios por todo el mundo, por el qual dexò sembrado el olor de su noticia; dadiua soy de Dios en su grandeza, para salud, y luz de todas las gentes. De estos dos oficios, el de Pedro heredan los Vicarios de Christo, y el de Pablo los Doctores, y Maestros. O diuino Maestro, quien tuuiera aqui tus palabras para dezir lo que te cabe deste oficio! O señores si supiessedes a Dios, que acertasse yo a dezir esto! O gran Thomas de Aquino! O Doctor de las gentes encumbrado a tanta gloria, que sea Dios de ti, por ser abismo de humildad que digas de ti, lo mismo que dixo de si el Apostol San Pablo! La verdad digo, dize Thomas, no miento, Doctor soy en fee y en verdad de la verdad Catholica. Por aqui comiença su primera parte, disponiendo el Espiritu sancto, que comience alabandose assi mismo, o por mexor dezir al mismo Dios, que hizo tal obra, y prodigio en el mundo *Quia Catholicæ Veritatis Doctor non solum proiectos debet instruere, sed etiam insipientes erudire, secundum illud Pauli, tanquam parvulis in Christo, &c. Propositum nostræ intentionis in hoc opere est ea, quæ ad sacram doctrinam pertinent, eo modo tradere, secundum quod congruit ad eruditionem insipientium*, como si dixera, Maestro soy escogido entre los hijos de los hombres, para Doctor de la verdad Catholica,

Prou. 8.

Iob. 6.

2. Cor. 2

D. Tho. 1. p. in princ.

1. Cor. 3

por particular reuelacion del cielo me dieron el grado de Maestro: y las palabras de mi repeticion, que me dio
Ps. 103 por thema Iesu Christo fueron, *rigans montes de superioribus suis*, que auia de estar tan encumbrado que fuesse la cumbre de los montes que los regasse de lo mas superior, y eminente que tienen: mi officio es alumbrar a todos, enseñando al principiante Iacob el testamento de las verdades claras, y a Israel los juyzios secretos, y escondidos: superior me ha hecho Dios a todos, y en obligacion me ha puesto de instruir los prouectos, y dar erudicion a los principiantes: saber mis partes es ser principiantes en mi sabiduria, y niños de escuela que conocen las primeras letras de la Theologia. El modo de enseñar a los principiantes quiero dar (como
1. Cor. 3 Maestro de todos) a los Maestros: sin Dios, ni el que planta, ni el que riega es alguien. Mas (como dize en
D. Tho. el primero contra gentes) en confiança de Dios (que
1. contragētes dara el incremento) hare yo mi officio, que es el officio de sabio, regando el entendimiento de los dicipulos, y siendo raudaloso torrente para anegar los enemigos: y assi començare a hazer vna cartilla, donde con la ayuda de Dios, es nuestra intencion (esto es de Christo, y mia, como instrumēto suyo) poner el Christus, y el A. b. c. por donde comiencen a aprender los niños, y puedan conocer las letras, para deletrear las diuinas escripturas y entenderlas: mi officio es succeder al Apostol
1. Cor. 3 san Pablo, y como architecto sabio, assentar por fundamento el modo que se ha de guardar para enseñar al dis-
Acto. 9 cipulo. Siendo baso de eleccion para lleuar los nombres de Dios por todo el mundo. A la escula niños que
Ex hist. ha nacido el Maestro se oyó en la tierra, quando nacio nuestro gran Maestro. Y lo que excede todo encarecimiento

miento es auer cumplido tan altamente con su officio, que es por excellencia el Doctor Catholico calificado por tal en vida, de los Apostoles san Pedro, y san Pablo, que vajan a enseñarle del cielo; y a darle la en hora buena del grado y magisterio. San Buenauentura le vee con el Espiritu sancto ala oreja en figura de palom: para que en esto tambien sea Iesus en la tierra. Y para preuenir el daño, y desmentir el donayre ignorante, q̃ se suele dezir, que sancto Thomas escribio bié de Christo, mas no de su Madre (como si fuera possible desdorar las excellencias de la Madre de Dios, lo que esta bien dicho: engrandeciendo los fructos de la Passion de Iesu Christo.) La misma Emperatriz del Cielo baxa a visitarle: y como Reyna de los Angeles, y madre de la Fè, que matò todas las heregias, visita este Angel en carne, y le da la norabuena de auer dado armas de defensa a su Iglesia, con que luche contra todas las heregias; Iacob en la guerra, y goze de todas las verdades Israel despues de la victoria, por ser tan virgen en la doctrina, como en la vida, *de suæ doctrinæ, & vitæ integritate certificauit*, viuiendo en carne mortal, le certificò (la que hizo cierta la Redempcion humana) de la entereza de su vida, y doctrina; añidiendo que le amaua tanto, y se hallaua tan obligada de vno, y otro, q̃ *quidquid deliuerate petierat impetrasset*: que todo lo que absoluta, y deliueradamente auia pedido por su intercession, todo sin quedar nada se lo auia concedido y alcançado: para ser tambien en esto retrato de Iesus en el mundo, cuya absoluta voluntad siempre se hizo: y se puede dezir, que Sancto Thomas hizo todo lo que quiso; y siempre quiso lo que Dios hizo. Y a cesa la alabança humana, pues la inefable Maria honra, alaba, y certifica

Ecclesiæ

Ex lectionibus officij.

Ioã. 14.
Lucæ 22
Ps. 113

tifica, que es virgen en razon de Maestro esto Doctor de las gentes; que como otro san Pablo enseñò en Fè, y en verdad a todo el mundo, *eleuabitur, & sublimis erit valde*; no parece que ay mas sublimidad en que pueda crecer, y a que se pueda leuantar nuestro Doctor Angelico. Mas el todo poderoso, que honra en demasia sus amigos no se contentò con esto. Andaua este Maestro milagroso, solicito de poner en las manos de Dios sus libros, y dedicarle sus obras, desseaua con impacientes desseos saber q̃ huuiesse acertado en ellas. Con estas ansias se fue a su Maestro, q̃ era vn Christo cruzificado, hincado de rodillas cõ profunda humildad, y reuerẽcia dize las palabras del Propheta, *Dico ego opera mea Regi*, Habitays (ò gran Rey de Reyes, y Señor de Señores en luz tan inacessible. y estays en tinieblas tan resplandecientes, por ser sobre todo entendimiento vuestra sobresubstancialidad intelligible que puedo justamente temer, que aure errado en muchas cosas; escribiendo de vuestra sobre eminente naturaleza, de vuestra generacion eterna inenarrable, temporal inefable: y del mysterio de Fè en que os cifrastes: haziendo vna abreuiatura de vos mismo, y de todas vuestras obras: si es Señor q̃ las mias no os agradan, a vuestros pies las pongo; que con auerlas pisado tendran mas honra de la que merecen, pues os he desseado por Maestro; y consultado en todas mis dudas: esta es Señor la suprema de todas, echad el sello a las mercedes en esta materia recebidas; y dezidme que os parece de mis obras? Comiença Dios a hazer de las suyas, *Et exaltabitur, & elebabitur, & sublimis erit valde*: y vase ensalçando Sancto Thomas sobre la tierra, testificando con esso, que son sus obras sobre humanas: eleuasse en el ayre, para subir como Iesus al

Ps. 138

Psa. 44

Apoc. 17

1. thi. 6. d. Dion. 1. c. dedi ui. nom.

Psa. 17.

Ps. 110.

cielo

cielo, testificando, que de alla baxaron, y que se buel-
uen a su centro. Abre la boca vn Christo muerto para
alabar las obras de vn Christo viuo, que puede dezir, *ad Gal.*
viuo yo, ya no yo: porque viue en mi Christo, por lo 2.
qual su figura muerta, y pintada tiene sciencia de voz,
como si fuera viua para sublimar el retrato viuo de Ie-
sus en la tierra; no le pareciendo justo que el milagro
de las obras de Sancto Thomas tuuiesse menos califica
cion, que hablar milagrolamente la pintura de Dios
muerto: como quien dize, en testimonio de mi verdad
mori y resuscite, y en vna Cruz muerto quiero testifi-
car la tuya, como resuscitando para calificarla: a la ma
nera que resuscitaron los muertos, para dar testimonio *Mat.* 27.
de mi gloria: y la de tus obras es tal, que las quiero cali
ficar, de la misma manera que las mias: vi la luz q̃ crie,
y dixe que era buena; y lo mismo me fue pareciendo *Gen.* 1.
de la obra de cada dia; mas todas juntas me parecieron
muy buenas. Esso mismo en proporcion digo de tus
obras: cada articulo es bueno, y cada parte excellente:
y todas tres juntas, es vn vniuerso consummado, y por
extremo bueno: y para echar el sello a todo digo, que
siendo mi excellencia infinita, y mi naturaleza inefable
Bene scripsisti de me Thoma: te hize tan grande abismo *Ex hist.*
de sabiduria, que has escripto bien del abismo infini-
to de mi sobre emiaente bondad, y naturaleza: y si
la luz inacesible de mi ser infinito, no te ha deslum-
brado, seguro puedes estar, que te aure dado forta-
leza, para veer y penetrar luzes mas templadas, y
proporcionadas al humano entendimiento: tu estas
cuidadoso, de si has acertado: y yo lo estoy de la mer-
ced, que te he de hazer, en premio de tan lucido seruí-
cio, correspondiente a mi grãdeza, y tus merecimiẽtos

quam

quam ergo accipies pro tuo labore mercedem, mira los tesoros de mi recamara, y pon los ojos en lo que mas te agrade para que se te de el premio, que tu trabajo merece: las obras son diuinas, y como tales no tienen precio, *pro tuo labore*. tu trabajo es el que quiero comprar y premiar, con darte la dignidad que quisieres, que me da cuydado el premiarte como mereces. Que respondes Doctor Angelico, y gloria de mi Iglesia en el mundo? *Domine* (dize Thomas) *non aliam præter te*, como a Señor beso la mano por merced tan señalada, y como a summo Pontifice el pie, por canonizacion tan peregrina, todo es mucho Señor, y de vuestra mano nada es poco. Si miro mis obras, y trabajo, bien se que no valen nada: mas si miro que soys vos el autor dellas, con menos que vos no quedaran pagadas. Corrido quedo (ó gran Thomas de Aquino) de mi arrojado, y loco atreuimiento, pues le he tenido para tomar en la boca lo que Dios muerto milagrosamente alaba con la suya. Con darme por vencido de vuestras grandezas, reconozco, que soys sobre toda mi alabança: mas el ser agradecido a tal Maestro, me ha dado esta atreuida licencia. Confiesso que a solo vos venero como a Maestro, a quién deuo lo que no tengo de ignorancia: siendo assi, que soy ella misma: mas el serlo me ha lleuado a vuestra sabiduria: Que buscamos Señores otro Maestro? pues Sancto Thomas lo es calificado por la voca de Christo en vida: y canonizado por sus Vicarios en muerte; vno le llama mas que Salomon; otro fidelissimo interprete del diuino pecho: otro dize, que para canonizarle; no es menester buscar milagros, por ser Doctor milagroso: y auer hecho tantos milagros como escribio articulos; que fue dezir, que los juyzios de san-

de Sancto Thomas eran como diuinos, justificados en si mismos, por ser ellos milagros. Quien no se rinde a 25860. milagros? Quien no es discipulo de doctrina confirmada con tantos testimonios creibles en demasia? Oid lo que dize el Vicario de Dios en esta parte *Qui eum secutus fuerit nunquam à veritatis tramite deuiauerit, & qui eum impugnauerint, semper fuerint de veritate suspecti.* Nadie que le siguio se apartò del camino de la verdad: y los que le impugnaron, siempre fueron sospechosos en ella; de ante mano se lleua essa calificacion el que impugna la doctrina deste sublime Maestro: que me dã licencia, para tenerle por sospechoso de que no quiere hallar la verdad, pues no la busca por el camino cierto; por el qual ninguno se ha perdido. A esta razon quiero que me respondas? Esta autoridad que te he predicado, no se entiende con gran certeza de Sancto Thomas de Aquino? no la puedes cuerdamente negar, pues lo confiessa la Iglesia. Errò Dios en la eleccion que hizo? no. Es milagrosa esta Doctrina? esta calificada por los Apostoles, por nuestra Señora, por Dios Hombre muerto, y por su Vicario? si. Luego yerras tu, en no seguirla? luego con razon me dan licencia para que sospeche de ti, que no buscas la doctrina verdadera? Verdaderamente no se que respuesta tenga: *Arripe illam, arripe illam exaltauit te*, creeme, creeme, y arrebatala, y en salçarte ha: seras glorificado della, quando la huuieres enfalçado; dara a tu cabeça aumento de gracias: sera tu proteccion con inclita corona quãdo te huuieres abraçado con ella: pues su misma sublimidad es la corona de gloria de este abismo de sabiduria;

Pſa.18.

Pſa.92.

Prou.4.

Sublimis erit valde, Solus in terra, docere.

§. X.

YA es razon coronar nuestro buey sancto, y signo celeste, con la fortaleza que manifiestan sus mieses, sembradas por el gran sembrador, que tan de mañana madrugo a sembrar las suli-
Mat. 20 nas de la tierra, y preceptos diuinos en su voluntad; y las lumbreras del cielo, y ley de vida, y disciplina en su entendimiento, y las ciudades de defensa, que estan en su enseñança, en la cumbre, y consumacion de vna, y otra potencia, y cogerlas en los graneros de su Iglesia:
Iob. 5. entrando sancto Thomas en abundâcia en el sepulcro, como monton de trigo; y coronando su frente con las mieses de Maestros Sâctos, de Predicadores illustres, q̃ ha cogido la Iglesia en virtud y eficacia de su enseñança, que sembrando su palabra por las orejas de los oyêtes: y su escriptura por los ojos de los lectores, fertilizo sus
Luce. 8 entendimientos de sabiduria: siendo como palabra de Dios semilla de los entendimiêtos, y voluntades, para frutificar a Dios Hombre, conocido y amado en los corações de Iacob, donde sembrò su testamêto, y en los de Israel donde puso la semilla de los juyzios diuinos. Tal auia de ser la corona deste buey diuino, manojos de cathedraticos, hazes de Maestros, manipulos de predicadores, nacidos de la fuerça de su frente, y entendimiento Angelico (que sera su mexor Hyerogliñco) pintar vna cabeça de vn buey celeste: de donde nascen Pontifices sabios, predicadores sanctos, Maestros perfectos, confessores illustres, coronados de preceptos diuinos de ley de vida y disciplina, del testamêto de Dios y de sus altissimos juyzios. Esta fue la corona con que aparecio nuestro gran Maestro, como câta la Iglesia en su officio canonico *Sertum gestans cum torque duplici capa gemmis*

gemmis ornata cernitur, ex monili fulgorū cælici, lux emmissa mundo diffunditur Augustinus fratri sic loquitur. Thoma mihi par est in gloria Virginali præstans mundicia. Començar a predicar fuera necessario, para construir, y entender este responsorio, en el qual no menos que con testimonio diuino tenemos licencia para juzgar, q̄ nuestro grā Maestro, es igual en gloria al padre de la Fē, al primero despues de los Apostoles: al cuchillo de los herejes: al muro edificado con armas de plata: al que mama la sangre de Dios a su costado: y la leche de la Virgen a su pecho: al todo sabio, y antiquissimo Augustino; de quien dixo Geronimo Doctor canonizado, que faltaua a la ley de Dios lo que Augustino ignoraua: y el mismo Augustino por su vōca confiessa, que este abismo sin suelo tiene con el igual gloria y que le excede en ser Angel, por auer guardado virginal pureza. Que os espanta reys Señores, de que yo me haga lenguas: pues san Augustin reconoce a Sancto Thomas ventajas. Mas bamonos a veer la corona que tiene nuestro Maestro en la cabeça *sertum gestans* dize la Iglesia; corona sembrada en su cabeça en el Baptismo; y nacida en ella con los exercicios de la familia Dominicana, y cogida con la possession de Dios por la lumbre de gloria, *Sertum asserendo dictum* corona sembrada: cogio Sancto Thomas, lo que sembrō. *Semen est verbum Dei*, semilla es la palabra de Dios: y este Maestro diuino, como hemos dicho, *eructauit verbum bonum, docere Iacob testamentum, & iudicia sua Israel*, broto sembrando, y sembro brotando, vna palabra buena, vna semilla purissima: donde iba la nata, y lo acendrado del testamento de Dios, y de sus juyzios, los quales sembro enseñando a Iacob, y a Israel: y assi su corona es la palabra de Dios, el testamēto

Ecclesia in offic. S. Tho.

Luc. 8.

Psa. 44.

del altissimo, el libro de la vida, y el conocimiento del abismo sin suelo de la infinita naturaleza: todas las criaturas, y el autor de todas ellas sembró Sancto Thomas en las hazas de la Iglesia: y Dios y todas sus criaturas coronan su frente, y nacen en su cabeça. Oyò como hijo de nuestro gran Patriarcha, la disciplina de su Padre, que fue mouerse con respecto trepidante: en los juy-
Prou. 1. cios diuinos, no dexo la ley de su madre la Iglesia, la religion Dominica, y la Madre Deiforme de Dios Hombre, (que le començo a criar con su Aue Maria, y salutacion Angelica, para que sembrada en su pecho nasciesse en el vn Angel, que annunciasse en el mundo su gloria.) Y esta ley, como hemos dicho, es estar fixo, como cielo Empireo en las verdades ciertas, que Dios a su Iglesia reuela: Y assi se siguio lo que dixo el Sabio;
Prou. 1. *addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo* (Prou. 1.) Y con esso se le añidio vna corona de gracia a su cabeça.
Eccles. in festo SS. Trinit. *Charitas Pater est, gratia Filius*, que es lo mismo que *verbum sertum*, quedando coronada con ser la palabra con que habla Dios a su Iglesia: con que resuelven los Concilios, las dificultades que en ellos se tratan: con que se enseñan las Vniuersidades, que son amigas de la verdad antigua: con que se predica en los pulpitos: con que se aconseja en los confessionarios: y finalmente se habla en todas las ocasiones, y materias. Esta es la corona de la cabeça. Mas no se queda en ella sola la honra, para si la tiene, y para todo el cuerpo mistico de Iacob, y Israel, a quien enseña: y assi como grande de grandes tiene dos Tussones al cuello, vno para si, y otro para sus discipulos; y singularmente nuestra Religion sagrada, por auerle criado para su alabança, y gloria, y el tormento de los hereges, y de los imbidiosos de

su

su grandeza *torques, à torquendo*, fue el que dio tormento a los enemigos de la Iglesia, y a fuerça de razones los hizo confessar, aunque les pese, la credibilidad de las verdades que professa. Que quanto a este punto euidencia hizo Sancto Thomas en sus obras, y ellas solas, y el sancto que las hizo bastan para hazer euidentemente creibles las verdades Catholicas, pues lleuaron tal sancto, y tal doctrina, y con ella haze euidencia que con ser tan incomprehensibles, tienen euidente respuesta todas las razones que contra ellas se hazen: y a todas responde en la Summa de su Theologia, en que se summa todo lo que oy en el mundo se sabe. Amas se estiende la gloria deste Angel, pues trae los ojos de Dios colgados de los cabellos de su capa, con que esta adornada: capa *gẽmis ornata cernitur*, la capa del cielo de la Iglesia, es la capa de Sancto Thomas de Aquino, y vn firmamento estrellado con ojos por lumbteras y estrellas. En toda propiedad *Gemma* (dixo el Calepino con authoridad de Ciceron, que para estas cosas es necessaria) es *oculus vitis*, el ojo que echa la vid, para reconocer el tiempo, y començar a dar su fructo; y por ser esto lo precioso de la vid, se transfirio a significar las piedras preciosas, y lo precioso del hueuo, q̃ es la yema: y este es el adorno de esta celestial y diuina capa. Vid es Christo, y la yema de su ley son sus ojos; y essos son el adorno de la capa de nuestro gran Maestro; y es dezir que le llegas a Dios a las niñas de los ojos en tocarle a Sancto Thomas, y a su doctrina en vn pelo: y que no podras offenderle, sin offender primero lo precioso, y acendrado de la Ley de Christo, que enseñaron, ya los Apostoles sagrados, y a sus discipulos, ya los Padres de la Fé, y los Doctores antiguos; cuyo

Calepin.

Ioã. 15.

Zach. 2.

precioso sembro Dios en la capa deste gran Maestro; entresacando de todos sus ojos, para ponerlos por adorno en los libros de Sancto Thomas de Aquino: en los quales aqui hallaras los ojos de S. Augustin; alli los de san Geronimo; acullà los de Ambrosio, en otra parte los del gran Gregorio: y assi discurriendo por todos los Sanctos, y padres antiguos; de cuyas yemas, y piedras preciosas hizo Dios este abismo, en que puso sus thesoros; capa *gemmis*, no le podras coger a traicion: lleno esta de ojos de pies a cabeça, y bien te vee, quando debaxo de su capa metes falsa doctrina; nada se le escapa al Sancto, todo lo tiene preuenido; y con su doctrina esta hecha vn cielo nuestra Religion sagrada, y llena de proteccion, y defensa toda la Iglesia Catholica. Mas como las exaltaciones de Sancto Thomas fueron en su garganta (como hemos dicho) no quiere Dios dexarla sin adorno, *Ex monili fulgoris cali ei lux emmissa mundo diffunditur: monile est ornamentum guturis*; donde se haze la pronunciacion, la gargantilla que traia antiguamente la nobleza, por adorno de la garganta, y oy se ha quedado en las Señoras. Y la que puso Dios en la garganta de Sancto Thomas (que es donde la cabeça Christo influye sabiduria en sus miembros) y de quien dixo el Espiritu sancto, *collum tuum sicut monilia*, no tiene menos que resplandor celestial poderoso para alumbrar a todo el mundo: alli esta el Sol, de cuyo calor no se esconde el Sancto, y de cuya luz participa el ignorante, y el sabio, Israel, y Iacob, y en ellos todos los estados del mundo: para los claros, es amable la luz: y para los bien affectos y de buen gusto es dulcissima la garganta de Sancto Thomas de Aquino, por auer salido por

Cant. 1.

Cant. 5.

ella todo lo ſuaue, y dulce que Dios hizo en el mundo.

¶ Ya es tiempo de dexarlo (ô gran Maeſtro) y pues el affecto de dezir algo de vueſtras grandezas me ha hecho ſer largo: dexaremos por eſta vez el milagro del Roſario, aunque no le dexaremos, pues ſois vos el mayor de todos: en aquella Aue Maria que engulliſtes eſtuuo el principio de todos vueſtros bienes, de alli naciſtes Angel, contracifra de Dios Hombre Ieſus abreuiado en la tierra, el ſan Telmo de las tempeſtades de la Igleſia, como lo fue el Aue Maria, en la mayor neceſsidad de la humana naturaleza: la ſaçon de aquellas palabras, ſaçonò vueſtro coraçon, para los preceptos diuinos, y os hizo ſalinas de la tierra; ellas os dieron coraçon chriſtalino para la luz de la ley de vida, alli quedo diſciplinado vueſtro entendimiento, para el mouimiento de trepidacion; viendo turbada a Maria, haſta tomar reſolucion de la celeſtial embaxada. Aquellas palabras celeſtiales os deſpoſaron con la ſabiduria; haziendo os eſcogido entre toda la humana naturaleza: por ellas ſois el ſeñalado en el mundo: la caſtidad entre los caſtos; la humildad, entre los humildes; la ſabiduria de los ſabios: el mas q̃ Obiſpo entre los Obiſpos, por no auerlo aceptado: el gigante de Dios Hombre; la quinta eſſencia de los Doctores; el Sol de la enſeñança; el prodigio de la gracia; el que vence nueſtro conocimiento: y dõde quiera q̃ eſtà es ſeñalado con el dedo: Aqui començaſtes a ſer el aſſombro de los herejes, la Phantaſma de los enemigos de la Igleſia, la caſa del Sol, la plaça de armas del mundo, ſu ciudad de refugio, la imperial de las letras, el oraculo del Eſpiritu ſancto, la lẽgua de Chriſto, el fidelisſimo interprete de ſu pecho, el Maeſtro de ſu teſta- *Luc. 1.*

testamento, la disciplina de sus juyzios, el artifice intellectual de todos sus mysterios: finalmente el que con ciencia de voz lo encerrô todo; y fue necessaria voz de Dios muerto, para quedar dignamente alabado. Yo quisiera (ô vnico Maestro!) auer tenido voz del supremo Seraphin del cielo, para no auer deslustrado vuestra gloria, pretendiendo dezirla: perdonad el atreuimiento, que siempre la voluntad es atreuida, y pagad como quien soys afrentas con honras, menguas con grandeza, offensas con mercedes; para ser tambien en esto Iesus en la tierra: y en lugar del castigo de mis faltas, dad premio a mi desseo: viendo dilatada vuestra gloria: venerada vuestra doctrina: reuerenciada vuestra grandeza, con assombro de toda criatura: y premiada mi desgracia, en dezir el abismo de vuestras excellencias; alcançâdome a mi, y a todos los presentes en esta vida gracia, y en el cielo gloria, &c.

(*:*:*)

LAVS DEO TRINO, ET Vni, honor Christi, fere Mariæ, & eius Apostolo Diuo Dominico, & eius dilectissimo filio D. Thomæ Doctori Angelico.

QVE PREDICO EL P. M. F. PEDRO DE VALDERRAMA, PRIOR DEL Conuento de San Augustin de Seuilla.

¶ *En la fiesta de la Beatificacion del glorioso Patriarcha San Ignacio, Fundador de la inclita Orden de la Compañia de IESVS.*

☞ Dedicado á los Padres della ☜

Año 1610.

INSTITUTO NACIONAL DE 2.ª ENSEÑANZA DE ARCHIDONA MALAGA CABRA

CON LICENCIA.

Impresso en Seuilla, en casa de LVYS Estupiñan.

Reg. nº 99

372

APROVACION.

EN ESTE SERMON DEL PADRE M. F. Pedro de Valderrama, no é hallado cosa contra la Fè ni buenas costumbres, y assi se puede imprimir. En este Conuento de N. P. S. Augustin. En. 5. de Febrero de. 1610 años.

F. Hieronymo de Vera.

LICENCIA.

DON FRANCISCO DE VELASCO Y DE LA Cueua, Canonigo de la Santa Iglesia de Seuilla, y Prouisor en este Arçobispado, en sede vacante. Doy Licencia para q̃ se imprima este Sermon, por constarme ser de buena, sana y prouechosa doctrina. En Seuilla en. 15. de Febrero de. 1610. años.

¶ Don Francisco de Velasco y de la Cueua.

SI LOS DESEOS QVE como arroyuelos salen dela fuẽte de mi voluntad, que es limpia y clara, no corriera por las canales turbias de mi poco saber, q̃ les hazen perder el cristal de su pureza: sin duda ellos, y ella pudieran en estos discursos mostrar bastante al mundo, quan admirables, y clarissimos fueron los hechos del glorioso Patriarcha S. Ignacio, Padre, y fundador de tã inclita familia, onra, y prez de nuestra España, resplandor y gloria de la Iglesia, prodigio y assõbro del vniuerso. Pero como mi ignorãcia, y poco talento, malogran estos desseos, es fuerça que aya mil defectos, y por ellos no se tomen en quẽta los buenos, que deseruir a essa sagrada religion ê tenido, que por ser hijos de buena madre, merecen aũq̃ feos ser biẽ acogidos de V. Paternidades, a quien suplico con mucho afecto por la madre hagan merced a los hijos: que por serlo yo desde mis tiernos años de essa santa Religiõ, dõde aprendi las primeras letras, y a quien consagro las vltimas, merezco todo estê fauor, y merced. Y nuestro S. &c.

EXALTENT EVM IN Ecclesia plebis & in Cathedra seniorum Laudent eum. Psal. 106.

INFINITAS GRACIAS debemos dar a la Magestad de nuestro Dios y señor, que los que hasta agora alabauan, cõ algun recelo y a sus solas, los hechos ilustres y marauillosos milagros del glorioso Padre S. Ignacio (cuya fiesta y Beatificacion oy celebramos) ya oy libremẽte, no por rincones sino publicamente, en medio de la Iglesia de Dios, en los pulpitos Cathedras altas de nuestros mayores, le pueden alabar y ensalçar, por vno de los prodigios de mayor sanctidad que a tenido la Iglesia. Y à esta gloriosissima Religion, que en vn tiempo (viendose perseguida de la espada de la lengua mormuradora, y de los ladridos de los q̃ cõ diẽte inuidioso la an querido morder, no tiene para que temer los filos cortadores de la mala lẽgua, ni los dientes venenosos del perro mormurador) dezia a Dios esta Religion sagrada con afecto de oracion. *Erue a framea Deus animã meam & de manu canis vnicam meã.* Psal. 21. (Las quales palabras eran muy a proposito para su remedio) librad Señor mi vida de las manos del perro, y de los filos de la espada, palabras que parecen muy extra ordinarias, porque si dixera libradme de las manos del Leon, cuias garras son tan temerosas como sus dientes, llevava mucho camino el dezir libradme de las manos del Leõ, y si dixera libradme de las manos del Tigre, tambiẽ auia mucho de que recelarse, porque el bofeton del Tigre

suele trás sí lleuárse vna quixada: mas dezir, líbradme de las manos del perro, cierto es nueuo lenguaje pero bien mirado muy a proposito y muy ingenioso. Quando vn perro quiere morder la pierna de vn hombre, no se vale de las manos, pero quando el lebrel o mastin pone las manos en el pecho del que quiere morder, a la cara tira a herir la cabeça y al rostro donde son las heridas feysimas se encamina; y quando el sayon denodado tiẽde el braço cõ la espada y rebuelue con denuedo para herir al martir, no atina a otra cosa sino a derriballe la cabeça y degollalle. Esto pretendieron los enemigos de Christo con la Iglesia, poner en el faltas que era la cabeça de la Iglesia, morderle enel rostro dõde las heridas só mas notables, y esto era lo q̃ los enemigos desta sagrada Religion pretendian para dezautorizalla, mordella en el rostro con sus dientes, derriballe la cabeça con las espadas de su lengua, mas ya Dios a oydo esta su oracion, y oy en este dia se haze saber a todo el vniuerso mundo de parte del Vicario de Dios, como esta Religion es noble, y se notifica q̃ a sacado su hidalguia y executoria de nobleza, litigada en contradictorio juyzio, por la qual consta ser hija de padre noble y de solar conocido, a fuero de aquellos nobles que poseen el Reyno soberano, y assi oy es dia (illustrissima Religiõ) en que debeys tener grandissima alegria, porque no puede auer para los hijos dadiua mas honrrada e illustre dela mano de Dios, que ser lo de buenos padres como lo dixo Pindaro.

Simile.

Pindar.

Non liberis est pulchrius munus datum,
Quam liberos haberi parentis optimi,
Parentibus q̃ gratam vicem reddere.

Llamò el ser hijo de buenos padres dadiua hermosa, porq̃ que tiene honrra y prouecho. Honra porque no puede ser maior que ser vno hijo de padres esclarecidos, que esa es la causa como notò san Ambrosio, porque tubo tanto

cuydado

cuydado Abraham con que su hijo no casasse con muger de Chanàm gen. 24. viuiendo aun entre ellos, sino que fuese à tierra tã lexos a traerla, y la razon no fue porque eran ydolatras los Chananeos, sino porque los Chananeos descendian de padre ignoble, que por auer maldezido Noe al hijo de Cham perdio la nobleza. San Ambrosio libro primero de Abrah. capitulo. 9. *confirinxit autem eum, vt non de semine Chananeorum, vxorem accerseret Domino suo, quorum generis auctor patrem non honorauerat, & ideo maledictionis hereditatem, transmisit in suos.* Y siendo claro por linage quedò escuro, y de alli nacieron los negros, como tiznando Dios a los hijos por serlo de malos padres, que a los que los tienen buenos llamamos de sangre esclarecida, como a los queno, de gente oscura. No veys como es honra proceder de buenos padres? Pues tambien es prouecho sin duda, que por eso los padres y cabeças de casas o linages, se llamá escudos en lẽguage de escritura, assi los llama Delbora en su cantico donde nosotros leemos *Cormeum diligit Principes Israel.* Procopio lee, *Oculi mei ad clypeos Israel.* Y assi se entiende aquello del primero libro de los Reyes, *Ibi abiectus est clypeus fortium, clypeus Saul,* (y alli Saul no es genitiuo sino nominatiuo) *Quasi non esset vnctus oleo*, y juntase con esto aquella famosa costumbre de que haze mencion Vuolfango Lazio. Que hasta oy vsan los de Viena, que quando muere el maiorasgo o cabeça de la casa, se suben desde vn alto pulpito y con solemne ceremonia, dexan caer vn escudo dõde estan los blasones del difunto, el qual traen coronado con grande pompa, y dexandolo caer como dezimos con gran sentimiento, dan a entender la falta que les haze, como si los hijos por perder su padre, perdieran el escudo estando en la guerra. Que no ay mayor defensa nĩ mejor escudo para vn hijo que vn buen padre, como se lo dixo Isaias al Rey Ezechias quando le ponia animo contra el brauo asalto de los Asirios, *Et de manu Regis assyriorum liberabo* Gen. 24. Possein. 4 Reg. 20.

berabo te & ciuitatem hanc, & protegam vrbem istam, propter me & propter Dauid seruum meum. No veis con quanta razó dixo Pindaro, que el tener buenos padres era dadiua, dó-de se denota el prouecho: y hermosa donde se nota la hó ra? Alegrese pues oy la Compañia con tan singular hon-ra y con tan gran défensa y prouecho, no tienen que te-mer ya con este escudo las flechas de los enemigos, solo yo soy el que puedo temer viendo delante de mi tantas letras, tantos ingenios que estan notando mi temeridad y atreuimiento, y como vn exercito flechados los arcos contra mi ignorancia por auerme atreuido delante dellos a subir en tal lugar. Pero de la suerte que los de Isrrael viendo leuantado en alto el escudo de Iosue arremetierō con denuedo, aunque antes de temor estauā escōdidos y salieron victoriosos, assi yo aunque cobarde, viendo ya tan leuantado al glorioso Ignacio escudo desta sagrada Orden valiendome de su fauor y el de la Virgen, que me alcançarà la gracia arremetere brioso, ayudadme todos con la oracion del AVE MARIA.

SVPVESTO que ya se nos concede el poder ala-bar en la cathreda de la Iglesia a este glorioso Patriar-cha, me a parecido començarlo a alabar de la manera que Dauid alabò a Dios diziendo, *Secūdum nomen tuum, sic & laus tua in fines terræ, justitia est plena est dextera tua,* porque por vna parte su nombre es Ignacio, que quiere dezir san to hecho de fuego, que es nombre proprio de Dios, *Deus noster ignis consumens est,* y por esta parte le veo en la mano derecha el nombre de IESVS. que fue nuestra justicia *ipse enim fuit justitia & sanctificatio nostra,* bien pues le po-demos alabar por el nombre del fuego abrasado de amor diuino que tubo en sus entrañas; del qual parece que todo el estaua formado, y con el qual espantò todo el mundo quando se començò a manifestar en el su vida. Y assi è no tado vna particularidad en la vida deste glorioso sancto, y es que quando se determinò de seruir a Dios y dexar la

Psal. 47.

Deut. 4

2. Chor. 1

vida de soldado, con vn firme y resuelto proposito de nu-
ca mas boluer al siglo, sino emplearse todo en seruir a Dios:
mas: temblò la casa donde estaua, y se estremecieron las
paredes, y cruxeron las vigas, saliendo huyendo y despa-
uoridos y atonitos, todos los de la casa, lo qual me-
pareciò muy semejante a lo que suele acontecer quando
rebienta vn bolcan de fuego. Acontece que vèys vna fier- Similes.
ra alta cubierta de nieue aspera inaccecible, sin yerua, sin
pastos, sin fructos, y subitamente por tener algun fuego
represado en las entrañas, rebentar con vn impetu y es-
truèdo grimosissimo: disparar piedras, bombas, y truenos
de fuego, correr arroyos de llamas, caer los paxaros que
se yuan de buelo, abrasarse los corços y venados, sin que
les valieran los pies, llouer ceniza por todo el contorno,
perderse los caminos con los montones della, oler a pie-
dra sufre todo el mundo, salir huyendo despauoridos los
pueblos, abrasados los hombres con las cruzes, las muge-
res con las Imagines, todos con sus rosarios en las manos,
clamoreando al Cielo, pidiendo misericordia de sus pec-
cados, confesandose a vozes, y esperando por momentos
la muerte. Todo esto haze vn fuego grande quando re-
bienta con impetu poderoso. Quien vio al glorioso Ig-
nacio antes desta nueua mudança de vida, vn monte era
alto por la nobleza de su sangre por las generosas decen-
dencias de Loyola Oñez y Balda casas muy illustres de
Guipuzcua, Pero por la vida de soldado aspero riguro-
so a los enemigos, frio y neuado para las cosas de Dios,
mas quando aquel fuego interior que el espiritu de Dios
encendio en su pecho rompio tan impetuosamente, (quã
do se determinò de seruir a Dios) no pudo dexar al rebè-
tar de causar temblores y estremecimientos de edificios,
y espanto de hombres, porque no a auido bolcan que tal
les efectos aya hecho como su vida, que de hòbres frios
abraso en el amor de Dios, que de paxaros que se le yuan a
Dios de buelo, que de fieras que se le yuan a Dios por

pies hizo caer abrasadas en amor diuino, que de mortificaciones, y ceniza de la memoria de la muerte, que de representaciones del juyzio final, que de temores de la piedra açufre del infierno, causo en los animos de los q̃ oyeró las vozes de su predicació, quã diferentes caminos tomaron de nueua vida, quantos frequentarõ los sacramentos, y confessiones generales desde que le oyeron: quantos huyendo de sus proprias casas se fueron a meter a las religiones, testigo es el mundo. Si tanto como esto hizo el rõper deste soberano fuego: bien le podemos llamar Ignacio, hombre hecho de fuego, y segun este nombre alabarlo,

¶ Pero yo tengo para mi que se llamo Ignacio a imitacion del otro san Ignacio glorioso celebrado Obispo de Antiochia; assi por el fuego del amor de Dios que en el se encendio como por el soberano nombre de Iesus, que estuuo en su pecho: el qual le hizo lleuar valientemente los dientes agudissimos, y las fieras garras de los Leones que lo despedaçaron: y assi pintan a aquel santo glorioso con el nombre de I E S V S en el coraçon: y cercado de Leones, que son los que le despedaçaron; en lo qual se le parece mucho nuestro santo, pues tambien tuuo a Iesus en el coraçon, y fue perseguido de Leones, esto es de grandes enemigos, que segun dixo el otro Ignacio, eran mas fieros que los de las montañas. Y assi tratando de los sayones, dixo, voy con vnos Leopardos. *Quibus cum benefeceris peiores fiunt.* Pues siendo assi, q̃ es la causa q̃ no pintamos a nuestro grande Ignacio con la pintura q̃ al otro de Antiochia, có el Iesus enel coraçon, y cercado de leones: sino le pintamos con el Iesus en la mano derecha, y rodeado de diuinos resplandores, sin que junto a el aya ningun Leon, de quantos enemigos tuuo?

¶ Lo que se responde, es que quiso Dios mostrar quan mas auentajado hizo Dios a nuestro glorioso Ignacio, q̃ al otro, y quan mas prouechoso para la Iglesia, aunque

aquel

aquel lo fue grandemente. No se puede negar sino q̃ el te-
ner el Obispo de Antiochia sellado en el pecho cõ letras
de oro el nõbre de Iesus, fue vna excelencia singular, y vn
dar a entender q̃ reconocia a Iesus por su criador y redẽp
tor, y como a tal le amaua de todo su coraçõ, sin q̃ del lle-
uasse parte alguna cosa criada. De las auejas se cuẽta vna
cosa marauillosa, y es que si les abren las entrañas hallarã
enmedio dellas vna cabecita de buey, assi lo dize Vlises
Aldrobando, *capite de apibus*: y lo trae de otros Authores *Vlises Aldrob. c. de apibus.*
y la razon es porq̃ de la cabeça del buey se engendran las
auejas, y quiso naturaleza en tã pequeñita cosa dar à entẽ
der quanta razon es q̃ enmedio del coraçõ, y de las entra
ñas este estãpado, y sellado loq̃ nos dio ser y vida, q̃ à esto
pienso q̃ atino la mosa q̃ hizo Moyses de los Hebreos q̃
adoraron el Bezerro en el desierto, como si fuera su Dios
y criador verdadero; y a esto tirò quando riñẽdoles dixo.
Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui? A los quales les dio à beuer el mismo Bezerro he-
cho poluos; como si dixera, pues tuuiste por tu Dios, y
que te dio ser y vida a este Bezerro, como si fueras aueja
que nace de su cabeça; razon es que lo tengas en las
entrañas, para que quando te las abran agora con el cu-
chillo, hallen dentro lo que adoraste. Que quiza por
esto llamo Christo à sus enemigos los Iudios auejas, co-
mo lo dize mi Padre San Augustin, y Arnobio, *circunderunt me sicut apes.* Porque parece que toda via te- *Arig. Psa.*
nian en su coraçon el Dios falso que adoraron, pues no
podian tragar el verdadero que tanto perseguian. Pues
como aquel glorioso Ignacio amasse tanto a IESVS;
y como industriosa aueja vuiesse sacado tanta dulçu-
ra de este dulcissimo nombre, en tenerlo tan sellado
en su coraçon lo reconocia por su Author, y Criador.
Pues si es de tan gran excelencia tener el nombre de
IESVS en el coraçon, porque no le ponemos a nuestro
glorioso Ignacio este IESVS en el pecho, sino en la mano?

Mi-

Mirad señores asentemos primero que no puede estar IESVS de veras en el coraçon sin que se eche de ver y resulte en las manos que son las obras, ni por el contrario puede resplandecer con verdaderas obras en las manos, sin que esté tambien en el coraçon, que ambas a dos cosas andan apareadas, y las pidio el esposo a su esposa, quãdo dixo: *Ponéme vt signaculum super cor tuum vt signaculum super brachium tuum*, pero aunque es esto verdad, poneſe en el Obispo de Antiochia el IESVS en el coraçon, y en el Patriarca de la Cõpañia en las manos, porque en aquel aunque las obras que salieron a las manos para prouecho de la Iglesia fueron grandes, no tuuieron que ver con las de nuestro Ignacio, que fueron tan en prouecho de todos y parecieron tan visibles en sus manos, que parece que à manos llenas nos comunico a Iesus, y nos aficiono a Iesus ya que le siruiesemos; y dio à entẽder por obras prodigiosas quanto tenia a Iesus en el coraçõ, para lo qual auia de padecer, no vn breue martyrio como el otro Ignacio, sino innumerables, como los à de passar el que con sus manos y obras vuiere de manifestar la vida de Iesus. Assi le costo a san Pablo grandes martyrios el mostrar en su vida y obras la vida de Iesus: Como lo dixo. 2. Cor. 4. *In omnibus tribulationem patimur, persecutionem patimur, sed non derelinquimur, dejicimur, sed non perimus, semper mortificationem Iesu in corpore nostro circunferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris.* No veys que de martyrios, angustias, persecuciones, assombros, abatimientos, y finalmente quan cercado, y rodeado de vna perpetua muerte estuuo, todo para manifestar en sus obras la vida de Iesus? *Vt vita Iesu manifestetur.* No para q̃ se quedase enel coraçon solo, sino para que se manifestase en las manos, y obras para prouecho de todos. Que para manifestar vno la vida de otro, es necessario dexar de viuir su vida propria, y viuir la vida del que quiere manifestar. Lo qual an hecho los hombres que se an querido totalmente transformar en aquello que aman,

Cant. 8

2. Cor. 4.

aman, ora en bien, ora en mal; como se vee en el mal, en lo que dize el Parafraste Caldaico hablando de Salomon. Que donde nuestra vulgata en el Ecclesiastes, dize: *Ego Eccle. 1.*
Ecclesiastes regnaui in Hierusalem. Lee: *Ego Asmodeus regnaui in Hierusalem.* Yo Asmodeo que soy el Demonio, que tiento del vicio de la carne, reyne en Hierusalem, y aũque los Hebreos introducen aqui sus fabulas, y dizen que Salomõ dexo de reynar cierto tiempo, y reyno el Demonio llamado Asmodeo en su lugar: no fue assi, sino que en el tiempo que Salomon vencido del pecado de la sensualidad à q̃ tanto se entrego, anduuo tan enagenado de si, y tan perdido, que de tal manera obedecio, y amo à el demonio que tienta de la carne, llado Asmodeo, que transformado en el parecia que era el mismo Asmadeo, y en sus obras manifestaua que no era hombre, sino vn demonio Asmadeo. Porq̃ q̃ mas podia hazer vn Asmadeo tentador de carne, q̃ amar tantas mugeres, no solamente Hebreas, sino tambiẽ Idolatras? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que por su persuasion hazerse Idolatra? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que auiendo edificado Templo a Dios, hazer templo a los Idolos de sus amigas? Que mas podia hazer vn Asmadeo, que ser ingrato a quien tantas mercedes le auia hecho? Esso es viuir vida de Asmadeo, manifestarla en su cuerpo con tan endemoniadas obras. Lo mismo passa en los que aman a Dios. Dixo Faraon que no conocia à Dios y assi no queria dexar salir su Pueblo. *Ego eũ non cognosco & Israel non dimittam.* Ni conozco a vuestro Dios, ni quiero *Exod.*
dar libertad a su Pueblo. No me conoceys dize Dios, pues yo tengo vn sieruo que represẽtara mi vida, y la manifestara demanera que conoscays que ay Dios. Ven aca Moysen. *Ego constituo te Deum Pharaonis.* Yo fio de ti q̃ de tal manera viuiras que Faraon conozca que ay Dios, y que tu lo eres; y assi lo paresio, porque quien pudiera tener tal sufrimiento, y paciencia de perdonar tãtas vezes a vn hombre burlador como Faraon, si Moysen no tuuiera vn sufrimiẽto

to de Dios? Quien hiziera tantos y tan prodigiosos milagros, sino tuuiera vna autoridad de Dios? Quien pudiera gouernar tanta variedad de sujetos, sino tuuiera prudécia y capacidad de Dios? Porque la gracia que lo leuanto a tan alto ser lo auia hecho aposta para que enel se manifestara vna vida diuina, en lo qual sufrio grandissimos martirios. No veys que cosa es manifestar vida de vno en las obras y manos? Tener pues nuestro gran Ignacia a IESVS en las manos, es dezir quantos tormentos passo por manefestar la vida de IESVS, y porque sus obras pareciessen vida de IESVS, para lo qual murio propria mente a su propria vida, y pudo dezir con Pablo. *Viuo ego iam non ego viuit in me Christus.* Y sino miraldo en las manos en quien resplandecio la vida de IESVS. Porque Christo Redemptor nuestro se llamo IESVS, sino porque era Saluador de las almas, y desde que nacio hasta morir, no trato en otra cosa sino en saluarnos? Para saluarnos ayuna ua. Para saluarnos predicaua. Sus milauros tirauan a saluar nos: Su conuersacion era para saluarnos, hasta morir en la Cruz para saluarnos. Esta fue pues la vida de Ignacio, toda encaminada a saluar, sus ayunos, su penitécia, su humildad, su predicació, y el fundar esta sagrada Religion, y el passar mil muertes, que para esto padescio, hasta morir todo fue para saluar. Ved pues si ensus manos y obras se manifesto la vida de IESVS, y se tranformo en el de suerte que todo su empleo fue saluar? Pues si esto es assi, no le pongá el nombre del Saluador en el pecho, aunq lo tuuo alli, sino pongaselo en la mano estendida, para que por las rayas de la mano conozcan su buena ventura, y vean que las lineas de su vida son. *Vt vita Iesu manifestetur in illo.*

¶ Ni tampoco le pongan Leones, aunque tuuo munchos perseguidores que lo fueró, porque quando el fuego no esta encerrado, sino arronja llamas resplandecientes, no se pueden llegar los Leones antes huyen despauoridos, porque como son animales solares, y que participan

mu-

mucho del fuego les destempla los ojos de manera el acer carse que se los ciega, y quiebra; y si algunos con demasia do furor, y corage, se abalançã atreuidamente, quedã facilissimamẽte abrassados. Muchos Leones tuuo este Santo que lo cercaron para desmenuçarlo con sus dientes; vnos se leuantaron en Alcalá, y lo comẽcaron à perseguir, y à echar del mundo. Otros en Salamanca, donde lo tuuierõ presso cõ vna cadena, à el, y a sus compañeros. Otros en Venecia, donde como a mal hechor lo echauan dela republica. Otros en Francia, donde lo tuuieron a punto de sacar a açotar por las calles publicas. Y finalmente otros en Roma, entre los quales entrauan Cardenales, q̃ inducià al Pontifice a q̃ lo persiguiesse, y echasse del mũdo, pẽsando q̃ era nouelero. Mas como el fuego de Ignacio, cuyas llamas resplandecian en el nombre de IESVS, no estuuo escondido en el coraçou, sino resplandecio tambien enlas obras, y se vio tan euidentemente en las manos, reberuerò de tal manera en los ojos delos Leones, que desalentados y casi muertos huyeron dexando libre al Santo, y triunfador de sus enemigos. Y solo vno que en Alcala se llego demasiadamente al fuego, para herirlo cuedo quemado. Y fue el caso, que yendo predicando por las calles de Alcalá estè bendicissimo Santo, lo vio vn cauallero de aquel lugar que estaua en conuersacion con otro, y dixo, quemado muera yo, sino merece estè hombre ser quemado; y acontecio que de ay a pocos dias estãdo haziendo vna fiesta por el Rey Don Felipe el segundo, y queriẽdo el estremarse con muchas luminarias, y cohetes en vn mirador de su casa, yendo tambien cargado de Poluora, cayo vna centrella, y lo quemo todo de suerte que perdio la vida en el fuego: juzgando despues todos que aquello auia sido justo castigo de auerse llegado el Leon al fuego: mas si el pẽsando que no era Leon, sino hombre, quiso con el cuchillo de su lengua herir el fuego, y escaruar las brasas, oluidado del symbolo de Pitagoras, que dixo. *Ignem gladio ne fodio* Pytagoras

fodito. Tomese lo que lleuo, que si el fuera cuerdo auia de huyr del fuego como los demas Leones, que en viendo el resplandor huyera como lo hizieron todos los otros q̃ inducian al Summo Pontifice, que era lo que al Santo le daua mas cuydado.

¶ Y assi para aligerarle Dios del que le daua esta persecucion de Roma, le aparecio nuestro Señor cõ vna de las mas admirables apariciones q̃ se leen en las hystorias de los Sãtos, y fue desta manera. Aparecioselo el Padre Eterno en compañia de Iesu Christo su hijo, y Señor nuestro, el qual venia con su Cruz, y hablando el Padre con el Hijo le encomendaua a Ignacio, y a su compañia, y baxando el hijo fauorable, gustando de lo que el padre Eterno le encomendaua, como que le daua la Cruz a Ignacio, y le dezia. *Ego vobis propitius ero Romæ*. La qual vision tiene muchas cosas que aduertir que cierto son muy marauillosas. La primera como aqui no parece la tercera persona de la Beatifica Trinidad, que es el Spiritu Sancto, sino solamente el Padre y el hijo? Pero la respuesta desta question quiero dexar para mas abaxo. Lo segundo que ay que aduertir es, porque el hijo de Dios aparecio a este Santo cõ la Cruz a cuestas, quando va a fundar su orden? Señor aparecieradesle como aparecistes a san Ioan con vna espada en la boca, *& ex ore eis procedit gladius ex vtra q̃ parte acutus*, que significa *vt dicit Aug*. La palabra de Dios que tiene dos filos del testamento nueuo y viejo, con que haze cortes, por ambas partes, pues en esta sagrada Religion auia de auer tanto numero de diuinos predicadores, que auian de jugar de la espada de la palabra de Dios, haziendo grande estrago, y matança en los peccados, y vicios? O porque no le aparecistes con vna pluma en la mano escriuiendo, para que la tomara Ignacio, y la diera a su familia, pues en ella auia de auer tantos y tan diuinos escriptos, que quedassen por prodigio del mũdo, ò como al mismo Ioã, y a Zechiel dandoles a comer vn libro, y diziendole, *comede volumen*

istud

fund, pues parece q̃ se tragan el saber de todos los libros? Sino que se le aparecio con vna Cruz, que significa trabajos, y rigurosa penitencia? Esto me espanta, que Cruz le pusistes sobre los ombros a Ignacio santissimo, para que la lleuassen los Padres de la Compañia, donde parece q̃ no ay Cruz ni se lleuan trabajos, pues la mayor Cruz que tienen las Religiones, y la mas pessada, que es aquel cõtinuo Choro de dia, y de noche: no lo ay en està Religion? Estè es el batallon que tienen contra la Compañia, los que con poca aficion, no la miran con buenos ojos, ò desde lexos no penetran bien su institnto, y para responder a esto quiero responder con vna hystoria de la Sagrada Escriptura. Quando Iacob lucho con el Angel, la qual lucha no sola mente fue corporal, como sienten la comũ opinion de los Padres, sino tambien en ella vuo lagrimas, y oraciones (como lo insinua Oseas. *Prævaluit ad Angelum flevit & rogavit eum.*) En esta lucha, y oraciones passõ la noche el Santo Patriarcha, mas ya que venia el dia, y despuntaua la luz del Aurora, le dixo. *Dimitte me quia iam aurora est?* Como quien dize, aduierte Iacob que traes contigo mucho ganado, hijos, y muger que estan a tu cuydado, a los vnos les as de proueer el pasto, y abreuadero, de todos as de tener cuydado de guiarlos, y acudir a sus menesteres, pues al hõbre que tiene tan precisas obligaciones, bastele que de noche tenga sus contemplaciones, pero en saliendo el dia, y despuntando la Aurora quando se recogen las bestias fieras, es menester que salga el hombre a sus tareas. *Ortus est sol & congregatæ sunt, exibit homo ad opus suum, & ad operam.* Y esso es, *dimitte me quia iam aurora est*, si la Caridad, y amor de Dios te tiene en la oracion, y en las alabanças diuinas a su tiempo, a ti que tienes cuydado de esse ganado, y de essa familia, la misma Caridad te à de obligar a que dexes la contemplacion, y acudas a tu ganado, y bien de los proximos. Està interpretacion es dela glosa interlineal cuyas palabras son. *Quasi tempus est vt ab inhibitionibus ad*

temporalia descendas, las quales palabras declaro Pereyra doctamente, diziendo. *Iam tibi tempus est ab inuisibilibus, & diuinis, ad corporalia & humana negotia tractanda descendendi, tanquam nocturnum tempus vsq; ad ex orientem solem conueniens sit contemplationi rerum diuinarum, & spiritualium, verò tractationi, diurnum verò temporalium negotiorũ functionibus, & officijs quæ proximo vel ex obligatione, vel ex charitate præstanda sunt, conuenienter, sane ijs quæ cecinit Dauid.* Psalm. 103. *Ortus est exibit homo, &c.* Pienso que se à respondido con esto suficientemente. Bien se que el cantar de los Psalmos siempre se vso en la Iglesia, y que desde que uvo hombres en el mundo los dixeron. Adam se consolaua en su destierro cantandolos; y assi entre onze Authores què cuentan de los Psalmos, ponen los Hebreos a Adam, y dizen que compuso el Psalmo. 92. cuya inscripcion y titulo es, *Psalmus cantici in diem sabbathi.* El qual contiene el beneficio de la creacion, y la prouidencia a cerca del gouier no de las cosas criadas; como lo dize Genebrardo in Cro nologia, fol. 3. Mas esta sagrada religion, aunque es muy dada a la oracion y contemplacion, y en ello gastan gran parte de la noche, porque en este estilo los impuso el glorioso Ignacio, que siete dias estuuo arrebatado en vn extasi de contemplacion, lo qual no se lee de ningun Santo, con todo esso por la caridad, y amor que tienen con las almas se an encargado deste ganado y rebaño de la Iglesia, al qual es necessario buscarles buenos pastos de doctrina saludables, y aguas claras de doctrina verdadera, y limpias de todo error; y assi no era posible, ni se compadecia que gastassen el dia en el Choro, y dexassen sin pasto el ganado q̃ el mismo Angel les diria, *dimitte me quia iam aurora est*, como podrian enseñar a leer, y escriuir los niños pequeñitos, dezilles la dotrina por las calles? enseñarles la Gramatica, y primeras letras a los mayorcitos? Artes, y Theologia, y escritura a los mayores? y de camino la virtud y buenas costumbres a todos, si estuuieran luchando

Genebrar. in Chron.

con

con vn continuo y pessado Choro? Como pudieran predicar con tãta erudicion y prouecho de las almas en las Iglesias, conuirtiendo tantas en las plaças, en los corrillos, en los publicos concursos, ahuyentando los vicios, arredrando los lobos infernales, si vuieran de estar cantando sagrados hymnos todo el dia? Era imposible, muchos ay en la Iglesia que para gloria y onra de Dios, y de su diuino culto, hagan esso con grande merecimiento suyo, y prouecho de la Iglesia, mas està sagrada religion a quien la caridad, y el desseo de saluar las almas, a obligado a que cuyde de este ganado, no puede asistir con esse teson al Choro.

¶ Direys me pues vos, que Cruz lleuan acuestas? Que Cruz es la que les impuso estè señor que se les aparecio con la Cruz? Sabeys que Cruz? La que a muchos dellos a puesto en la Cruz, y la que haze a los que cumplen su oficio como deuen, que no solamente traygan la Cruz, pero que queden ellos hechos Cruzes muertos en ella, como le acontecio al Profeta Isaias, de quien dize Andres Cretense. Oratione de Cruce, *non solũ crucem tullit sed & Crux ipse factus est.* Dize que quedo hecho Cruz aludiendo al martyrio que le dio el Rey Manases, gran hechizero ario lo, è incantador, y defensor de las Phithonisas, de cuyo martyrio, y de la malicia mostro en el el Rey Manases, dize cosas prodigiosas San Zenon Veronense, sermone. 7. de martyrio Isaiæ, dize que lo aserro por medio de la cabeça con vna sierra de agudos dientes de hierro, como reprehendiendo con esto la dureza de su boca, que tan cruelmente lo reprehendia, y mando que la cuchilla de la sierra començasse por la cabeça, para que hundiendole la carne, y las telas que estan encima, llegasse hasta el casco, y le sumiesse los caracteres y letras Hebreas, que estan en el testo de la cabeça del hombre, sus palabras son. *Lamina dum dentes infigit, & per messem capillamenti, crassumquè tegminis vel amentum*

S. Andreas Obisp. de Cret. ora. de Cruc.

S. Zenon Varonẽse serm. de martyrio Isai.

Bacihini s. asili.

Ti. de anot. Afirma auer letras en las lineas de la comisura

vel callosæ glutinum cutis, hæbreas capitis literas, textum vertiscis mersit. Que fue como si dixera, si vos supierades aprouecharos de las letras Hebreas, que Dios puso en la cabeça de los hombres, como todos ellos se aprouechan, viuierades cierto, pero pues ellas os an enloquecido la cabeça, y se an cõuertido en dientes de hierro con que me aueys mordido duramente; los dientes de hierro desta sierra os hundiran vuestras letras, y conocereys como ellas os an echado a fondo; y veremos tambien los pequeños sesos q̃ estauan debaxo dellas. Y passando la sierra mas adelante, da à entender el santo, que el intento que tuuo aquel mal Rey, como era Ariolo, y hechizero, fue abrir hasta las entrañas del Profeta, para adiuinar por ellas (como solian hazer los Idolatras, de quien se dize, *& exta consuluit*) por vẽgarse del Profeta Isaias en sus mismas entrañas. Porque auia dicho dos cosas el Profeta, de que el Rey auia tomado grande ocasion para perseguillo; La vna era Predicar contra las Phitonisas, y contra los que consultauan las entrañas de los muertos: assi lo dixo cap. 8. *Quod si dixerint ad vos quærite à Phitonibus quæ strident in incantationibus suis &c, pro viuis à mortuis? ad legẽ meam, &c.* Predicaua el Profeta Isaias, contra las Phitonisas, en quien hablaua el Demonio con ruydo y desde el vientre, y reñia mucho porque las consultauan para saber los sucessos; y reñia mucho mas contra los que consultauan las entrañas de los animales muertos, para saber los acontecimientos de los viuos. Y assi reprehendia fuertemente, que cosa es que os querays informar. *Prouiuisa mortuis?* No està aqui la ley de Dios en la boca de sus Profetas? Lo segundo que dixo Isaias predicando, fue que auia visto à Dios, cosa que la tenia por heregia el Rey Idolatra, y se escãdalizo de oyrla dezir. *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum & eleuatum, &c.* Pues como el Rey era encantador, y consultaua las assaduras de los muertos, y juntamente entendia que el Profeta mentia, en dezir que auia visto à Dios, en vengãça de que

Isai. 8.

Isai. 5.

el

le reprehendia sus hechos, quiso abrirlo por medio, lo vno para consultar en sus asaduras mismas, y ver los sucessos de lo q̃ con tãta reprehensiõ le reñia el Profeta. Y lo otro porque entrando la sierra por medio, y partiendo le las asaduras, sin que por ello le sucediera al Rey algun daño, tenia por cierto que no se ayraua Dios de que el hiziera aquel castigo, aunque mas el Profeta se jactase que era tan amigo de Dios que se le mostraua claramente. Porque es de saber que en las asaduras de los animales que se consultauan, auia vna parte que se llamaua Dios, de quien haze mencion Stacio Thebaidos. 5 *Stati. Thebaid.*

¶ *Et in nullis spirat Deus integer extis.* Sobre lo qual dize Luctacio, *est quodam in extis signum, quod Deus appellatur, si integrum apparuerit propitium numen ostendit, sin verò dimidium, iratũ significat aut certe non præsens.* Quiso pues el mal Rey partille las asaduras, sin temor de que Dios se ayratia, ni que estaria presente, que quiẽ segun su opinion no estuuo presente a los ojos del Profeta, aunque se jactaua dello, tampoco se echaria de ver en sus asaduras. Y que este fuesse el intento del mal Rey, consultar en las entrañas del Profeta como hechizero (en vengança de las reprehẽsiones que desto le auia dado el Santo.) Colegese claramẽte de lo que dize S. Zenõ, cuyas palabras son. *Sed & Belial filius Ezechiæ vir Cruentus, fatidicorum & Phytonicorum antistes intraloricam sacri pectoris, fidei comitium, prædicationis politicæ, literarum curiam requirebat.* Y viendose vẽcido el Rey, dexandolo con la sierra enmedio del cuerpo, lo dexo hecho vn crifixo como auemos dicho de Andres Cretense. Pues si el oficio de la Compañia es predicar durantemente contra los vicios y herrores, siẽpre, y cõ continuos trabajos, y estudios, y sudores, estò no es traer la Cruz acuestas? Si porcierto. *Luctatius*

¶ DIREIS ME Padre essa Cruz no es como la de Christo, de quien manauan arroyos de Sangre, y donde murio el: muy diferente Cruz es la de los Predica-

dicadores que la de Isaias, que vos aueys traydo, y la de Christo con que aparecio a nuestro glorioso Ignacio. Para acabar de responder a esto, y para que veays que no solo la traen acuestas, sino que tãbien la ensalçan, os ruego esteys atentos a considerãr vna Emblema ò Gieroglifico que se hallo entallado en el reuerso de vna antigua moneda que batio el Emperador Constantino, de quien haze mencion *Iacobo Gretserio tomo. 3.* estaua en vna parte el Emperador ricamente adereçado, y en vn brioso cauallo, y dela otra parte (que es lo que haze a nuestro proposito) estaua vna Palma muy leuantada, enlaçados en su tronco muchos razimos, en la cũbre de la Palma estaua vna Cruz y en lugar de hilos de sangre, que della suelen salir, salian muchos chorros de agua, de los quales abaxo se hazia vna balsa, en que se estaua ahogando vn Dragon: junto a este estanque ò balsa, de la vna parte estaua vna venerable y anciana Matrona, vestida de ricos paños, aunque muy honestos, buelto el rostro muy alegre mirando la Palma, y Cruz. De la otra parte estaua vna moçuela desuergõçada, y desonesta, bueltas las espaldas a la Cruz, y jugando con vnas Palomas. Esta moneda se batio al principio de la primitiua Iglesia; y entiendo sin duda que significaua el estado en que aquel glorioso Rey tenia puesta la Iglesia en aquel su tiempo. Pero no me parece inconueniente, antes entiendo que Dios que todo lo miraua, en aquella pintura quiso dibuxar el estado que auia de tener la Iglesia, en el fin de los siglos, que es en nuestro tiempo: quando para gloria de la Cruz creciesse esta gloriosa Palma de la Orden de la Compañia, porque assi como al principio de la Iglesia le reuelaron a san Ioan en el Apocalipsi, las pinturas de lo que auia de suceder en el fin della: assi quiça fue q̃ inspirase al gran Emperador Cõstantino, dandole Dios spiritu a que pintãdo el estado de la primitiua Iglesia, nos dexasse tambien pintado el estado del fin que son las grãdezas que auia de hazer esta sagrada Religion, porque sin

Iacob Gretse. tom. 3

duda

duda la Palma enlaçada de razimos, en que se alude al lu- Cant. 7.
gar delos cantares. *Statura tua similis est Palmæ vbera tua quasi botri.* Es vn clarissimo geroglifico de la Compañia. Mi rad que junta tan estraña de arboles, juntò el esposo aqui la Palma tarda en creçer, doziétos ò trezientos años, y su fruto se da tardissimo. Pero la parra y las vides dá sus razimos a los tres y quatro años. Pues no es cosa grande que auiendo fruta tan temprana y tan saçonada, venga a estar tan alta como vna Palma? Este es el milagro de la Compañia, que auiendo tan poco que se fundo, y lleuado frutos tan tempranos como los razimos de la vid, se aya leuanta do tan alta como si vuiera quinientos años que era Religion? Este era el milagro que Dios auia de hazer en esta santissima familia, porque tenia guardado el fruto de sus sujetos, para que fuessen pechos de la Iglesia y pechos como razimos de vuas, que si como pechos dan leche de doctrina sagrada, para que los niños, *quasi modo geniti infantes vbera lactantes lacconcupiscerent*, se aficionasen a la leche de la doctrina, fuessen tambien razimos de vuas de donde se haze el vino, para que los adultos, y viejos tomassen fuerça con ella, porque esta sagrada Religion es acuyos pechos se cria la posteridad de la Iglesia. Y de aqui entiendo sin duda que fue el aparecerse el glorioso San Pedro, a curar las heridas del glorioso San Ignacio, porque este glorioso Apostol es el Medico de los pechos; el que vino a curar a la bienauenturada Santa Agueda, quando se los cortaron los tyranos, como ella lo dixo. Dios embio su sagrado Apostol para curarme. *Et mamillam meam meo pectori restituere.* Pues como el Glorioso San Ignacio, y su sagrada Religion, son los pechos spirituales de cuya Leche, y Doctrina comiençan a sustentarse los niños, y acaban los viejos de la Iglesia, justo fue que el Santo que curà los pechos corporales, viniesse tambiena curar los spirituales de la Iglesia. Pues cosa muy marauillosa es

que auiendo dado tan presto fruto como los racimos ya crecido tanto la Religion, y este tan descollada? y auiendo tenido tantos enemigos? Compareseme pues a la Palma, que con el peso que le ponen para aguiarla, se pone mas derecha. Y compareseme a la Palma, porque ella es la que esta llena de victorias, y vna de las que mas lleuan la Palma en la Iglesia de Dios. Porque con su instituto, y modo de viuir, aquella Cruz que Christo nuestro Redemptor en esta aparicion que voy declarando ofrecio al diuino Ignacio, se ensalço, y leuanto mas que las muy crecidas, y altissimas Palmas, que por esso estaua la Cruz sobre la Palma. Y es de considerar, y lo que haze mas a nuestro proposito; que desta Cruz no manaua sangre, sino manaua agua, y de agua estaua llena: y si preguntamos en lenguage de escriptura que significa el agua? hallaremos que no significa otra cosa sino sabiduria. *Aqua sapientiæ salutaris potauit eum.* Que fue dezir, donde vuiere agua de sabiduria, no puede faltar Cruz; y à de ser muy pesada quando la sabiduria es verdadera y saludable: porque assi como dixo San Pablo, que la Cruz se aligeraua, y vaziaua y perdia aquel sagrado peso, y quedaua gueca, quando estaua lleua de sabiduria humana, *non in humanæ sapientiæ verbis vt non euacuetur Crux Christi.* Assi quando esta llena de sabiduria saludable y diuina: es Cruz muy pesada, y es menester vna Palma que no descaece con el peso para sustentalla. Y vale a Dios mucho, porque desta manera con el agua que sale desta fuente diuina, se anega el Dragon infernal, y deuerla correr se alegra la fee antigua, y cana; que es la vna muger anciana que tenia buelto el rostro a la Cruz, y se afligen y auerguençan las modernas heregias, empleadas en sus lasciuias, y desonestidades, que significaua la moçuela entretenida con las Palomas. Pues si en esta sagrada Religion todo es letras, todo es sabiduria, todo es catredas, todo es escriptos, todo es libros, y todo es agua de sabiduria saludable para

que

que se crien las plantas de la Iglesia, para que se anegue el Demonio, para que se autorize la fee antigua, para que se confundan las modernas heregias, quien negara que en esta sagrada Religion no ay Cruz, y Cruz muy pesada? Quando no vuiera otros muchos, que por enseñar la sciencia diuina, y predicacion del Euangelio qual otro Isaias, murieron crucificados abiertas las asaduras, y entrañas, en la Florida, en el Iapon; en Inglaterra; en el Brasil, y en otras cien partes. No veys como lleuan Cruz, y como lá an leuantado, y encumbrado tan soberanamente? Luego bien vino el aparecerse le Christo con Cruz a Ignacio Santissimo? ¶ Boluamos a la vision, entonces pues mirandolo con semblante apazible y alegre, viendole temeroso por los Leones que sabia que en Roma estauan, para tragarlo, y contradezirle el intento de la fundacion de su Religion sagrada; le dixo anda ve seguro, que yo os sere propricio en Roma. *Ego vobis Romæ propitius ero*, Palabras harto à proposito de lo que el Señor hizo en Roma. No les dixo, *ego fabebo vobis Romæ*, ni dixo, *ego adjuuabo vos*, sino, *ego propitius ero*. Aludiendo al modo que Dios tenia de fauorecer, y responder en el propiciatorio, en el qual no hablaua, ni daua las respuestas el Señor a todo el Pueblo, sino a solo el summo Sacerdote que entraua en el Sancta Sanctorum. Y el modo era que quando respondia propicio, relumbraua vna piedra que tenia en el pecho: porque vn claro rayo de Luz la esclarecia, y ahuyentaua los nublados, y obscuridad. Con lo qual entendian que Dios estaua propicio. Pues assi se vuo Dios en Roma, para fauorecer esta Orden. Auia muchos en el Pueblo Romano que la contradecian; entrauan en esta cuenta hombres de tanta, como Cardenales, y Prelados; dexase Dios de respondelles a ellos, y alumbra el pecho del Summo Pontifice, que estaua hecho vna piedra contra esta Religion; ahuyenta los nublados, y ceguedad

de la ignorancia de la virtud deste Santo en que las malicias de los contrarios le auiá puesto, inspirale que le mire a Ignacio a las manos, que califique su modo de viuir, y de proceder; y lo que pretende con su nueuo instituto, si le el Papa con la nueua determinacion de examinar las obras de Ignacio, mirale a las manos en todo quãto haze, y dize: y despues de auellas mirado con cien ojos, como Argos, no halla otra cosa en ellas sino a IESVS Saluador de las almas, y q̃ no pretẽdia otra cosa sino saluarlas: y assi rõpio el Papa en vna voz estraña, y dixo. *Digitus Dei est hic.* No hallo en estas manos, sino dedos d̃ Dios: y có el ruydo desta voz resplandecio tanto la claridad del fuego de nuestro diuino Ignacio Patriarcha, que huyerõ todos los Leones; y lo que mas es se conuirtieron en corderos mansos, y se hizieron de su rebaño. Veys aqui porq̃ no le pintamos con Leones, antes como a vencedor dellos publicamos aqui sus trofeos, y pedimos a todos q̃ publicamẽte, *exaltẽt eum in Ecclesia plebis & in cathreda seniorum laudent eum.*

¶ De este soberano fuego vencedor de sus enemigos, quedan vnos resplandores y rayos de luz que lo dexá mas hermoso, delos quales no podemos dezir de todos en particular, y assi diremos salpicando de algunos. Y para esto diremos primero de la claridad y resplandor de sus milagros, y los diuidiremos en dos clases, vnos que fueron hazer bien, y sanar a los hombres: otros que fueron dañar y destruyr a los demonios, con quien tuuo siempre perpetua y trauada guerra. Lo que se dezir assi de todos en comun, es, que dixo el Cardenal que vio la informacion que dellos se hizo, q̃ ningun Santo de quantos la Iglesia auia canonizado d̃ ciẽ años a esta parte, se auiá visto, ni calificado mas, ni mas famosos milagros. Venido pues a lo primero, no quiero dezir quantos ciegos, tullidos, mancos, y de todas enfermedades sinò, que seria nunca acabar, no quiero dezir como resucito vn hombre que se auia ahorcado, y se le concedio espacio por sus meritos, para que

hiziesse

hiziesse penitencia, y se confesasse; ni quiero dezir q̃ este S. nto es abogado de los que padecen mal de piedra, y sus achaques, que por ser enfermedad desesperada, y para que los Medicos nũca hallan remedio, ni en la Iglesia auiamos conocido Santo q̃ fuesse abogado della, permitio el cielo darnos a san Ignacio que à hecho curas tan milagrosas en este caso q̃ espantan el mundo, solo quiero hazer alto en las marauillas tan prodigiosas que haze en socorrer a las mugeres que estan en peligro de parto, que son tantas las q̃ à alumbrado estando a punto de perder la vida con par tos dificultosisimos, q̃ ya no ay muger por todo esse mũ do, que no lo imboque, y se valga de su fauor, para aquel trance, teniendose por segura del peligro con tal patroci nio. Pero quierole preguntar a nuestro Dios y Señor, por que este Santo con tan presto y cierto socorro acude a las agonias de los partos? Y parece q̃ me responde que sin du da es, porq̃ como este sagrado Patriarcha, como buen Pas tor se à encargado de informar este pueblo Christiano, q̃ es el ganado de las ouejas de Dios, como tal deue assistir a las ouejas preñadas, porq̃ no se pierdan las crias, q̃ son los corderitos q̃ el à de criar despues, q̃ assi lo hizieron los fa mosos pastores de la Iglesia *depost fetantes accepit eos*, porq̃ siẽpre los cuydadosos pastores van jũto a las preñadas pa ra ayudarlas en sus partos, no se le pierdã los corderos. Es to mismo hizo el principe d̃ los pastores, d̃ quié dize Isai. *agnos in sinu leuabit fœtas ipse portabit*. Puescomo S. Ignacio auia de ser grã pastor de la Iglesia, y auia d̃ dexar muchos rabadanes, y zagales q̃ truxessen mil manadas d̃ corderos del grã rebaño d̃ Dios: era fuerça, q̃ como buen pastor. *fœ tas ipse portaret*, q̃ tuuiera cuydado de las madres, porq̃ me drara el esquilmo, y no se malograrã los corderos. Entrad por essas dehesas, y prados fertiles de las escuelas dela cõ pañia, vereys tantas manadas diferentes de corderos en diferẽtes clases, como apriscor, dando tantas vozes, como validos, q̃ no parecé sino corderos, y vereys a los pastores dandoles passo saludable doctrina. Si les preguntays pas- *Esai. 40.*

tores

tores que hazienda es esta? Diran que es del ganado de Dios. Si les preguntays quien es el rabadan deste gran hato? Responderan que el gran Ignacio? pues si es assi fuerça es que ande socorriendo a las ouejas preñadas, y con particular fauor assista al peligro de sus partos.

¶ Pero en todos los milagros que è contado, ni me admira el resucitar ahorcados, ni el deshazer las piedras engendradas en los cuerpos humanos, con tanto peligro de la vida, ni el ser cierto socorro de las paridas: quanto el modo con que Dios obra estos milagros por su santo. Porque para todos ellos con solo poner la firma del santo, no auia menester buscar otro remedio. Con ella se dauan ojos al ciego; manos al mãco; pies al tullido: con ella se deshazian las piedras: y luego en viendolas parian facilmente las preñadas. Quien jamas vio tal marauilla, que con solamente ver escripto el nombre de Ignacio se hagan tales prodigios y marauillas? Bien sabemos que Moysen con la vara en la mano hazia estupendos milagros, en el ayre, en la tierra, en el agua, en las piedras, y en todas las cosas, hasta hundir a Faraon en la Mar; pero en essa vara, como dize Abulense, yua la firma de Dios, porque alli yua su nombre inefable escripto. Y no era mucho que siendo Dios vniuersal Rey, y Señor de todas las criaturas, y elementos: en viendo sus Reales prouisiones firmadas con su nombre, obedeciessen todas ellas. Y que los Apostoles hiziessen tan grãdes marauillas, no era mucho, porque tambien notificauan la firma de Dios, cõ la qual las haziã. *In nomine meo demonia ejicient linguis loquentur nouis. serpẽ. et tollent, & si mortiferam quid biberint, nõ eis nocebit. super ægros manus imponent, & bene habebunt.* Pero que con su nõbre Ignacio haga mas milagros que Moysen, tantos como los Apostoles, y que su firma y nombre tenga credito con todas las criaturas, tan grande que luego le obedezcan? Grã resplandor es este.

Abul.

¶ Pero veamos el otro resplandor cõ que ahuyenta los

306

los demonios: fueron tan grandes las guerras que vuo entre este glorioso Santo, y el demonio, que nunca jamas tuuieron treguas: El demonio lo persiguio a el demanera, q̃ vna noche lo tuuo casi ahogado, aunque pronunciádo como pudo a su querido IESVS, desaparecio el cõtrario. Persiguiole en la onra, y fama, en todas las partes que estuuo. Y finalmente era tanto su aborrecimiento, que en mostrandole vna estampita de papel, donde estuuiera la figura del glorioso Ignacio, luego salia del cuerpo del endemoniado, dando alaridos, y diziendo, que lo quemaua, y atormentaua. Y assi se vio que en los exorcismos que hazian a los endemoniados, despues de auer dicho muchas oraciones inuocado muchos Santos, puesto muchas Reliquias, se à tomado por vltimo remedio sacar vna Imagẽ del Santo, ò mostrarle su firma, y dezir, *per merita Beati Ignatij exij hinc spiritus maligne*, y luego al momento dexan libres a los atormentados, porque ni las letras de los tres dedos de la mano que vio el Rey Baltasar escriptas en su pared, q̃ lo despulsaron, y fueró pronostico de la ruyna de su pueblo, le causaron tanto temor como elque le daua al demonio ver las letras de la firma de los tres dedos de nuestro glorioso Ignacio, porque con ella se le desbarata su Imperio, y dexa, y sale sin poderse detener vn punto de de los cuerpos, que como dueño, y Señor posseya tiranamente; y assi dando vnos temerosos aullidos al salir devn cuerpo, dixo, a que con vn pedacillo de papel me vences? Palabra en que yo è reparado mucho, porque no es el demonio como vnas valiẽtes mulas d alquile, q̃ aũque oygã ruydos grandes no se espãtã, y despues del cruxido de vn papel, ò carta que vays leyendo, se espantan y recejan, y se enarmonan, demanera que no ay quien se auerigue con ellas; y assi que exerse del papel gran mysterio tiene. Mas ya lo entiendo, que los papeles de la Compañia, y los escriptos delos dedos de esta sagrada familia os an de hazer la guerra como se ve en tantos libros y tan diuinos como

Daniel 5.

an salido desta sagrada religion. Con esto se acredito la opinion del Santo contra el demonio, demanera que se à tomado por deuocion donde an sabido su vida, poner su imagen en las casas infestadas del demonio, porque se halla por cosa cierta que quedan libres, porque no pueden verle la cara; y confiessan a gritos que es vno de los mayores enemigos que jamas an tenido los Demonios.

¶ Pero quiero yo preguntar q̃s es la causa porq̃ el demonio aborrecio tan entrañablemente a este glorioso Santo, que ni oyr su nombre, ni aun verle pintado puede sufrir? Muchas causas de esto colegidas de la vida deste glorioso Santo pudiera traer aqui, pero quiero declarar vn lugar de escriptura a este proposito, en el qual creo q̃ se hallaran las principales razones deste encuentro, y aborrecimiento, *in illa die*, dize. Esaias. *Visitabit Dominus, in gladio suo duro forti & grãdi super Leuiatham serpentem vectem serpentem tortuossum, & percutiet cætum qui in mari est.* Esai. 27.

En aquel dia que es el tiempo del Euangelio herirà Dios con su espada, dura, fuerte, y grande à Leuiatan, que es el Demonio, cuya astucia de Serpiente, toda se empleo en hazerse cerrojo del Cielo, para que nadie entrasse alla; mas no le valdra su astucia, porque con su cuchillo fuerte rompera los alamudes de Bronze, y tronchara Dios sus cerrojos. Para inteligencia deste lugar se à de notar, que quando el Demonio pudo venir a grangear nombre tan illustre, como es el de Leuiatan, entonces le parecio que podia ser cerrojo del cielo, y que nadie auia de poder entrar alla: Leuiatan no es nombre proprio, sino apelatiuo, y es lo mismo que *Copulatus*. Tomada la metafora de la Vallena, y grandes peces que traen asidos de las alas, y dela grandeza de su cuerpo inumerables peces con que viẽdo se ellos tan acompañados, parece que se hazẽ señores del Mar. Pues mirad la grande astucia del demonio, que para hazerle grande guerra a Dios, se quiso hazer fundador de vna infernal compañia, haziendo muchas cõgregaciones

que

que anduuiessen pendientes del, ya de gentiles, ya de mo ros, ya de hereges, con q̃ el demonio autorizo grãdemẽte el nõbre de Leuiatan, q̃ es *Copulatus*, porque se vee señor de grandes compañias de hombres. Con esto pretendio deshazer lo que Dios tanto queria, que era otra cõpania que el auia fundado de IESVS con los hombres desde el instante de su Concepcion, juntando en vn supuesto di uino la naturaleza de los hombres, con la naturaleza diuina, que esta fue la primera compañia de IESVS cõ los hombres, cuyo primer Colegio fue el vientre virginal de Maria, porque alli se desposo Dios cõ la naturaleza huma na, para despues en la bienauẽturança acabar de celebrar las bodas con todos los bienauenturados, vniendose con ellos mediante la lumbre de la Gloria. Y fue tanto lo que se alegro Dios de auer fundado esta Compañia con los hombres, que dixo vna ponderacion por los cantares harto estraña. *Egredimini filiæ Syon, & videte Regem Salomonem, in diademate quo coronauit eum mater sua, in die solemnitatis, & lætitiæ cordis sui.* Las quales palabras no parece que pueden conuenir al Rey Salomon, hijo de Dauid, como noto San Ambrosio. Porque Salomon dos ve- Ambro.
zes fue Coronado, vna con Corona de Oro, quando lo eligieron por Rey de Israel, junto a la fuente de Gió. Otra con Corona de olorosos ramos de Mirra, quando su madre lo caso. Y es de ponderar, que no combida a las damas de Hierusalen, a que le salgan a ver quando le coronan por Rey, siendo aquel el dia de mayor felicidad para el, sino quando le coronan con Corona de desposado, y esse dia le llama dia desseado de su coraçon. *In die desponsationis & lætitiæ cordis sui.* Porque mas preciaua, y estimaua el verse desposado con quien tanto amaua, que todos los Reynos, y Señorios que posseya, lo qual segun dize Ambrosio, no se a de entender de aquel Salomon, sino de Christo, el qual se desposo con nuestra humana naturaleza, quando el Angel truxo la embaxada a la

Vir-

Virgen, y alli se fundo aquella compañia tan desseada de Dios, y los hombres de quien dixo. *Delitiæ meæ esse cum filijs hominum.* porque alli vniendose en comun con ellos, aunque mediante naturaleza particular, se daua principio de vnirse con ellos en particular en la Gloria, y cō esto se hazia grā guerra al demonio. Delo qual sintiendose el grā demente agrauiado, para estoruar los intentos de Dios de la primera cōpañia; y elde la segunda, q̄ era el dela gloria, instituyo las compañias que tengo dichas; para desta manera adquirir el nombre de Leuiathan, que quiere dezir. *Copulatus.* Y juntamente echar vn cerrojo a la gloria, para que nadie entrasse en ella. Mas viendo Dios este terrible agrauio, y queriendo poner remedio en el, echò mano de su espada, aquella fuerte espada que rompe los cerrojos, que impidian la entrada del cielo, aquella fuerte espada que desbarata los enemigos fuertes de Dios, y con esta verdaderamente lo acabò de destruyr. Que espada sea esta, es toda la dificultad de este lugar, mas una interpretacion è pensado, que parece que viene mas a proposito. Y es que esta espada es el Sacramento de la Eucharistia, aquel diuino pan a quien los Santos comparan a aquella espada de Gedeon, porque nadie se espante de que llamamos espada al Sacramento de la Eucharistia, ni lo tenga por sueño, aunque en sueños vio el otro que se descolgaua vn pan sobre el real de Madian, que el soldado que lo interpreto, dixo, esta es la espada de Gedeon, *gladius Gedeonis est.* Y assi los Santos real y verdaderamente dizen que fue vn retrato de la Eucharistia, la qual es vna espada fuerte contra los enemigos visibles è inuisibles, cōla qual vna flaca doncella, como fue la benditissima clara viendo que los enemigos entrauan a saquear su Conuento, qual otra Pantasilea con la espada, salio con la Custodia en la mano, y puso tal terror y grima en los enemigos que desa parecieron huyendo sin poder detenerse, y con esta espada dio Dios tal golpe enel cerrojo, y prudencia del demo

Iudicum.

nio

3.2

nio, q̃ tenia cerradas las puertas del cielo, q̃ el auia auierto el dia dela Aſcẽſió, q̃ las torno a abrir de nueuo de par en par, yaſsi ſintiẽdo eſte beneficio la Igleſia bueltaa la ſacratiſsima Oſtia, le rinde las gracias, y dize. *O ſalutaris Hoſtia quæ Cæli pandis hoſtiũ bella præmunt hoſtili. da robur fer auxilliũ.* q̃ fue dezir ó Oſtia cauſadora d̃ nr̃o biẽ y ſalud, pues auiẽdo el demonio cõſus cõgregaciones, y jũtas hecho ſe cerrojo (*ſerpẽtẽ vectẽ*) delas puertas del cielo, q̃ el ſeñor auia abierto, tu cõ tus agudos filos, como cortadora eſpada *Cæli pandis oſtiũ.* danos fuerça y ſocorro. Veys aqui la eſpada con que Dios auia de romper el cerrojo infernal. Y de aqui ſabreys la cauſa de las enemiſtades entre Ignacio, y el Demonio, la qual es porq̃ eſta eſpada de la Euchariſtia, que no ſolo cõtiene en ſi a Chriſto Encarnado, y es vn retrato del myſterio de la miſma Encarnació, *ſicut miſsit me viuens pater*, y ſe da en prẽdas de Gloria, *& futuræ gloriæ nobis pignus datur*, la inſtituyò X̃po para tener en pie la cõpañia primera q̃ I E S V S fũdò en la Encarnació juntãdo ſe cõ los hombres. Porq̃ aſsi como alli ſe junto en vnidad de ſupueſto; aqui tambien era la Euchariſtia ſacramento de vnion, donde las almas ſe juntan, y entran en compañia de I E S V S, por gracia, y caridad, y participació del Spiritu de Dios; y era juntamente la eſpada que auia, como auemos dicho, de abrir la puerta del cielo, q̃ por eſſo ſe da en prenda del. Mas eſta eſpada eſtauaſe en la vayna; eſtauaſe el ſacramento de la Euchariſtia metido en ſus relicarios, ſolo los Sacerdotes, y Religioſos, y pocos ſeglares comulgauan antiguamente. Dale Dios al glorioſo Ignacio eſta eſpada, porque el es fundador de otra compañia, donde ſe reboca a la memoria la primera compañia q̃ ſe fundo en la Encarnacion el dia de la Anunciada. Sale pues Ignacio valeroſo ſoldado, como quien conocia bien el temple de las eſpadas, y comiença a vſ.r deſta eſpada d̃ la Euchariſtia, haze que eſta Orden ſantiſsima Predique la frequencia deſte ſacramento, comiençan a leuantarſe

nueuos comulgatorios, vienen desalados los fieles, como en la primitiua Iglesia, vereys comulgar los niños, vereys comulgar las mugeres, vereys comulgar los mercaderes, vereys comulgar los escriuanos, y dexar sus pleytos y tra fagos, vereys comulgar los caualleros, y lo que mas es, ve reys comulgar los soldados desgarrados: que hazes ò diuiño Ignacio persuadiendo tanta frequentacion deste sacramento? Hago dos cosas, quiero renouar a la memoria la compañia que IESVS instituyo quando vino el Angel a la Virgen, y para esso quiero que aya en mi orden congregaciones de la Anũciada, y quiero que en los retablos de mi orden este la Imagé dela Anunciada; y porque esta memoria no solamente este en los ojos, sino en el alma, quiero que se frequente el sacramento de la Eucharistia, q̃ es retrato dela Encarnaciõ; porq̃ desta manera todos andará armados cõla espada fuerte, dura, y grande q̃ rõpe el cerrojo q̃ tiene cerrado el cielo q̃ Christo abrio, y quedara hecha pedaços la serpiente. Ved si tenia el demonio razõ de tener enojo con Ignacio, pues saco de la vayna esta espada, y armo a tantos con ella; siendo la que el tanto aborrece. Los antiguos hechizeros, y encantãdores, dizen que contra los encantos del demonio vsauan de vna espada muy acicalada y limpia, porque del resplandor y filos de la espada, dizen que huye el demonio: por esso como di-

Thobi c. 6 ze Serario Thobih. cap. 6. Dizen que los Persas adorauã el Alfanje, porque su cuchilla resplandeziente les ahuyentaua los demonios: y a esta costumbre sin duda dixeron los Rabinos, que alude aquel lugar de los cantares.

Cant 3. *Ecce lectulum Salomonis sexaginta ambiunt illum ex fortissimis Israel, omnes gladios, propter timores nocturnos.* Donde el Caldayco lee. *Paraph. Cald. & ides non timent aspiratibus nocturnis, & dæmonibus qui ambulant in nocte hac.* Pero aunque esta interpretacion es fabula, sin duda se alude a la costumbre antigua. Mas no son las espadas materiales, ni sus resplandecientes cuchillas, las que teme el demonio,

3.9

ñio, sino la espada que desenuayno el glorioso San Ignacio, y de la que armo a toda la Christiandad, con que hizo pedaços su cerrojo. O resplandor diuino, si tantos beneficios hazen sus milagros en los cuerpos y almas de los fieles, si tanto daño y estrago haze en las infernales quadrillas delos demonios. *Exaltent eum in Ecclesia plebis & in cathreda seniorum laudent eum.*

¶ No son menores los resplandores q̃ se diuisan de las Artudes deste Sãto, que los de sus milagros, antes mucho mayores y mas esclarecidos: pero quien podra contarlos todos? Quien podra dezir su prudencia en el gouierno? Quien la tẽplança en su comidá abstinentissima, q̃ no era otra cosa sino vn perpetuo ayuno su vida? Quien la fortaleza en sufrir conpaciencia tanta persecucion? Y en lleuar adelante tan rigurosa penitencia, pues dormia en el suelo d̃ essãs plaças, traya vn perpetuo silicio, gastaua siete oras en oracion cada dia, abriase lascarnes cõduras disciplinas? Quien su Fè? pues fue vn fuego abrasador de los herejes? Quien su esperança, de la qual no desmayo viendose por momentos estoruado de tantos enemigos visibles è inuisibles? Mas supuesto q̃ no se puedẽ dezir todas sus virtudes d̃ solas dos auemos d̃ hazer memoria. La vna es de la encẽdida y abrasada caridad cõ Dios y con los proximos, y la otra la profundissima humildad con que se desprecio y huyo de la vanidad del mundo.

¶ PARA Ver la Caridad que tuuo este glorioso Santo, y el amor con su Dios, que es lo primero, es bien que respondamos a aquella duda que pusimos al principio, acerca de la aparicion que el Padre Eterno con su Hijo soberano hizo delante del glorioso Ignacio, quando traya la Cruz acuestas, en la qual no se dize que apareció el Spiritu Sancto, y verdaderamente ay mucha razon de dudar, porque si con algun Santo comunico Dios mucho del mysterio de la Trinidad fue con el, pues

le rebelo tantos mysterios de la Trinidad de sus diuinas personas, aun quando no sabia mas que leer y escriuir, que compuso vn quaderno de los mysterios dela Trininad, cõ tanta formalidad, y con tanta menudencia, que el mismo vino a cõfessar que despues de muy docto no pudo saber mas, ni entender mas que lo que auia entendido quando ignorante, por la mucha merced que Dios le auia hecho en comunicarle los secretos deste mysterio. Lo qual hizo nuestro Dios y Señor, con mucha razon: porque si el antiguamente le rebelo a Abrahã el mysterio de la Trinidad, *tres vidit & vnum adorauit*. Y la razõ del auentajallo tanto y descubrille sus secretos, fue como el lo dixo. *Scio quod præceperus est filijs suis*, se q̃ à de enseñar a sus hijos a queviuã conforme a mi ley, y en temor mio. Y assi fue que Abrahã puso escuelas, y enseño estudios, que aquellos trecientos vernaculos con que salio a la guerra de la vniuersidad q̃ el tenia fundada; dizen que los saco: Y el Paraph. Cald. declarando aquellas palabras, *& animas quas fecerat in Aram*, declara, *& animas quas instituerat in lege Domini*: Y siendo assi que Abrahan auia de poner escuelas, donde y con cuya enseñança amassen, y temiessen a Dios, porque esso era como hazelles, y dalles almas (que sin conocimiento de Dios parece que no tiene alma vn hombre, y es bestia) justo era que Dios le rebelasse qnien era, y le mostrasse el mysterio de la Beatifica Trinidad. Por esso pues a nuestro glorioso Ignacio le rebelo el mysterio de la Trinidad, cõ tanta familiaridad y distincion, porque sabia que el y su religion auian de tomar este cuydado de enseñar el temor d Dios y su ley al Pueblo Christiano, y fundar Colegios, y Vniuersidades, con que hiziessen guerra al infierno, y a los vicios. De todo lo dicho se enciende mas la duda propuesta, si tanto Señor le rebelastes el mysterio dela Beatifica Trinidad a San Ignacio, como agora en esta tan solemne aparicion se muestra el Padre, y el Hijo, y no el Spiritu Sancto?

Gen. 18.

¶ A esto,

A Esto respondo yo con aquel dicho de San Gregorio Nisseno, en la oracion de San Esteuã, donde se mouio la misma duda nascida de lo que dixo el Santo, quando leuantò los ojos al cielo veo al Hijo a la diestra del Padre Eterno. *Video Iesum stantem a dextris virtutis Dei.* Y no hizo mencion del Spiritu Santo, de donde vinieron algunos herejes a tomar motiuo de que no auia tres personas diuinas, sino solamẽte Padre y Hijo, y no Spiritu Santo, pues San Esteuan, ni la vio, ni hizo memoria della, contra los quales responde el Santo, y dize; si Esteuan tenia en el pecho el amor diuino, que es el Spiritu Sancto, para que era menester espressar que lo via en el cielo, siendo assi que lo tenia en su pecho? Que sin tan encendido fuego como el amor del Spiritu Sancto, era imposible hazer Esteuan tan grandes valentias, y assi lo notò la sagrada escriptura, quando dixo. *Stephanus autem plenus Spiritu Sancto, intendens in Cœlum vidit gloriam Dei.* Lomismo respondo de Ignacio, no es menester que se le aparezca mas que el Padre y el Hijo, porque quando sucedio esta vision, ya el fuego del Spiritu Sancto que es amor diuino, ardia en su pecho de manera que todo lo tenia conuertido en fuego. Y assi de aqui le acontecio que hazia cosas estupendas, quando via que los hombres no amauan a Dios, a quien el tanto amaua, como se vio en aquel marauilloso hecho de quando se arrojò en vn estanque ò laguna elada, por detener a vn loco mancebo que yua a cometer vn pecado de sensualidad para que el frio que le penetraua los guesos al Santo, apagase el desonesto fuego de aquel que queria ofender a su Dios; ò que heroyco hecho, este no es amor del Spiritu Sancto? Y no podemos dezir propriamente, viendo a Ignacio en el agua, *que Spiritus Domini ferebatur super aquas?* Gen. 1. y no podemos dezir que el fuego del amor de Ignacio, fue tal que a buen seguro se pudo arrojar en las aguas sin temor de apagarse? Bien se que el amor perfeto no se apaga con las aguas. *Aquæ multæ non potuerunt extinguere* Cant. 8.

charitatem. Y que aunque Ionas tiene sobre si mil sierras de agua, no se le apaga el amor de su Dios, pues dentro de la Ballena orò a su Dios, y le pidio misericordia, bien se q̃ Pablo esta hundido en el profundo de la Mar, *die ac nocte in profundo maris fui.* y que por esso nunca se le apagò el fuego de la caridad: pero que tienen que ver en este hecho el milagro de essos fuegos, con el de nuestro glorioso Ignacio, alli el fuego se conserua y enciende, pero no apaga ni enfria a otro, alli las oraciones de Ionas, y los ruegos de Pablo son por si mismos: pero ò nueuo y prodigioso fuego de amor de Ignacio, que encendiendose assi mas en el agua, enfrio y apago el fuego ageno del mancebo desatinado, y abrasandosse el ana al otro, y haziendo alli oraciones y sospiros, eran para que Dios librara del peligro aquel ciego mancebo; que se yua hundiendo en el abismo del infierno, y lo tenia tragado la Ballena del demonio. Orara y mejor que la agua de la fuente que dizen los naturales que apaga las hachas encendidas, y enciende las apagadas: pues lleuando este moço apagada y llena de tinieblas el alma, y abrasado el cuerpo en amor torpe, y sensual; esta agua le encendio y alumbrò el alma, y le apago el fuego de la concupiciencia que lo abrasaua. O amor de Ignacio santissimo, no visto. Bien sabemos que el gran Padre San Benito, sintiendose vn dia abrasado de amor sensual, desnudandose se arrojo enmedio de vnas espinosas çarças, para que como el otro milagro de la çarça el fuego no le empeciesse, y assi fue que desgarrando las carnes las agudas puntas hizieron agugeros, y abrieron ventanas por donde salio el fuego, y quedo el glorioso Santo libre. Bien sabemos que el Serafico Padre San Francisco, siendo molestado deste fuego se reboleo en vn gran monte de nieue, y enterrandose en ella dio sepoltura al cuerpo, por no sepultar el alma, quiriendo con aquella nieue blanca, estoruar el carbon y tizne con que la tentacion queria afearle el alma: efetos fueron estos

2. Cor. 11

porcio-

por cierto de amor diuino, y por no ofender ellos à Dios? Pero que tiene que ver esto con el amor de el glorioso Ignacio, que porque el otro no ofenda a su señor, el se arrojo en el estanque elado?

¶ V E D Si este es amor de Dios, pues que dire de el amor que tuuo a los proximos, solo quiero dezir para q̃ veays lo q̃ le deueys, q̃ con su industria y Santo zelo ha llado al mũdo en su tiẽpo hecho vn estercolero y muladar, cõ heregias y vicios lo dexo hecho vn jardin de regaladissimas plantas, y olorosisimas flores: en el qual trabajo mouido del amor de los proximos, a quien desseaua la salud del alma. Oydme por caridad, llama Dios al Profeta Hieremias, y dize corre vete al valle de Henon, y lleua contigo a los viejos y cabeças del pueblo, y des que los tengas juntos, sacaras vn cantaro que as de lleuar contigo nueuo, y delante dellos lo dexaras caer en el suelo, y des que este hecho pedaços, diras, en esto aueys vosotros de venir a parar, porque vuestra quiebra y daño à de ser tan sin reparo como la de vn cantaro de barro, que si se quiebra no puede soldarse. Muchas cosas tiene estè lugar en que reparemos; la primera porque quiere Dios que esta profecia se diga en el valle de Henon, que era vn muladar fuera de Hierusalem, lugar lleno de vasura y de inmundicias? lo segundo porque no quiere que se predique delante del pueblo, sino delante de los padres y cabeças? lo tercero porque la representacion se hizo en vn cantarillo quebrado? No fuera mejor mostrar vna olla encendida, y echando llamas, como el la vio otra vez? (*Ollam succensam ego video.*) No fuera mejor vna sarten de hierro, como vio Ezechiel? O mostrar vnas bestias fieras, como vio Daniel, sino en vna cosa tan vil como vn cantarillo hazer la representacion? Respondamos breuemente a todas tres cosas, para concluyr vna. Quiere Dios que sea en el valle de Henon, porque aquel fue primero vn

Herem 32. 35.

paraysо de deleytes, vn pago de huertas, y vergeles, y arboledas ameniſsimas, por la vezindad y riego de la fuente de Siloe, con que ſe fertilizaua, en eſte lugar tan agradable leuantaron vna Eſtatua de Moloch los Iſraelitas idolatras, à la qual venian los padres y entregauan ſus hijos, y los ſacrificauan en ſus braços, que eran de fuego, lo qual ſe hazia en algunos pocos, y a todos los demas muchachos los paſſauan por el fuego, haziendo dos hogueras, quedando enmedio dellas vna pequeña calle por donde paſſauan todos los niños, con lo qual los conſagrauan a los Idolos, y proteſtauan de ſeruirlos. Y eſto es lo que dize la eſcriptura tratando de los malos Reyes. *Et traduxit filios ſuos per ignem.* Lo qual ſe hazia con gran contento de los padres que trayan a ſus hijos, y lo ſolemnizauan con muſicas y bayles de alegria. Eſte lugar tan ameno ocaſion de tantas idolatrias, lo deſtruyo el Rey Ioſias Catolico y Santo, y para deſterrar los hombres de aquel lugar, deſtruyo los jardines y huertas, talo los arboles, y mando que todo el eſtiercol de la ciudad, y las inmundicias ſe echaſſen alli. Queriendo pues Dios darle a entender por Hieremias a ſu pueblo, en que eſtado tenian ſu republica los que eran cabeças y padres della, por auer a ſus hijos deſde niños dedicadolos al demonio, y enſeñadoles malos ritos (que les duraron deſpues haſta morir) quiſo que en el tal lugar llenaſſe el Profeta no à todos, ſino a los padres y viejos, que ſe los enſeñaron, y que alli quebraſſe vn cantaro para declaralles ſu pecado; como ſi dixera, los niños de tierna edad ſon vn cantarico nueuo, y el primer olor que les echan lo guardan para ſiempre haſta que ſe quiebran, y ſi es malo lo quiebran temprano, porque no puede ſufrirſe. Fue pues dezirles, Dios os à de hazer pedaços como a eſte cantaro, à voſotros que ſoys los padres, porque a vueſtros hijos que eran vaſos nueuos los llenaſtes del

4. Reg. 21 6.

tes del abominable olor de las idolatrias, consagrando vuestros hijos a Moloc; lo qual les dura hasta oy, porque *quo semel est inbuta recens, seruabit odorem testa diu*. Con lo qual dexastes vuestra republica, que era vn vergel de todas las flores de las virtudes y santidad hecha vn muladar de todos los vicios y idolatrias del mundo. Oyd pues agora por caridad, si los padres que à sus hijos quando son vasos nueuos les enseñan vicios y pecados, hazen que su republica sea vn muladar: y los que les enseñan desde niños la virtud y buenas letras, y el conocimiento del verdadero Dios, dexan el mundo hecho vn vergel? Que se le deuerà a nuestro glorioso padre San Ignacio, que mouido de zelo y amor de las almas, quiso que el y su Religion se encargassen de criar a los niños, y que en los vasos nueuos lo primero que entrasse fuesse el olor de la virtud y buenas letras, y conocimiento de Dios? Que se le deuerà a vn tan gran Santo que à apartado vuestros hijos del Idolo de fuego de la sensualidad que los abrasa? Que se le deuerà a vn Santo que à apartado a vuestros hijos de los fuegos, por quien la mocedad haze passar a los mancebos? Que se le deuerà a vn Santo que hallando el mundo hecho vn estiercol y muladar de todos los vicios: lo à dexado hecho vn vergel de virtudes? Aqui las disciplinas, alli los silicios, alli las confessiones, y comuniones, aculla las platicas y sermones, aculla los ratos de oracion, aqui acudir a las carceles, aculla a los ajusticiados, y mil flores de virtudes que raramente se veyan en el mundo. Y si le preguntaremos a este glorioſsimo Santo, que os mouio glorioso Padre a encargaros de tan immenso trabajo? (Que si mirasemos lo que dixo Artemidoro, que si vno soñasse que via niños de noche, tuuiesse por cierto que auia de tener grandes trabajos: porque la educacion de los niños es trabajo- *Artimid.*

(ssima) lo que respondera el glorioso Santo, es que no le mueue otra cosa que pura caridad que tuuo a las almas, porque veays si fue bien encendida la que tuuo à Dios los hombres.

¶ VENGAMOS A rematar este Sermon, con la profundissima humildad que este Santo Patriarcha tuuo, la qual es vna de las mas profundas que yo è leydo en las hystorias de los Santos: pues siendo General de vna orden ya confirmada por el Summo Pontifice, el hazia el officio de Cozinero, y quando algun padre yua a alguna mission, el yua apie como moço de mulas, lleuando su mismo subdito a cauallo; y assi hizo vno de los actos de mayor humildad que se abran oydo, que llegado el tiempo de la muerte no llamo a los Padres que se hallassen en torno de su cama, ni se despidio de ellos haziendoles alguna platica; si no solo con vno ò dos compañeros que le ayudaron en aquel trance, dio su spiritu al Señor, lo qual me da muchissimo que pensar. Como gloriossissimo Patriarcha? que quando vemistes a morir los frades de doze hijos, pues en diez y seys años que viuistes despues de la fundacion de vuestra Orden, vistes con vuestros ojos (ò raro caso) doze Prouincias fundadas en lo mejor del mundo. Porque pues supistes la ora de vuestra muerte, como se la escriuistes a Doña Leonor de Mascareñas; no hizistes que vinieran vuestros doze hijos, y se hallaran en torno de vuestra cama, y como Iacob a sus doze hijos, y Moysen a los doze tribus, al tiempo del morir no les echastes vuestra bendicion? porque no les dixistes pues tuuistes claro espiritu de prophecia, lo que les auia de succeder en el mundo, y el fructo que auian de hazer en las almas? Pero no quiso el glorioso Santo con grande acuerdo, solo por no hazer actos de Patriarcha,

y de

313

ỹ de fundador, a tanto como esto se estendia su humildad y de aqui naciò que huyò de ponerle a su orden su nóbre, como se llamã las demas Ordenes, de Augustinos, Dominicos, Franciscos, sino pusole el nombre de IESVS, porq̃ su nombre no resplandeciesse enel mundo. Pareceme esto glorioso santo al Patriarcha Asser, el qual a ninguno de sus hijos lequiso poner sunóbre: al primero lepuso por nóbre Gemnã: *aquo famil. a geminatarũ* y al segũdo Iesuat, *aque familia Iesuatarũ*, q̃ parece q̃ verdaderamẽte quiso Dios q̃ enla sagrada Escritura vuiesse algun bosquejo desta illustrissima familia, de los Iesuitas hija de Ignacio santissimo Patriarcha, tan parecido a Asser, que no se que aya cosa mas quadrada en la sagrada escriptura. De Asser dixo Iacob, *Asser panis eius pinguis præbebit delitias regibus.* Y en otra parte Moysen, *ferrum & æs calcamentum eius*, que fue dezir q̃ à Asser le auia d' caber por suerte vna tierra, que toda fuesse por vna parte rica de minas de hierro, y por otra parte fertil, y abundante de panes regalados, lo qual conuiene mucho a nuestro Patriarcha, porque si miramos la tierra donde nacio, que fue Vizcaya, *ferrum & æs calcamentum eius*, toda es llena de minas de hierro, y si miramos el instituto santo de su Religion, todo lo mas se encamina a que se frequente la mesa de aquel pan diuino de la Eucharistia. Pues este soberano Asser, a dos pensamientos que tuuo como hijos, vno que fue el primero de soldado, ni quiso que se llamasse defensor de sus Reyes, y ahuyentador de sus enemigos, ni quiso que enlos antiguos blasones de Loyola Oñez y Balda quedasse nóbre, ni q̃ las calderas q̃ se dauã a los Capitanes (de dõde naciò el dicho Español) tiene pendon y caldera, porque los Capitanes q̃ mãtenia sus compañias daua de comer) se pintassen en sus escudos, porque aspiraua à otra mas alta compañia, que era la de Iesus, ni quiso que las siete vandas roxas en Campo de oro, que significan la mucha sangre a q̃ a de estar dispuesto para derramar el caualiero (porque este es el crisol dõ

Deut. 33.

Gen. 49.

de se

de se prueua el oro fino dela nobleza) honrassen sus pañe ses que otras vandas roxas de infinita sangre de martyres los auian de ennoblecer enel Iapon y en la Florida, en In glaterra y otras partes, no quiso nada desto, ni q̃ el nombre de Ignacio sepultiesse entre los esforçados Capitanes no le puso su nombre. Y al segundo q̃ fue el desseo que tuuo de seruir a Iesus no le quiso tempoco poner su nóbre, sino el de Iesus, y del quiso quese nombrasse la insigne familia d̃los Iesuitas, puede auer humildad como esta? Edifiquen los otros ciudades para celebrar su nombre, *vocauerunt nomina sua, in terris suis.* Leuenten otros la maquina soberuia de la Torre de Babilonia, para celebrar su nó bre, y como dixo Filon Iudeo. lib. de ant. Bibli. entallase enla frẽte de cada ladrillo el nóbre de cada vno delos edi ficadores, porque esse fue su intento, *celebremus nomẽ, nostrũ antequam diuidamur.* Que otra mejor manera ay de celebrar su nombre, que es procurar borrallo de todas las ocasiones de onra, como lo hizo este benditissimo santo. Por esso pues por no parecer fundador de vna tan gran monarquia, en quien no quiso que quedasse su nombre, no quiso congregallos en torno de su cama, sino con sus solos compañeros dio su espiritu a Dios, arrebatado en vn globo de encendido fuego, que assi lo vio vna Matrona subirse al cielo. Y fue bien que el que tanto se auia parecido a Elias, y paladeado no con brassas de fuego, como dizen los Hebreos del, si no hecho todo de fuego, lo arrebatassen como a otro Elias en vna Carroça de fuego.

Phil. lib. de ant.

Cen. 11.

¶ Queda el cuerpo santissimo en la cama difunto, yen vn instãte se jũta el pueblo Romano, a querer gozar de aquel cuerpo santo, lleuanlo a enterrar, y entrando en la sepoltura (cosa nũcà oyda d̃ otro) dentro della se oyo grã de musica de Angeles que alegraron a los que la oyeron. Cosa es esta que me pone espanto, quela sepoltura alla dẽtro estuuiesse hecha cielo, quien jamas oyo tal cosa? Bien auemos visto Angeles acudir a la sepoltura de Cathalina,

pero

pero que entrassen ellos dẽtro, y alli diessen musica, no lo è oydo. Llamase la sepultura infierno, *descẽdam lugens in infernum*, dixo Iacob, *infernus domus mea est*, dixo Iob. Pero q̃ quiere dezir que se vea tã onrado el lugar que se llama infierno, q̃ estè hecho cielo que esso es tener musica, y Angeles, y claridad? No fue otra cosa sin duda sino dezir, que pues este santo con su predicacion y vida, hizo que el infierno, que por sus pecados merecian muchos, segũ la presente justicia se les tornase en gloria haziendo penitẽcia, era bien que el lugar que se llama infierno, se le conuirtiesse a el en retrato de Gloria. Y tambien es de ponderar que a dar esta musica cargaron en xambres de Angeles, siẽdo assi que nunca leemos en su vida que se le apareciesse Angel alguno, leemos que se le aparecio San Pedro, y se le aparecio la Virgẽ nuestra Señora, y se le aparecio el Padre Eterno, y su hijo: pero no leemos que ningun Angel se le apareciesse, en pero en la sepoltura toda esta llena de musica de Angeles? Sabeys que me parece esto, quãdo los Reyes estan en sus Alcaçares y Palacios, no entrã a vellos sino los muy grandes, apenas entran los pajes, pero quãdo muere y lo ponen en la sala grande de Palacio tendido, todo el Pueblo entra alli. Quando Ignacio viuia era vn santo tan preciado del cielo, que sino era vn Summo Pontifice como S. Pedro, vna Emperatriz como la madre d̃ Dios vn supremo Emperador como el Padre Eterno, y su hijo no le vian, pero despues de muerto, entrè todo el tropel, entren todos los criados de la casa Real, y todo el Pueblo celestial, Angeles, Archangeles, Tronos, &c. Pero mientras tu ò glorioſisimo Santo, dexas el cuerpo en la sepoltura, y subes tu alma en su carro triunfante al cielo, para q̃ te goze todo el mundo, es bien que te lleuemos nosotros por el, en otro carro triunfal. Vayan a los quatro cantos del los quatro Patriarchas de las Religiones, pues tanto te parecieron. Vaya a vn Cãto con su Estandarte de la Fe, el Glorioso Santo Domingo Padre de Predicadores, de Ca-

Cen. Iob.

de Cathredas de escriptos y todas letras: pues tanto le pareciste, que en cathredas, y letras, y predicacion no tienes segundo. Vaya al otro Canto el Seraphin encarnado, el glorioso Patriarcha San Francisco, q̃ en la humildad, y desestimacion dela persona táto se te parecio. Vaya en el otro Canto el encendido y zeloso Elias, pues en el fuego, y en el Carro tanto le pareciste. Vaya en el vltimo mi glorioso Padre San Augustin, q̃ pues te parecio tanto, q̃ auiéndo venido a la Iglesia enla mitad de su vida, como tu al caminio de la perfecion, se dio tal priessa a restaurar lo perdido, q̃ se auẽtajo a los q̃ desde su niñez fueró Santissimos, quedádo por prodigio de la Iglesia, y Maestro de los Doctores, como lo quedas. Y estos quatro Patriarchas de las Ordenes le digan a tu Orden lo que los hermanos de Rebecha. *Soror nostra es crescas in mille millia.* Y enmedio dellos vaya nuestro triũfador Ignacio, lleue en su mano, no vn ramo de Palma, sino vna Palma entera geroglifico d̃ su orden, y en su manteo como en el Peplo ò manto q̃ ponia a los triunfadores Romanos (que era vna vestidura de los Dioses donde estauan pintados los varones illustres, y q̃ se auian señalado en hechos eroycos) vayan pintados en el máteo deste triunfador, las Imagenes de los famosos, y Santos varones dela Cõpañia. Vaya pintado el santissimo Padre Francisco Iabier, nueuo Sol del Oriente, segundo Apostol del Iapon, lleno de spiritu de profecia. Vaya pintada el alma del Padre Iuan Coduri, a quien el Beatissimo Ignacio vio subirse al cielo llena de resplandores. Pógase el Alma del Padre Hoces, a quié por el mismo camino el dia de su muerte vio este Padre que le recebia Dios en su gloria. Pongase la Imagen del excelentissimo Duque de Gandia, renunciando la pompa del mundo, y trocando la gloria seglar por la Eterna. Pongase la Imagen del tierno mancebo Stanislao, a quien se le aparecia la Virgẽ por particular aficion q̃ tenia a su santidad: que con esta ropa yrá mas galano que todos los triunfadores. Y pues esta fiesta

es Es-

315

es Española, vayan entorno del Carro todos los Santos Españoles nueuamente Canonizados, y por la Prouincia de Aragon acompañele el glorioso San Raymundo, de la Orden de Predicadores. Por la Prouincia de Castilla, acompañenle de la Orden de San Augustín, el glorioso San Iuan de Sahagú, y por nuestra Andalucia, venga el glorioso Sã Diego, de la Orden de san Francisco, y vayan delante deste Carro sesenta Martyres desta sagrada Religion, todos con sus trofeos; qual con su Cruz; qual con su lança; qual con su partesana, qual cõ su cuchillo. Vengã detras todos los famosos escritores desta sagrada Religion, todos Coronados de verde Oliua, traygã sus libros en las manos, cõ q̃ tãto an ayudado a la Iglesia. Y venga detras todo el mũdo, pero entre todos la mas gloriosa venga la nacion Vizcayna, y recibala España con gran gozo, q̃ si la tenia por esteril, porque no le auia parido ningun hijo Santo, ya le à sacado a luz vno que vale por muchos, y dele España las gracias: que si desde Vizcaya salio Pelayo, que fue el que començo à echar de España los Moros. De Vizcaya sale Ignacio a cuyos meritos tengo para mi que se deue el acabar de echar agora los Moros de España, y dexalla limpia de tan crueles enemigos, q̃ en remuneracion desta onra q̃ le à dado la Iglesia, à querido Dios que en tiempo de su Beatificacion se nos aya cõcedido esta merced, y librado deste peligro. Y todos jũtos no le canten el Yo triunphe, Yo triunphe, sino *exaltent eum in Ecclesia plebis & in Cathedra seniorum laudent eum.* Alabenle los hombres en la tierra: los Predicadores en los Pulpitos de las Iglesias: los Catredaticos en las Catredas de sus Escuelas: los Angeles, y Bienauenturados en la Gloria.

Quam mihi & vobis, &c.

O

IMPRESSO EN
Seuilla,

En casa de Luys Estupiñan,
en la calle delas Palmas.
Año de 1610.